بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی جعل السلوک من سنن المرسلین * ومرضاة لنفسه ومطهرة لفم المشتاقین * والصلوة علی من امر به عند کل صلوة للمصلین * وضاعف درجة صلوة المستاک علی غیره بسبعین * وعلی آله واصحابه الذین اهتموا بامتثال اوامر الله ورسوله الامین * حتی انهم جعلوا اسوکتهم فی الآذان موضع القلم من الکاتبین * **اما بعد** غافل از کار بندهٔ گنه گار محتاج رحمت غفار از کردهٔ خویش نادم وشرمسار زله ربای مائدهٔ علمای ذوی الاعتبار خوشه چین خرمن فضلای روزگار سر در هوای دست وپا آوارهٔ بادیهٔ هیچمدانی نابلد کوچهٔ سخندانی پر از سیآت تهی از حسنات **محمد شوکت علی** بن شیخ [illegible] علی بن شیخ منصب علی سندیلی عفا الله عنهم ذنبهم الخفی والجلی بر ضمیر مهر تنویر [illegible] تحریر

صلی اللہ علیہ وسلم مسواک او و آب وضوی او پس بر می انگیخت او را خدای عز و جل

هر وقت که می خواست آنکه بر انگیزاند او را پس مسواک می فرمود و وضو می کرد و نماز

می خواند و از این حدیث صاف می تراود که عادت شریف و مواظبت طیبه آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم بر مسواک نزدیک وضو بود و هل هذا الا المطلوب و در این جواب

هم نظر است چه محتمل که این عادت شریف در وضوئی باشد که هنگام بیداری از خواب می کردند

در وضوی نماز والکلام فی الوضوء للصلوة لا غیره فلا یثبت المدعی فی غنیة المستملی علی ان روی

مسلم عن عائشة رضی الله عنها کنا نعد لرسول الله صلی الله علیه وسلم سواکه وطهوره

فیبعثه الله ما شاء ان یبعثه فیتسوک ویتوضأ ویصلی دلیل علی انه کان ذلک عادته صلی الله

علیه وسلم الا ان یقال کان ذلک عادته عند القیام من النوم عند کل وضوء و

بعضی دیگر از علما گفته اند که مسواک در وضو مستحب است نه سنت مؤکده فی المیزان الکبری

ومن ذلک السواک قد اتفق الائمة الاربعة علی استحبابه و فی شرح المختصر للبیا

نی کذا الاستحباب عند التوضی و فی غنیة المستملی والصغیری ومن الادب ان

یستاک ای یدلک اسنانه بالسواک بالکسر وهو العود الذی یستاک به کالمسواک

و فی الاختیار لتعلیل المختار قالوا والاصح انه مستحب و دلیل برین مدعا آنست

که سنت آن را گویند که آنحضرت صلی الله علیه وسلم بر آن مواظبت

فرموده باشند با وجود ترک آن یک بار یا دو بار و چنین مواظبت آنحضرت صلی الله

علیه وسلم بر مسواک در وضو به پایه ثبوت نرسیده فی فتح القدیر

المطلوب مواظبته عند الوضوء ولم اعلم حدیثا صریحا فیه اه

ادراک چهارم در بیان آنکه مسواک در وضو قبل از وضوست

یا درمیان وضو هنگام مضمضه یعنی علمای گویند که سنیت سواک پیش از وضو است فی غنیة المستملی والصغیری قال فی الکفایة اما وقته یعنی فی الوضوء فذکر فی الکفایة للبیهقی والوسیلة والشفاء ان السواک قبل الوضوء وفی امداد الفتاح وقال غیرهم قبل الوضوء وفی شرح المختصر لالیاس فعند بعض المشایخ یستاک فیتوضأ وفی شرح مواهب الرحمن لعبد اللطیف وفی البدائع والمجتبی انه قبل الوضوء وفی فتاوی مجمع البرکات واختلف المشایخ فی محله فقیل قبل الوضوء وفی المرقاة وفی افراده بالباب عن سنن الوضوء ایماء الی ان السواک لیس من اجزاء الوضوء المستقلة فیه اشارة الی جواز تقدیم السواک علی الوضوء ولیس یتعین ان یکون محله قبل المضمضة واکثر علما میگویند که سنیت سواک وقت مضمضه است چراکه درین تکمیل نقا وطهارت است تا اینکه اگر پیش از مضمضه مسواک کند کفایت از سنیت در مسواک ندارد و اعاده سواک هنگام مضمضه می باید چه سنیت آن در عین مضمضه متعین است فی العالمگیریة ثم وقت الاستیاک هو وقت المضمضة کذا فی البنایة وفی جامع الرموز فیستاک حالة المضمضة کذا فی النهایة وفی امداد الفتاح ووقته عند المضمضة علی قول الاکثر وفی غنیة المستملی والصغیری وفی مبسوط شیخ الاسلام ومن السنة حالة المضمضة ان یستاک وفی المرقاة وان یکون حال المضمضة علیه الاکثرون وفی غنیة المستملی والصغیری وفی تحفة الفقهاء وزاد الفقهاء انه سنة حالة المضمضة تکمیلا للانقاء وفی کفایة ابی مسلم ان قدم السواک علی المضمضة لایجزی عن السنة لانه فی حالة المضمضة وفی سراج الظلام واما وقته فعند المضمضة وفی شرح الیاس علی المختصر وعند بعض یستاک حال المضمضة وفی المعدن واستعمال السواک حالة المضمضة سنة وفی حاشیة الطحطاوی

علی الدر المختار قوله عند المضمضة هو قول الاکثر وهو الاولی لانه اکمل للانقاء وفی شرح عبد اللطیف بن جمال علی مواهب الرحمن فی مذهب ابی حنیفة نعمان واختلف فی وقته ففی النهایة وفتح القدیر انه عند المضمضة وفی فتاوی مجمع البرکات ناقلا عن البرجندی وقیل عند المضمضة وعلیه الاکثرون

ادراک پنجم در بیان مقدار سواک

ادراک پنجم در بیان مقدار سواک

باید دانست که مستحب آنست که طول مسواک مقدار یک بالشت مرد وستبری آن بمقدار انگشت خنصر انسان باشد واز چوب درختان تلخ باشد ومسواک را از یک بالشت دراز نکنند که شیطان بران می نشیند. ومراد از نشستن شیطان آنست که فراموش میگرداند او استعمال کردن مسواک را یا می اندازد وسوسه در دل مسواک کننده مخفی نماند که نزد بعضی فقها شبر وخنصر مسواک کننده معتبرست ونزد بعضی شبر وخنصر میانه کننده زیاده فربه ونه زیاده لاغر باشد معتبرست فی الدر المختار وکونه لینا مستویا بلا عقد فی غلظ خنصر وطول شبر وفیه ایضا ولا یزاد علی الشبر والا فالشیطان یرکب علیه وفی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار قوله فالشیطان یرکب علیه لعل المراد من ذلک انه ینسیه استعماله او یوسوس له وفی شرح عمر بن محمد السنامی علی منظومة عثمان وینبغی ان یکون السواک رطبا فی غلظ الاصبع وطول الشبر من اشجار مرة وفی مجمع البرکات وینبغی ان یکون من شجر مر فی غلظ الاصبع وطول الشبر وفی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار وقوله فی غلظ خنصر ای یندب کونه فی غلظ خنصر وهل المراد الخنصر المستعمل او الخنصر الوسط الذی لیس بدقیق جدا ولا غلیظ جدا وکذا یقال نحوه فی الشبر وچون مسواک قدر چهار انگشت ماند پس مکروه است استعمال او وسزاوار آنست که دفن کند آنرا در زمین طاهر کذا فی خلاصة الاحکام وشافعیه جائز داشته اند استعمال مسواک کوتاه از یک بالشت

وعبارت مختصر ایما بایں معنی میکند فی جامع الرموز وفیه دلالة علی انه یجوز ان یکون اقصر
من شبر کما صرح به فی کتب الشافعی **ادراک ششم دربیان کیفیت سواک**

ادراک ششم دربیان کیفیت سواک

واین ادراک مبنی بر چند تحقیقات ست تحقیق اول اینکه اکثر علما گفته اند که سزاوار آنست
که مسواک کند از عرض دندان وطول دهان تاکه زخمی نکند گوشت دندان وضرر نرساند
بلثه فی البحر ویستاک عرضا لا طولا لانه یجرح لحم الاسنان وفی امداد الفتاح وان یستاک
عرضا لا طولا لئلا یضر لحم الاسنان وعلیه الاکثر وفی غنیة المستملی والصغیری ویستاک
عرضا لا طولا ای مع عرض الاسنان الذی هو طول الفم لا العکس خشیة الحاق الضرر باللثة
وفی سراج الوهاج ویستاک عرض اسنانه وهو طول الفم وفی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار
ویستاک عرضا لا طولا لانه یجرح لحم الاسنان ونزدیک اصحاب شافعی سوای امام الحرمین نیز
مستحب ست که مسواک در عرض دندان کند نه طول آن پس اگر خلاف آن کرد کفایت از
سواک خواهد کرد مگر بکراهت وهمین کراهت طولی را ملا علی قاری از علمای حنفیه در مرقات
اختیار کرده است فی شرح النووی علی صحیح المسلم ویستحب ان یستاک عرضا
ولا یستاک طولا لئلا یدمی لحم اسنانه فان خالف واستاک طولا حصل السواک مع
الکراهة وفی البنایة وقال جمهور من اصحابنا یستاک عرضا لا طولا ونزدیک بعض علما
که منجمله آنها غزنوی است سزاوار آنست که مسواک کند در عرض وطول هر دو واگر
اقتصار کند بر یکی پس عرضا اولی است وهمین است مذهب امام الحرمین از اصحاب
شافعی فی البرجندی ینبغی ان یستاک طولا وعرضا فان اقتصر علی احدهما فعرضا
وفی امداد الفتاح وقال الغزنوی یستاک طولا وعرضا وفی البحر الرائق وقال الغزنوی
یستاک طولا وعرضا والاکثر علی الاول وفی بعض حواشی شرح الوقایه یستاک

ر سواک کان طولا او عرضا وهکذا فی تهذیب الصلوة وفی البنایة شرح الهدایة وقال
بعض من اصحاب الشافعی یمر السواک علی طول الاسنان وعرضها فان اقتصر علی احدهما
فالعرض اولی ونزد بعض علما مثل غزنوی آنست که طولا مسواک کنند نه عرضا فی حاشیة
الطحطاوی علی الدر المختار وعن الغزنوی یستاک طولا لا عرضا والاکثرون علی الاول تحقیق
ثانی در بیان بدایت مسواک واین تحقیق مشتمل بر دو قول ست قول اول آنکه مسنونست
که شروع کرده شود در مسواک کردن اولا از جانب ایمن بالا از دندان پستر ایمن اسفل
بعد از آن ایسر بالا من بعد آن ایسر اسفل بآب تازه غیر آب مضمضه همچنین بار دوم
و بار سوم کنند پس بالای زبان وکام وطرف دهان بکنند پس ازین جمله سیزده تحریکات
در مسواک کردن میشوند فی جامع الرموز والمراد امرار السواک علی ظاهر عرض الاسنان
الایمن الاعلی ثم الاسفل ثم الایسر کذلک ثم علی وجه اللسان وهکذا فی تهذیب الصلوة
وقول دوم آنکه شروع کرده شود از جانب ایمن بالا پستر از جانب ایسر بالا پستر از جانب
ایمن زیرین پستر از جانب ایسر زیرین کذا فی غنیة المستملی والصغیری شرحی
منیة المصلی ومفتاح الصلوة وفی الدر المختار واقله ثلث فی الاعالی وثلث فی الاسافل
بمیاه ثلثة وفی حاشیة للطحطاوی قوله ثلث فی الاعالی ای من جهة الیمین اولا ثم من
جهة الیسار قوله وثلث فی الاسافل من جهة الیمین اولا ثم الیسار کذا فی البحر عن شرح
منیة المصلی قوله بمیاه هذه غیر میاه المضمضة بان یغسل السواک ثلثا لان المضمضة یاتی الکلام
علیها فی قوله وغسل فم وفی المرقاة ناقلا عن ابن الهمام یستحب فی السواک ان یکون ثلثا
بثلث میاه وایضا فیها ویستحب ان یبدأ بالجانب الایمن من فم عرضا وفی البحر
ان یستاک اعالی الاسنان واسافلها والحنک ویبدأ من الجانب الایمن واقله ثلث فی الاعا

وثلث فی الاسافل بثلث میاه وفی الزاد ویکون فی الاستیاک ثلث عشر تحریکا
فی الایمن الاعلی وثلث فی الایمن الاسفل وکذا فی الایسر وواحد فی طرف الفم
راس السواک الی حنکه وفی شرح المسلم للنووی ویستحب ان یمر السواک ایضا علی اطراف
اسنانه وکراسی اضراسه وسقف حلقه امرارا لطیفا ویستحب ان یبدأ فی سواکه بالجانب
الایمن من فیه باید دانست که نکته درسه بار مسواک کردن آنست که تثلیث وترست
وخدا وتر را دوست میدارد کذا فی صلوة الطیبین وبعضی میگویند که در سواک عدد معین
نیست بلکه مسواک کند تا آن زمان که بزوال نکهت وزردی دندان اطمینان قلبی
حاصل آید فی البنایة لا تقدیر فی السواک یستاک الی ان یطمئن قلبه بزوال النکهة واصفرار السن
مخفی نماند که در حالت مسواک کردن ظاهر وباطن واطراف دندان بمالد کذا فی غنیة المستملی
والصغیری باید دانست که سزاوار آنست که مسواک نرم ومعتدل بکار برده باشد زیرا که نرمی
مسواک آسان تر در استعمال است ومراد از نرمی نرمی تمام مسواک نیست بل آن موضع
که هنگام مسواک کردن در دهن داخل شود فی الدر وکونه لینا مستویا ای معتدلا بلا عقد
وفی حاشیة الطحطاوی قوله مستویا ای معتدلا قوله بلا عقد لانه یمنع الاستعمال فی فتح المعین
وان یکون السواک لینا وفی حاشیة الطحطاوی علی الدر قوله وکونه لینا المراد به المحل الذی
یدخل فی الفم لا کله تحقیق سوم در کیفیات ممنوعه گرفتن مسواک واین تحقیق مشتمل است
بر چند فوائد فائده اول آنکه ترک نکند وضع مسنون که این مورث باسور است فی الدر
ولا یقبضه فانه یورث الباسور وفی البحر الرائق ولا یقبض القبضة علی السواک فان ذلک
یورث الباسور وکذا فی تهذیب الصلوة وفی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار
قوله ولا یقبضه ای بیده بان یترک الهیأة المسنونة فی مسکه فائده دوم آنکه مسواک نکند

ـرف مسواک چرا که این مورث کوری ست فی جامع الرموز ولا یستاک بطرفیـ
ـه فانه یورث العمی فائدهٔ سوم آنکه سزاوار آنست که نمکد مسواک را که این مورث
ـاد و نسیان ست فی الدرر ولا یمصه فانه یورث العمی وهکذا فی جامع الرموز و تهذیب
الصلوة و فی خلاصة الاحکام ولا یمص السواک بالاسنان لانه یورث النسیان

ادراک هفتم در بیان طریق گرفتن مسواک

ادراک هفتم در بیان طریق گرفتن مسواک بدانکه در گرفتن مسواک
سنت آنست که بگیرد آنرا در دست راست چرا که این کار از کارهای طهارتست
اگرچه قیاس مقتضی گرفتن در دست چپست چه درین ازالهٔ قذرست و در دست راست
طریق گرفتنش اینست که انگشت خنصر زیر مسواک و انگشت نر زیر سر مسواک و انگشت سبابه
و وسطی و بنصر بالای مسواک باشد و همچنین آمده است از عبدالله بن مسعود رضی الله عنه
فی امداد الفتاح و یستحب امساکه بالید الیمنی والسنة فی کیفیة اخذه ان تجعل الخنصر من
یمینک من اسفل السواک والبنصر والوسطی والسبابة فوقه واجعل الابهام اسفل راسه
و فی جامع الرموز بعد ما یجعل ابهام الیمنی و خنصره تحت السواک والبواقی فوقها فی
الدر المختار للطحطاوی و نقلا عن النهر و ندب امساکه بیمناه بان یجعل الخنصر اسفله والابهام اسفل
راسه و باقی الاصابع فوقه و کذا جاء عن ابن مسعود رضی الله عنه لانه من اعمال الطهارة
و قیاس ان یکون فیه ازالة الاذی ان یکون بالیسری و بعضی علماء غیر اصحاب ابی حنیفه رحمه الله
بسوی گرفتن مسواک بدست چپ رفته اند کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر نا قلا عن النهر

ادراک هشتم در بیان شستن مسواک

ادراک هشتم در بیان شستن مسواک سنت آنست که اول بشوید
مسواک را اگر خشک باشد پس مسواک کند و همچنین در اثنای مسواک کردن نیز بشوید
و همچنین بعد فراغ قبل نهادن آن پستر دهن بشوید فی غنیة المستملی والصغیری

وبل السواک ان کان یابسا ویغسله عند الاستیاک وعند الفراغ منه وفی
قال ابن حجر ویوخذ منه ان غسل السواک فی التسوک وبعده قبل وضعه سنة و
ثم یغسل له بعده وصاحب بنایه شارح هدایه مائل بعدم سنیت شستن مسواک نیز
کما فی شرحه علی الهدایة باید دانست که حکمت در شستن مسواک قبل از مسواک کردن آنست
که نرم شود ودندان را زخمی نکند ونرم کردن مسواک بآب دهن ست یا بآب طاهر
علیحده کذا فی منهاج العباد وحکمت در شستن بعد مسواک کردن برای آنست که شیطان
بآن مسواک نکند فی جامع الرموز واذا استیک یغسل والا فالشیطان یستاک به کذا فی
الدر المختار پوشیده نماند که ممکن ست حمل کردن استیاک شیطان بر معنی حقیقی آن چه محل فم
خبیث ست فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار قوله والا فیستاک الشیطان حملا له
من حمله علی الحقیقة ای موضع الفم خبیث ادراک نهم در اوضاع مکروهه مسواک
وآن چند اند ازانجمله مسواک کردن درحالت اضطجاع چه این مورث درازی طحال است
فی امداد الفتاح ویکره الاستیاک مضطجعا فانه یورث کبر الطحال وفی البحر الرائق ویکره ان یستاک
مضطجعا فانه یورث کبر الطحال کذا فی السراج الوهاج وهکذا فی مفتاح الجنان وازانجمله مسواک
کردن ست درحالت قیام که موجب درد زانوست کذا فی مفتاح الجنان وازانجمله مسواک
کردنست درحالت مشی که باعث درد پشت ست کذا فی مفتاح الجنان ادراک دهم

دربیان جاهائیکه مسواک درانها مکروه ست ازانجمله هست مسواک
کردن درمحافل نزد یکه برآمدن آب از حلق ودهن خصوصا دربروی علما دین
کذا فی اشعة اللمعات وازانجمله هست مسواک کردن درحمام که ازان بوی دهن پیدا میشود
کذا فی اشراق الدرجات نقلا عن فوائد فیروز شاهی وهکذا فی مفتاح الجنان وهکذا

ادراک نهم در اوضاع مکروهه مسواک

ادراک دهم در بیان جاهائیکه مسواک کردن درانها مکروه

مسواک کردن در مسجد فتنبکه گمان افتادن نف وشل آن در ان باشد فی المرقات لیس فی
المسجد اذا خشی تقاطر شیٔ من البلق او نحوه و از انجمله هست مسواک کردن در مزبله چه این
نزد خدای تعالی مبغوض بشود کذا فی مفتاح الجنان ادراک یازدهم در بیان
اشجار مستحبه بسواک بدانکه جائز ست مسواک ساختن از هر چوبیکه باشد لیکن مستحب آنست
که مسواک از چوب درخت تلخ تر باشد چراکه این چوبها خوش میکنند بوی دهن را وقوت میدهند
معده را و سخت میکنند دندان را علی الخصوص چوب درخت پیلو که این افضل و قاطع بلغم
و صاف کنندهٔ سینه و گوارندهٔ طعام هست پس بعد چوب پیلو مسواک چوب درخت زیتون
مستحب است و در بیان سواک زیتون حدیثی هم آمده هست کذا فی حاشیة الدر المختار
للطحطاوی نقلا عن الطبرانی نعم السواک الزیتون من شجرة مبارکة وهو سواکی وسواک الانبیاء
من قبلی یعنی چه خوش مسواک ست زیتون از درخت برکت داده شده و این مسواک من و
انبیای پیشین من هست و در اشعة اللمعات هست که در باب مسواک پیلو چند احادیث آمده اند
فی الصغیری وقالوا ویستاک بکل عود وفی العالمگیریة ینبغی ان یکون السواک من اشجار
مرة لانه یطیب نکهة الفم ویشد الاسنان ویقوی المعدة ولیکون رطبا وفی امداد الفتاح
وینبغی ان یکون السواک لینا فی غلظ الاصبع طول شبر مستویا قلیل العقد من الاشجار المعروفة
وهو الاراک لیکون اقطع للبلغم وانقی للصدر واهنی للطعام وفی غنیة المستملی الصغیری
ثم المستحب ان یکون من شجرة مرة لزیادة ازالة تغیر الفم وفیها ایضا وافضل الاراک ثم الزیتون
وفی جامع الرموز واصله من الزیتون فانه سواک الانبیاء کما فی الینابیع وفی المرقاة
قال النووی ویستحب ان یستاک بعود من اراک وفی شرح المسلم للنووی والمستحب ان یستاک
بعود متوسط لاشدید الیبس یجرح ولا رطب لا یزیل نیز مستحب ست مسواک از چوب درخت

[illegible]

و توت و اصل شوک فی جامع الرموز او من خشب الخوخ او التوت او اصل الشوک کما فی صلوة المسعودی **ادراک دوازدهم در بیان اشجار مکروهه و محرمه سواک** بدانکه مکروه تحریمی ست مسواک ساختن از چوب موز و انار و نی و حرام ست از شئ که زهر دارد خواه چوب باشد یا غیر آن فی الدر المختار و یکره بموز و فی حاشیة للطحطاوی ای تحریما للاطلاق و فیها ایضا بموز ای کالقصب الفارسی و فی غنیة المستملی و الصغیری و لیستاک بکل عود الا الرمان والقصب و فی الدر یحرم بذی سم و فی حاشیة للطحطاوی من الخشب و غیره **ادراک سیزدهم در بیان موضع نهادن مسواک** باید دانست که نهادن از دو حال خالی نیست یا بر بدن انسان یا غیر آن لهذا این ادراک مشتمل بر دو فائده شد فائدهٔ اول سنت آنست که بند مسواک را بر گوش خود بموضع نهادن قلم کاتب و حکمت در نهادن این موضع آنست که گرفتنش آسان می شود و بصاحب مسواک یاد میدهاند و آنحضرت صلی الله علیه و سلم مسواک خود جای نهادن قلم کاتب بر گوش می نهادند و همچنین اصحاب آنحضرت صلی الله علیه و سلم نیز می نهادند و نیز در پیچ عمامه نهادن سنت ست چنانچه بعض صحابه در طی عمامهٔ خود می نهادند فی جامع الرموز و موضع سواکه صلی الله علیه و سلم من اذنه موضع القلم من اذن الکاتب اسوکة اصحابه خلف آذانهم کما قال الحکیم الترمذی و فی المرقاة قال ابن حجر و الحکمة فی وضعه ذلک الموضع لیسهل تناوله و یذکر صاحبه به فیستن و فی جامع الرموز و کان بعضهم یضع فی طی عمامته فائدهٔ دوم سزاوار آنست که نه بندد مسواک عرضا که این مورث جنون ست بلکه انتصاب کند آنرا باعتماد چیزی و استاده کند فی جامع الرموز ولا یضع عرضا بل ینصب الا فخطر الجنون و فی الدر المختار و لا یضع بل ینصبه و الا فخطر الجنون و فی حاشیة الدر المختار للطحطاوی قوله بل ینصبه ان یسنده مستندا الی شئ و فیها

ادراک دوازدهم در بیان اشجار مکروهه و محرمه سواک

ادراک سیزدهم در بیان موضع نهادن مسواک

ایضا الخطر کما فی القاموس الشرف والسبق والمراد الثانی ای یسبقہ الجنون لہذا الفعل وبا
الیہ ادراک چہاردہم دربیان جواز ترک سواک بعذر باید دانست
کہ سزاوار نیست کہ ترک کند سواک را بحالتی مگر درحالت عذر کہ ترک آن درینصورت جائزست
وعذر ترک مسواک آنست کہ بترسد از قی در کردن مسواک فی العالمگیریۃ ومن خشی من السواک
تحریک القی ترکہ وفی البحر الرائق ومن خشی من السواک القی ترکہ ادراک پانزدہم دربیان
چیزیکہ قائم مقام مسواک میشود نزدیک عذر بدانکہ جائز نیست ترک
مسواک مگر بعذر وآن موجود نبودن مسواک یا نبودن دندان یا ضرر رسیدن در دہن
از مسواک کذا فی امداد الفتاح وچیزہائیکہ قائم مقام مسواک میشوند چند چیزست ازانجملہ انگشت ست
کہ قائم مقام مسواک میشود ہنگام موجود نبودن مسواک ثواب مسواک بدان حاصل میشود
واگر مسواک موجود باشد درینصورت انگشت قائم مقام مسواک نمی تواند شد وثواب مسواک
نیز حاصل نخواہد شد فی الکافی ولا یقوم الاصبع مقام الخشبۃ حال وجودہا فان لم توجد
یقوم مقامہا لانہ علیہ السلام فعل کذلک وفی الخلاصۃ ینال بالاصبع ثواب السواک وفی
حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار قولہ مقامہ ای فی تحصیل الثواب کما فی النہر وغیرہ
وفی غنیۃ المستملی والصغیری ولا یقوم الاصبع مقام السواک عند وجودہ وانگشتی کہ قائم
مقام مسواک می شود انگشت شہادت وانگشت نر دست راست ست برای جانب
چپ وانگشت شہادت وانگشت نر دست چپ ست برای جانب راست فی العالمگیریۃ
ولا یقوم الاصبع مقام الخشبۃ فان لم توجد الخشبۃ فح یقوم الاصبع من یمینہ مقام الخشبۃ
کذا فی المحیط والظہیریۃ وفی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار والاصبع فی المندبیۃ یفید ان
بالیمنی وہذا انما یظہر من جہۃ الیسری فقط وکذا قال فی البحر والافضل ان یبدأ بالسبابۃ الیسری

ف ادراک چہاردہم دربیان جواز ترک سواک بعذر

ف ادراک پانزدہم دربیان چیزیکہ قائم مقام مسواک میشود نزدیک عذر

ثم بالیمنی آه ای لان الیسری لجهة الیمنی والیمنی لجهة الیسری وفی السراج الوهاج فان لم یجد
استعمل خرقة خشنة او اصبعه السبابة من یمینه و دلیل برین مدعا چند احادیث اند که در کتب
احادیث بطرق متعدده مروی اند اول آنکه در فتح القدیر و مرقات بروایت بیهقی از انس
رضی الله عنه منقول ست قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم تجزی من السواک الاصابع
یعنی کفایت میکند از مسواک انگشتها و درین حدیث کلامی کرده شده کذا فی الکتابین المذکورین
دوم آنکه در امداد الفتاح و شرح مختصر از شمنی و قاری بروایت طبرانی از عائشه صدیقه
رضی الله تعالی عنها روایت ست قالت قلت یا رسول الله الرجل یذهب فوه یستاک
قال نعم قلت کیف یصنع قال یدخل اصبعه فی فیه یعنی گفت ام المؤمنین عائشه صدیقه رضی الله
عنها گفتم من یا رسول الله مردی که برود دهن او یعنی دندان و یا گوشت دهن کما
فی غنیة المستملی آیا او مسواک کند فرمود آنحضرت صلی الله علیه وسلم آری گفتم چگونه کند فرمود
داخل کند انگشت خود در دهن خود سوم آنکه در امداد الفتاح و بهر دو شرح مذکور از علی
رضی الله عنه روایت ست قال التشویص بالمسبحة والابهام سواک یعنی شستن و پاکیزه
کردن دهن از انگشت شهادت و ابهام سواک ست چهارم آنکه در بنایه از بیهقی روایت
قال یا رسول الله رغبتنا فی السواک فهل دون ذلک من شیء قال اصبعک سواک عند
وضوئک یعنی راوی گفت یا رسول الله رغبت دادی ما را در مسواک کردن پس آیا سوای
ازین چیزی هست فرمود آنحضرت صلی الله علیه وسلم انگشت تو مسواک تست نزدیک وضوی تو
پنجم آنکه در هدایه روایت ست انه علیه السلام فعل کذلک یعنی کرده است آنحضرت علیه السلام
همچنین و درین بحث سوالی ست که صاحب بنایه شارح هدایه گفته که زیلعی وارد کرده است
که ثابت نشده است درین باب فعل آنحضرت صلی الله علیه وسلم و آنچه بپایهٔ ثبوت رسیده است

قول آنحضرت صلی الله علیه وسلم است چنانچه از احادیث سابقه همین معنی بپایهٔ ظهور میرسد وجواب او بنا بر تحقیق صاحب بنایه آنست که مسواک از انگشت از فعل آنحضرت صلی الله علیه وسلم نیز ثابت شده است چنانچه در مسند احمد از علی رضی الله عنه روایت شده است انه دعا بکوز من ماء فغسل وجهه وکفیه ثلاثا وتمضمض فادخل بعض اصابعه فی فیه الحدیث وقال فی آخره هذا وضوء رسول الله صلی الله علیه وسلم یعنی طلب کرد علی رضی الله عنه کوزهٔ از آب پس شست روی خود را وهر دو کف خود سه بار ومضمضه کرد پس داخل کرد بعض انگشتان خود در دهن خویش تا آخر حدیث وفرمود در آخر وضو این وضوی رسول الله صلی الله علیه وسلم است ازین تشبیه صاف می تراود که آنحضرت صلی الله علیه وسلم بجای مسواک ادخال انگشتان فرموده اما حکم انگشت نزد اصحاب شافعی پس اگر نرم باشد کفایت نمیکند از مسواک واگر سخت باشد پس درین سه قول است اول اجزا واین قول مشهور است دوم عدم اجزا سوم اجزا در صورت موجود نبودن غیره وعدم اجزا در صورت موجود بودن غیره فی شرح المسلم للنووی واما الاصبع فان کانت لینة لم یحصل بها السواک وان کانت خشنة ففیها ثلاثة اوجه لاصحابنا المشهور لا یجزی والثانی یجزی والثالث یجزی ان لم یجد غیرها ولا یجزی ان وجد ونزدیک بعض شافعیه انگشت غیر قائم مقام سواک میشود وصحیح مسواک قائم مقام آن نمی تواند شد. وسبب این مذهب که تحکم بحت فی غنیة المستملی وتجویز بعض الشافعیة اصبع الغیر دون اصبع نفسه تحکم بلا دلیل واز انجمله پارچه سخت است که آن نیز قائم مقام مسواک می شود فی الدر المختار وعند فقده وفقد اسنانه تقوم الخرقة الخشنة اولا مقامه واز انجمله است علک وصمغ وهر چیزیکه لزج باشد وفتیله بافته شود نیت پس قائم مقام می شود بلکه در حق زنان مستحب است استعمال علک باوجود قدرت آنها بر مسواک

بسبب رقت بشرهٔ آنها و برای آنکه مواظبت و مداومت بر مسواک ضعیف میکند دندان آنها را بلکه خوف سقوط دندان می باشد و علک دندان و لثهٔ آنها را سخت و مستحکم میکند فی البحر العلک یقوم مقامه للمرأة لکون المواظبة علیه تضعف اسنانها فیستحب لها فعله و فی صلوة المسعودی لا یجوز للمرأة ان یستاک والعلک قائم مقام استیاکهن و ہکذا فی الشرح الفارسی لشرح الوقایة و فی امداد الفتاح و یقوم العلک مقامه للنساء لرقة بشرتهن و فی الدر المختار کما یقوم العلک مقامه للمرأة مع القدرة علیه و فی المحیط العلک للمرأة یقوم مقام السواک لانها تخاف منه سقوط اسنانها لانها ضعیفة والعلک مایسک الاسنان و یشد اللثة و فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار و مقامه ای فی الثواب اذا وجدت النیة و از آنجمله ہست سعد که نوعی از گیاہ ہست و از آنجمله ہست اشنان که آن هم از اقسام گیاه ہست فی شرح المسلم للنووی و بای شیء استاک بما یزیل التغیر حصل السواک کالخرقة الخشنة والسعد والاشنان **ادراک شانزدهم در بیان نیت وقت سواک** سزاوار آنست که نیت کند ہنگام مسواک کردن بدین مضمون که طاہر میکنم دہان خود را برای خواندن قرآن و ذکر و نماز کذا فی صلوة الطیبین نقلا عن احیاء علوم الدین و ہکذا فی مفتاح الجنان **ادراک ہفتدہم در بیان دعا نزدیک سواک** سزاوار آنست که نزدیک مسواک کردن دعا بخواند دو دعائی که درین باب دیده شد بدو عبارت یافته شد اول آنکه اللهم طهر فمی و نور قلبی و طهر بدنی و طهر جسدی علی النار و ادخلنی برحمتک فی عبادک الصالحین کذا فی البنایة شرح الهدایة دوم آنکه اللهم اجعل سواکی هذا تمحیصا لذنوبی و مرضاة لک یا سیدی و بیض به وجهی کما تبیض به اسنانی کذا فی تهذیب الصلوة ترجمه دعاء اول اینست بار خدایا پاک کن دهن من و روشن کن دل من و پاک کن بدن من و پاک گردان جسم من بر آتش و در آر مرا برحمت خود در بندگان

ادراک شانزدهم در بیان نیت وقت سواک

ادراک ہفتدہم در بیان دعا نزدیک سواک

نیک خود و ترجمهٔ دعای ثانی این ست بارخدایا بگردان این سواک کردن من پاکی از گناهان من و خوشنودی برای تو ای سردار من و روشن کن بدان روی من چنانکه روشن میکنی بدان دندان من

ادراک هیجدهم دربیان سواک کردن بمسواک شخص غیر

ادراک هیجدهم دربیان سواک کردن بمسواک شخص غیر

باید دانست که جائز ست بلاکراهت مسواک کردن بمسواک دیگری وقتیکه رضای او صراحةً یا دلالةً یافته شود فی شرح السنة ولا باس ان یستاک بسواک الغیر وفی شرح المسلم للنووی ولا باس باستعمال سواک غیره باذنه وفی المرقاة وفیه دلیل علی ان استعمال سواک الغیر برضاه غیر مکروه و دلیل براثبات این مدعا دو حدیث ست اول حدیثی ست که در مشکوة المصابیح بروایت ابوداؤد از حضرت ام المؤمنین عایشهٔ صدیقه رضی الله تعالی عنها مروی شده قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یستاک فیعطینی السواک لاغسله فابدأ به فاستاک ثم اغسله وادفعه الیه یعنی گفت عایشه رضی الله عنها که بود آنحضرت صلی الله علیه وسلم که مسواک میکرد پس میداد مرا مسواک تا بشویم آنرا پس مسواک میکردم من بآن پستر می شستم آنرا و میدادم آنرا بآنحضرت صلی الله علیه وسلم دوم حدیثی ست که در مشکوة المصابیح بروایت بخاری از عایشهٔ صدیقه رضی الله عنها مروی گشته قالت ان من نعم الله علیّ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توفی فی بیتی وفی یومی وبین سحری ونحری وان الله جمع بین ریقی وریقه عند موته دخل علیّ عبد الرحمن بن ابی بکر وبیده السواک وانا مسندة رسول الله صلی الله علیه وسلم فرأیته ینظر الیه وعرفت انه یحب السواک فقلت آخذه لک فاشار برأسه ان نعم فتناولته فاشتد علیه وقلت الیّنه لک فاشار برأسه ان نعم فلیّنته فامرّه وبین یدیه رکوة فیها ماء فجعل یدخل یدیه فی الماء فیمسح بهما وجهه ویقول لا اله الا الله ان للموت سکرات ثم نصب یده فجعل یقول فی الرفیق الاعلی حتی قبض ومالت یده یعنی بدرستیکه

عایشه رضی الله عنها بود که میگفت بتحقیق از نعمتهای پروردگار بر من است که بتحقیق رسول الله صلی الله علیه وسلم وفات کرده شد در خانه من و در روز نوبت من و درمیان سینه و گردن من و بدرستیکه خدای عزوجل جمع کرد آب دهن من و آب دهن آنحضرت صلی الله علیه وسلم نزدیک موت وی علیه السلام بدرستیکه درآمد بر من عبدالرحمن پسر ابی بکر و بدست او مسواکی بود و من تکیه کننده رسول الله صلی الله علیه وسلم بودم پس دیدم آنحضرت صلی الله علیه وسلم را که می بیند بسوی مسواک پس شناختم که آنحضرت صلی الله علیه وسلم دوست میدارد که مسواک کند پس گفتم که بگیرم آن را برای تو پس اشاره بسر کرد که آری پس دادم آنرا بآنحضرت صلی الله علیه وسلم پس سخت آمد مسواک کردن بر آنحضرت صلی الله علیه وسلم گفتم که نرم کنم آنرا برای تو اشاره کرد بسر خود که آری پس نرم کردم آنرا پس گرفت آنرا پس بگذرانید آنرا بر دندان و در روبروی آنحضرت صلی الله علیه وسلم کوزه بود که در می آورد دستهای خود را در آب و می مالید بدان روی خود را و می گفت لا اله الا الله بتحقیق که برای موت سختیهاست پس برداشت دست خود را پس شروع کرد در گفتن این کلمه فی الرفیق الاعلی تا اینکه قبض کرده شد روح مبارکش و بیفتاد دست او

ادراک نوزدهم در بیان آنکه مسواک ناسخ فرضیت وضو نزدیک نماز است

ادراک نوزدهم در بیان آنکه مسواک ناسخ فرضیت وضو نزدیک هر نماز

بدانکه بود آنحضرت صلی الله علیه وسلم مامور بوضو کردن نزدیک هر نماز خواه وضو باشد یا نباشد پس گاه که دشوار شد آن کار بر حضرت صلی الله علیه وسلم موقوف شد فرضیت وضو مگر از حدث و امر کرده شد بمسواک کردن نزدیک هر نماز کذا فی شرح سفر السعادة ناقلا عن احمد و ابی داود عن عبدالله بن عامر الغسیل و در مسند دارمی از عبدالله بن عمر است قال قلت ارأیت توضأ ابن عمر لکل صلوة طاهرا او غیر طاهر عم ذلک

قال حدثتنه اسماء بنت زید بن خطاب ان عبد الله بن حنظلة بن عامر حدثهما ان رسول الله صلی الله علیه وسلم أمر بالوضوء لکل صلوة طاهرا او غیر طاهر فلما شق ذلک علیه امر بالسواک لکل صلوة وکان ابن عمر یری ان به علی ذلک قوة فکان لایدع الوضوء لکل صلوة وهکذا فی سنن ابی داود یعنی راوی گوید گفتم که خبر ده که وضو کرد ابن عمر رضی الله عنهما برای هر نماز طاهر باشد یا غیر طاهر تعمیم کرد این را گفت که حدیث کرد او را اسماء بنت زید ابن خطاب که بتحقیق عبد الله بن حنظله بن عامر حدیث کرد مرا که بتحقیق رسول خدا صلی الله علیه وسلم حکم کرده شد بوضو برای هر نماز طاهر باشد یا غیر طاهر پس هرگاه دشوار گردید اینکار برو حکم کرده شد برای سواک نزدیک هر نماز و بود عبد الله بن عمر رضی الله عنهما می دید که او را برین کار توانی ست پس ترک نمیکرد وضو برای هر نماز **ادراک بستم در بیان آنچه در خواب دیده شد درباره سواک و بیان آنکه سواک کردن موجب زیادت علم و باعث فتح غزا ست** پس درینباب سه حکایت نقل کرده می شوند

ادراک بستم در بیان آنچه در خواب دیده شد درباره سواک و بیان آنکه سواک کردن موجب زیادت علم و باعث فتح غزا ست

اول حکایت رویای آنحضرت صلی الله علیه وسلم ست و آنرا بخاری و مسلم در صحیحین خود از ابن عمر رضی الله عنهما روایت کرده اند ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ارانی فی المنام اتسوک بسواک فجاءنی رجلان احدهما اکبر من الآخر فناولت السواک الاصغر منهما فقیل لی کبر فدفعته الی الاکبر منهما یعنی بتحقیق نبی صلی الله علیه وسلم فرمود که می بینم خود را در خواب که سواک میکنم بسواکی پس آمدند مرا دو کس که یکی از انها بزرگتر ست از دیگری پس دادم مسواک را بخرد تر از انها پس گفته شد برای من که بده آنرا به بزرگ تر پس دادم آن را به بزرگ تر از انها دوم حکایت رویای ابراهیم نخعی آنحضرت صلی الله علیه وسلم راست که در مفتاح الجنان باین عبارت مذکور ست که خواجه ابراهیم نخعی رحمة الله علیه حضرت عالم

را صلی الله علیه وسلم در خواب دید از خود بنالید که یا رسول الله چیزی میخوانم و یاد نمیتوانم گرفتن رسول الله صلی الله علیه وسلم فرمود کجائی که خبر نداری از چند چیز اول آنکه اندک خور دوم کم خسپ قرآن بسیار خوان و نماز بسیار گزار و برای هر نمازی طهارت ساز و مسواک کن ابراهیم نخعی گفت چون از خواب بیدار شدم و این وصیت رسول الله صلی الله علیه وسلم بجا آوردم در میان اندک زمان مقتدای عالمیان شدم سوم حکایت رویای عبد الله مبارک ست و آن نیز در مفتاح الجنان بدین الفاظ منقول ست آورده اند که شیخ عبد الله مبارک همه عمر خود را سه قسم کرده بود یکسال حج رفتی و یکسال غزا کردی و یکسال علم درس گفتی حکایت می کنند که یکسال بغزا رفته بود و بر قلعه گبران دست نمی یافت در ان اندیشه بخواب رفت رسول الله صلی الله علیه وسلم را بخواب دید حضرت عالم فرمود که یا عبد الله چه اندیشه گفت یا رسول الله برین قلعه گبران دست نمی یابم رسول الله صلی الله علیه وسلم فرمود کجائی که خبر نداری از طهارت با مسواک عبد الله از خواب در آمد و طهارت با مسواک کرد و غازیان را فرمود تا همه طهارت با مسواک کردند آن دیده بانان از بالای قلعه نگاه کردند آن حالت را دیدند خدای عز و جل هیبتی در دل ایشان انداخت فرود آمدند و با امیر قلعه گفتند که جماعتی آمده اند که آدمی خواران اند دندانها تیز می کنند اگر با ما ظفر یابند ما را از نهاد ما بر آرند خدای تعالی خوفی در دل ایشان افگند قاصدی بیرون فرستادند که ما را مال میخواهید یا جان عبد الله مبارک گفت نه مال میخواهیم نه جان از شما آن میخواهیم که اسلام آرید همه یکبار اسلام آوردند از برکت اقامت سنت پیغمبر صلی الله علیه وسلم و آن مسواک

ادراک بست ویکم در اوقات مستحبه سواک باید دانست که اوقاتیکه درین مسواک کردن مستحب و سنت ست بسیار اند بعضی از انها به نسبت بعضی موکد تر اند و چنانکه

ادراک بست ویکم در اوقات مستحبه سواک

آن اوقات طولی میخواهد و این رسالهٔ مختصره گنجایش آن ندارد لهذا بحکم ما لا یدرک کله لا یترک کله بر هیجده اوقات اکتفا می ورزیم اول وقت وضو تفصیل این مقام به بسط تمام سابقا گذشته من شاء الاطلاع علیه فلیرجع الیه فی سراج الظلام السواک لدی الوضوء فان السواک عندنا من سنن الوضوء دوم وقت تغیر بوی دهن و این مؤکدتر است و بوی دهن بسبب خواب یا بیداری یا تشنگی یا گرسنگی یا بخوردن طعام بدبودار حاصل شده باشد کذا فی اشعة اللمعات یا تغیر دهن از ترک آشامیدن آب یا طول سکوت یا کثرت کلام کما سیاتی فی کلام النووی فی شرح المسلم سوم وقت بیداری از خواب چهارم وقت در آمدن در خانه پنجم وقت فراهم شدن مردمان ششم وقت قراءت قرآن هفتم وقت قراءت حدیث هشتم وقت زردی دندان فی امداد الفتاح ولیس السواک من خصائص الوضوء فانه یستحب فی حالات منها تغیر الفم والقیام من النوم والی الصلوة ودخول البیت والاجتماع مع الناس وقراءة القرآن ولحدیث ابی حنیفة ان السواک من سنن الدین ویستوی فیه الاحوال کلها وقال علیه السلام السواک مطهرة للفم ومرضاة للرب وفی السراج الوهاج وعند قراءة القرآن قال صلی الله علیه وسلم طهروا مسالک القرآن وفی فتح القدیر ویستحب فی خمسة مواضع اصفرار السن وتغیر الرائحة والقیام عند النوم والقیام الی الصلوة وعند الوضوء والاستقراء یفید غیرها وفیما ذکرنا اول ما یدخل البیت وفی شرح المسلم للنووی ولکن فی خمسة اوقات اشد استحبابا احدها عند الصلوة سواء کان متطهرا بماء او تراب او غیر متطهر کمن لم یجد ماء ولا ترابا الثانی عند الوضوء والثالث عند قراءة القرآن والرابع عند الاستیقاظ من النوم الخامس عند تغیر الفم وتغیره یکون باشیاء منها ترک الاکل والشرب ومنها اکل ما له رائحة کریهة ومنها طول السکوت ومنها کثرة الکلام وفی البنایة والاستحباب یتاکد فیه عند تغیر الفم نهم وقت آغاز کلام خصوص وقتیکه بعد سکوت طویل

اتفاق کلام افتد دہم وقت قیام بہ تہجد یازدہم وقت تغیر بوی بیخ دندان دوازدہم قبل
از غسل کذا فی منہاج العباد الی المعاد سیزدہم ما بین شفعہ از نماز شب چہاردہم روز جمعہ
پانزدہم پیش از خواب شانزدہم بعد نماز وتر ہفدہم وقت سحر کذا فی البنایة شرح الہدایة
ہژدہم ہنگام قیام بسوی نماز و این استحباب نزدیک شافعیہ و بعض حنفیہ رحمہم اللہ ست
خصوصا قبل از نماز ظہر و فجر کذا فی اشعة اللمعات و فی البنایة و ہو شرط الوضوء و یتاکد طلبہ
عند ارادة الصلوة و عند الوضوء و قراءة القرآن والاستیقاظ من النوم و عند تغیر الفم و فی
المرقاة عن التاتارخانیة نقلا عن التتمة و یستحب السواک عندنا عند کل صلوة و وضوء و کل
شیء یغیر الفم و عند الیقظة و فی البنایة و عند الشافعی ہو سنة للقیام الی الصلوة و عند الوضوء
و عند کل حال تغیر فیہ الفم پوشیدہ نماند کہ بعضی از شافعی درین باب چنین نقل کردہ اند کہ اگر
مصلی محدث باشد پس این مسواک کردن از سنن صلوة خواہد بود کذا فی سراج الظلام و نزد
بعض حنفیہ مسواک نزدیک نماز سنت نیست بل مکروہ ست و برین مدعا دو دلیل قائم کردہ اند
اول آنکہ روایت نکردہ شدہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسواک کردہ باشد ہنگام قیام
نماز کذا فی المرقاة دوم آنکہ بسا اوقات از مسواک کردن بر می آید خون و آن نجس ست باجماع
اگرچہ ناقض وضو نیست نزدیک شافعی رحمہ اللہ تعالی و فی البحر الرائق لکن قولہم یستحب عند القیام
الی الصلوة ینافی ما نقلوہ من انہ عند الوضوء لا الصلوة لانہ ربما یخرج منہ دم و ہو نجس
بالاجماع و ان لم یکن ناقضا عند الشافعی و ثمرہ خلاف ما بین ما حنفیہ و شافعی درین صورت
ظاہر میشود نخستین آنکہ چون بخواند چند نماز بیک وضو کہ دران مسواک کردہ باشد پس ادا
میکند سنیت مسواک در ہر نماز نزدیک ما حنفیہ و ادا نمی شود نزدیک شافعی دوم
آنکہ چون چند نماز بیک وضو خواند و مسواک کرد دران وضو پس ہر نماز نزدیک ما ثواب

هفتاد نماز که بغیر مسواک گذارده شده هست می دارد و نزدیک شافعی در یک نماز این ثواب حاصل میشود نه در دیگر نمازها اگر وقتیکه مسواک کند برای هر نماز فی امداد الفتاح والسواک من سنن الوضوء عندنا لا من سنن الصلوة فیحصل فضیلته فی کل صلوة صلاها بوضوء استاک فیه من غیر استیاک عند قیامه الیها فی البحر الرائق وقالوا فائدة الخلاف تظهر فیمن صلی بوضوء واحد صلوات یکفیه السواک للوضوء عندنا وعند الشافعی یستاک لکل صلوة وفی سراج الظلام وقال الشافعی السواک من سنن الصلوة وفائدة الخلاف اذا ادا صلوة الظهر بسواک وبقی علی وضوء الی العصر او المغرب کان السواک الاول سنة للکل عندنا وعنده یستحب ان یستاک لکل صلوة وفی حاشیة الطحطاوی علی الدر قوله هو للوضوء عندنا وعنده للصلوة ویظهر الثمرة فیمن صلی بوضوء واحد صلوات وقد استاک فیه یکون صلوة بسبعین صلوة من غیر سواک عندنا وعند الشافعی لا یحصل الا اذا استاک لکل صلوة افاده فی البحر و نزدیک بعض حنفیه سنیت سواک برای نماز وقتی ست که هنگام وضو آنرا فراموش کند اما اگر فراموش نکرده پس برای نماز سنت نیست بلکه برای وضوء ست فی الدر المختار وهو للوضوء عندنا الا اذا نسیه فانه یندب للصلوة وفی سراج الظلام واما اذا نسی الظهر ثم ذکر بعد ذلک فانه یستحب له ان یستاک حتی یدرک فضیلته و یکون صلاته بسواک اجماعا ادراک ست

دوم در بیان فوائد و منافع مسواک

آنکه درست که در مسواک فوائد و منافع بسیار اند بعضی تا هفتاد فائده گفته اند که ادنای آن دور کردن قذر ست و اعلای آن یاد دهانیدن کلمهٔ شهادت ست وقت موت چنانچه در افیون هفتاد مضرت ست که ادنای آن فراموش شدن کلمهٔ شهادت ست وقت موت و نزدیک بعض علما رحمهم الله سی و شش منفعت ست فی المرقاة فانها قیل فیه سبعون فائدة وفیها ایضا وفی الافیون سبعون مضرة اقلها نسیان الشهادة وفی حاشیة الطحطاوی ادناها اماطة الاذی واعلاها تذکیر الشهادة عند الموت رزقنا الله ذلک بمنه و کرمه وفیها ایضا قوله ومن منافعه فی النهر

ادراکست دوم در بیان فوائد و منافع مسواک

وصلت منافعه بست و ثلثین و اینجا حسب مجمل بعض علما بذکر سی و شش فوائد و منافع اکتفا می رود اول خوشنودی پروردگار عالم است دوم طهارت دهن است سوم اتباع سنن مرسلین خصوصا سنت سیدنا رسول الله صلی الله علیه وسلم است چهارم نمازیکه برای آن مسواک کرده شود بر نمازیکه برای آن مسواک نکرده شود مزیت و فضیلت دارد به هفتاد درجه و ذکر این چهار منافع و فوائد در خبر سید البشر نیز آمده است کما سیاتی فی الادراک الآتی پنجم دور کننده گناهان است ششم زیاده کننده زیرکیها هفتم قاطع صفرا است هشتم سخت کننده لثه است کذا فی سراج الظلام والبدر التمام نهم شفا از هر مرض است سوای موت دهم یاد دهنده کلمهٔ شهادت است وقت موت کذا فی الدر المختار یازدهم دور کنندهٔ تغیر بوی دهن دوازدهم دور کنندهٔ شیطان سیزدهم نجات دهنده از هفتاد و دو بلا چهاردهم خوش کنندهٔ ملائکه کذا فی تهذیب الصلوة پانزدهم دور کنندهٔ تغیری که حاصل شده است از سکوت کذا فی المرقاة شانزدهم مورث غناست هفدهم روا کنندهٔ حاجت هجدهم نفع کنندهٔ درد سر است نوزدهم نفع کنندهٔ درد شقیقه است بستم نفع کنندهٔ درد دندان است کذا فی اشراق الدجی بست و یکم دیر آورندهٔ پیری است بست و دوم شتابی دهنده است در گذشتن بر پل صراط کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر ناقلا عن ابی السعود بست و سوم زیاده کنندهٔ حسن جمعیت کذا فی مفتاح الجنان بست و چهارم در غیظ و غضب آورندهٔ شیطان است کذا فی البحر الرائق و سراج الظلام والبدر التمام بست و پنجم قوت دهندهٔ دندان است بست و ششم دور کنندهٔ زردی دندان است کذا فی الصغیری و تهذیب الصلوة بست و هفتم دور کنندهٔ بلغم است بست و هشتم قوت دهندهٔ معده است کذا فی سراج الظلام والبدر التمام و تهذیب الصلوة بست و نهم خوش کنندهٔ نکهت دهن کذا فی الصغیری و سراج الظلام

سی ام زیاده کننده فصاحت ست سی و یکم زیاده کننده در رزق ست سی و دوم آسان کننده سکرات موت ست سی و سوم دفع کننده عذاب قبر ست سی و چهارم دشمن کننده قبرست سی و پنجم باعث محبت درمیان خلق ست کذا فی تهذیب الصلوة واشراق الدجاج سی و ششم تیز کننده بینائی ست کذا فی الصغری وتهذیب الصلوة واشراق الدجاج

ادراک بست وسوم دربیان حکم مسواک برای صائم

ادراک بست وسوم دربیان حکم مسواک برای صائم

جایزست برای روزه دار مسواک کردن بلاکراهت تازه باشد یا خشک واز آب تر کرده شده باشد یا نه پیش از زوال آفتاب بود یا بعد آن اینست مذهب امام ابی حنیفه وامام مالک ور بانی وامام احمد در یکی از دو روایت مرویه ازو واین جواز مختلف ست وباوجود جواز اگر کسے مسواک کننده گمان کند که مسواک کردن موجب افطار روزه شد پس بعد این عمداً بخورد پس قضا وکفاره هر دو لازم ست فی جامع الرموز ولا یکره السواک ای استعمال الخشب المعروف فی الوضوء للفرض والنفل وغیرهما سواء کان مبلولا او لا صباحا او رواحا وهذا عندنا وفی فتاوی قاضیخان ولا باس بالسواک الرطب والیابس فی الغداة والعشی عندنا وفی المیزان للشعرانی ومن ذلک کراهة السواک للصائم بعد الزوال فقال ابو حنیفة ومالک واحمد فی احد الروایتین لا یکره وفی الدر المختار ولا سواک لو عشیا او رطبا بالماء علی المذهب وفی امداد الفتاح ولا یکره له السواک آخر النهار بل هو مسنون کاوله وفیه ایضاً ولا یکره له السواک لو کان رطبا ای اخضر او مبلولا بالماء لاطلاق ما روینا قوله لو عشیا المراد ما بعد الزوال اراد به الرد علی الشافعی فالسواک یکره عنده حینئذ لازالة الخلوف الذی هو اطیب من المسک عند الله تعالی وفی المیزان للشعرانی فالاول مخفف وفی العالمگیریة ولو استاک فظن ان ذلک فطره فاکل بعد ذلک متعمدا علیه القضاء والکفارة کذا فی الخلاصة ودلیل بر اثبات

این مدعا چند احادیث اند اینجا بذکر پنج احادیث می پردازم اول حدیثی ست که ترمذی و ابی داؤد از عامر بن ربیعه روایت کرده اند قال رایت النبی صلی الله علیه وسلم مالا احصی یتسوک وهو صائم یعنی عامر بن ربیعه گفت که دیدم نبی صلی الله علیه وسلم را آن قدر که شمار کردن نمی توانم که مسواک میکرد حالانکه روزه دار بود دوم حدیثی ست که روایت کرده شده است از آنحضرت صلی الله علیه وسلم قال خیر خصال الصائم السواک یعنی بهترین خصلتهای روزه دار سواک ست سوم حدیثی که از آنحضرت صلی الله علیه وسلم در بخاری و مسلم روایت کرده شده لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک عند کل صلوة یعنی اگر نمیبودم که در مشقت اندازم من امت خود را هر آئینه واجب می گردانیدم بر ایشان بسواک کردن نزدیک هر نماز وجه استدلال ازین حدیث آنست که عند کل صلوة عام ست شامل صلوة صائم و غیر صائم و شامل جمیع اوقات ست پیش از زوال بود یا بعد آن چهارم حدیثی ست که روایت کرده شده از آنحضرت صلی الله علیه وسلم صلوة بالسواک افضل من سبعین صلوة بلا سواک یعنی یک نماز که بمسواک ادا کرده شود بهتر ست از هفتاد نماز که بغیر مسواک ادا کرده شود وجه استدلال ازین حدیث بر مدعا چنین ست که صلوة اگرچه نکره در محل اثبات ست لیکن بسبب موصوف بودنش بصفت عامه عام شده و عام شامل نماز صائم و غیر صائم پنجم حدیثی ست که از عائشه صدیقه رضی الله عنها روایت کرده شده است عن النبی صلی الله علیه وسلم کان یستاک اول النهار و آخره وهو صائم یعنی آنحضرت صلی الله علیه وسلم ست که بود مسواک میکرد اول روز و آخر روز و حال آنکه روزه دار بود بعض احادیثی که در ادراک احادیث می آیند آن احادیث نیز نص صریح اند بر جواز مسواک برای صائم فانتظرها فی امداد الفتاح ولا یکره له السواک آخر النهار

بل ہو سنة کاوله لقوله علیه السلام لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک عند کل
صلوة یدخل فی عموم کل صلوة الظهر والعصر والمغرب للصائم والمفطر ولقوله صلی الله
علیه وسلم صلوة بالسواک افضل من سبعین صلوة بلا سواک فهذه النکرة وان کانت
فی الاثبات تعم لوصفها بصفة عامة فیصدق علی عصر الصائم اذا استاک فیه انها صلوة
افضل من سبعین کما یصدق علی عصر المفطر کذا فی الفتح وفی کفایة الجیب روی عن
عائشة رضی الله عنها ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یستاک اول النهار وآخره وهو
صائم کذا فی الکفایة شرح الهدایة و نزد امام ابی یوسف مسواک رطب اخضر مکروه نیست
برای روزه دار مسواک تر کرده شده از آب مکروه است نزد او چه آنکه درین داخل کردن
آبست در دهن بغیر ضرورت و در قول به روایت آن است که مکروه نیست و همین است قول امام اعظم و امام
محمد رحمهما الله چرا که مقصود طهارت دهن است و این مسواک بمنزلهٔ مضمضه است
و در مسواک تری آب بقدر تری آب مضمضه بدهن باقی میماند و مضمضه مکروه نیست پس مسواک
تر هم مکروه نخواهد شد و جواب امام ابی حنیفه و امام محمد از طرف امام ابی یوسف بدین
گونه ممکن است که مضمضه حاصل میشود بداخل کردن آب در دهن و مسواک کردن ممکن نیست
بدون این پس فرق شد مابین هر دو وفی فتاوی قاضیخان واما الرطب الاخضر فلا باس
به عند الکل وفیه ایضا وقال ابو یوسف یکره المبلول بالماء لان فیه ادخال الماء فی
الفم من غیر ضرورة وفیه ایضا فی ظاهر الروایة انه لا باس بذلک لان المقصود
هو التطهیر فکان بمنزلة المضمضة وفی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار وقیل یکره
بله ولا وجه لانه یمضمض بالماء فکیف یکره له استعمال العود الرطب ولیس فیه من الماء
قدر ما یبقی فی فمه من البلل من اثر المضمضة وفیها ایضا قال الحموی قد تفرق بین

ادخال الماء للمضمضة وادخاله للاستياك لان المضمضة لا تتأدى بدون ادخال الماء
واما الاستياك فيتأتى بدونه ونزدیک بعضی مکروه ست مسواک کردن در وضوی نفل
فی جامع الرموز وقيل يكره فی وضوء النفل كما فی الزاهدی وغيره ونزد اسحاق مطلق سواک
رطب باشد یا یابس تر بآب باشد یا نه مکروه ست کذا فی اشعة اللمعات ونزدیک امام شافعی
رحمة الله عليه وامام احمد در یکی از دو روایت مرویه ازو بعد زوال مسواک مطلقاً
مکروه ست فی الدر ولا سواك ولو عشيا او رطبا بالماء على المذهب وكرهه الشافعی بعد الزوال
وفی الميزان للشعرانی وقال الشافعی واحمد فی الرواية الاخرى يكره فيه ايضا والثانی
مشدد فرجع الامر الى مرتبتی الميزان وحجت امام شافعی وامام احمد واسحاق رحمهم الله
بر اثبات این مدعا دو دلیل ست اول آنچه از آنحضرت صلی الله علیه وسلم مرویست
لخلوف فم الصائم عند الله اطيب من المسك الاذفر یعنی هر آینه بوی دهن روزه دار
خوشبودار تر ست نزدیک خدای تعالی از بوی مشک اذفر و وجه حجت گرفتن ازین
حدیث بدو گونه ست که سواک زائل میکند این بو را و در کتاب الالمام باحادیث
الاحكام بروایت ابی هریره چنین وارد شده والذی نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم
اطيب عند الله يوم القيامة من ريح المسك یعنی قسم بذاتیکه نفس محمد بید قدرت او
هر آینه بوی دهن روزه دار پاکیزه تر ست نزدیک خدای تعالی بروز قیامت از بوی
مشک دوم آنکه در مسواک کردن ازالهٔ اثر محمود ست فی شرح المسلم للنووی ومذهب الشافعی
ان السواك يكره للصائم بعد زوال الشمس لئلا يزيل الخلوف المحمود وفی حاشية الطحطاوی
على الدر المختار قوله وكرهه الشافعی لقوله صلى الله عليه وسلم لخلوف فم الصائم عند الله اطيب من
ريح المسك الاذفر ولان فيه ازالة الاثر المحمود وجواب این هر سه ائمه از طرف امام اعظم رح

بسه وجه ممکن ست وجه اول آنکه ازاسلم که این حدیث دلالت بر نفی کردن مسواک دارد وجه دوم آنکه خلوف که نزد خدا اطیب از مشک ست زائل میشود از مسواک کردن وجه سوم آنکه صحابه کبار رضوان الله علیهم اجمعین کرده میداشتند کلام کردن خود با آنحضرت صلی الله علیه وسلم در روزه بسبب تغیر بوی دهن خود پس منع کرد آنحضرت صلی الله علیه وسلم این استکراه را بذکر عظمت شان خلوف روزه دار في حاشية الطحطاوي على الدر المختار وليس فيما روى دلالة على انه لا يستاك وفي شرح الوقاية ونحن نقول الخلوف الذي كان اطيب عند الله من المسك لا يزال بالسواك وايضا في تلك الحاشية ومدحه صلى الله عليه وسلم الخلوف لانهم كانوا يتحرجون عن الكلام معه لتغير فمهم فمنعهم عن ذلك بذكر شانه مخفی نماند که بودن خلوف نزدیک خدا اطیب از مشک بدو توجیه ست توجیه اول آنکه روزه دار برین طیب خلوف ثواب داده میشود زیاده از انچه ثواب داده میشود متطیب بمشک در مواضعیکه دران شرعاً تطیب برائحهٔ طیبه مقصود ست مثل یوم جمعه وعید الفطر وعید الاضحی توجیه دوم آنکه طیب خلوف دهن روزه دار اطیب ست بنسبت بوی مشک که نزد انسان ست وتاویل عند الله بدوگونه ست یکی بدون تقدیر مضاف ست یعنی این خلوف دهن روزه دار نزدیک از خدا است یعنی از رحمت وثواب خدا چنانچه متطیب بمشک مقرب محبوب نزدیک شما ست دوم دیگر بتقدیر مضاف ست یعنی نزدیک ملائکهٔ خدا یعنی آنها خلوف دهن روزه دار را اطیب از بوی مشک می شمرند کذا قاله الطحطاوي في حاشية على الدر المختار

ادراک لبست وچهارم دربیان فضیلت نمازیکه بمسواک گزارده شود

بدانکه نمازیکه برای آن مسواک کنند بر نمازیکه برای آن مسواک نکنند هفتاد درجه فضیلت ومزیت دارد واحادیثی که برین مدعا دلالت دارند ادراک لبست وپنجم خواهند آمد

ف ادراک لبست وچهارم دربیان فضیلت نمازیکه بمسواک گزارده شود

انشاء الله تعالی و اینجا بذکر یک حدیث ازان اکتفا میرود فی الترغیب والترهیب ناقلاً عن البیهقی فی شعب الایمان و احمد و ابن خزیمة والحاکم والدارقطنی و ابن عدی و ابی نعیم عن عایشة رضی الله عنها قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم تفضل الصلوة التی یستاک لها علی الصلوة التی لا یستاک لها سبعین ضعفا یعنی عایشه میگوید که فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم فضل دارد نمازیکه مسواک کرده شود برای آن بر نمازیکه مسواک نکرده شود برای آن هفتاد چند

ادراک بست و پنجم در بیان احادیثی که درباب مسواک مروی شده

باید دانست که علما رحمهم الله فرموده اند که درباب فضل مسواک چهل احادیث وارد شده اند کما فی اشعة اللمعات لیکن بمعاینه کتب احادیث و فقه در فضائل و احکام مسواک زیاده ازین هم بنظر آمده اند چنانچه عنقریب واضح میشود و هر چند بعض احادیث این ادراک سابقاً در ادراکات گذشته بمقام استناد بعض دعاوی بطور سند مذکور شده اند لیکن اینجا بمقتضای آنکه هو المسک ما کررته یتضوع و هم بنظر ایراد جمله احادیث مسواک بیک مقام اعاده آنها شده هست اول آنچه در مشکوة المصابیح نقلاً عن المسلم از عایشه رضی الله عنها مرویست قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم عشر من الفطرة قص الشارب و اعفاء اللحیة والسواک واستنشاق الماء وقص الاظفار وغسل البراجم ونتف الابط وحلق العانة وانتقاص الماء یعنی الاستنجاء قال الراوی ونسیت العاشرة الا ان تکون المضمضة وفی روایة الختان بدل اعفاء اللحیة یعنی عایشه گفت رضی الله عنها که فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم که ده چیز از فطرت یعنی سنت انبیاست کوتاه کردن سبلت و فرو گذاشتن و وافر گردانیدن ریش و مسواک کردن و کشیدن آب در بینی و تراشیدن ناخن و شستن براجم یعنی بندهای

[illegible]

انگشتان و پیش پوست آنها که چرک با در انجا جمع شود و برکندن موی بغل و ستردن موی عانه و کم کردن آب یعنی استنجا راوی گوید که فراموش کردم خصلت دهم را مگر آنکه باشد مضمضه و در روایتی لفظ ختنه بجای اعفای لحیه واقع شده دوم انچه در مشکوة المصابیح نقلاً عن الشافعی و احمد والدارمی والنسائی وابن خزیمة فی صحیحه والبخاری فی صحیحه بلا اسناد از عایشه رضی الله عنها مروی شده قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم السواک مطهرة للفم ومرضاة للرب یعنی گفت عایشه رضی الله عنها که فرموده رسول خدا صلی الله علیه وسلم که مسواک پاک کننده است مر دهن را و خوشنود کننده است مر پروردگار را سوم انچه ابوداود در سنن خود از عبدالله بن عباس روایت کرده قال بتُّ لیلة عند النبی صلی الله علیه وسلم فلما استیقظ من منامه اتی طهوره فاخذ سواکه فاستاک ثم تلا هذه الآیة ان فی خلق السموات والارض واختلاف اللیل والنهار لآیات لاولی الالباب حتی قارب ان یختم السورة او ختمها ثم توضا فاتی مصلاه فصلی رکعتین ثم رجع الی فراشه فنام ما شاء الله ثم استیقظ ففعل مثل ذلک ثم رجع الی فراشه فنام ثم استیقظ ففعل مثل ذلک کل ذلک یستاک ویصلی رکعتین ثم اوتر قال ابوداود رواه ابن فضیل عن حصین قال فتسوک وتوضا وهو یقول ان فی خلق السموات والارض حتی ختم السورة یعنی عبدالله بن عباس رضی الله عنهما میگوید که خوابیدم شبی نزدیک نبی صلی الله علیه وسلم پس هرگاه بیدار شد آنحضرت از خواب خود بیامد آب وضو را پس گرفت مسواک خود پس مسواک کرد پستر خواند این آیه را ان فی خلق السموات والارض واختلاف اللیل والنهار لآیات لاولی الالباب تا اینکه قریب بود که ختم کند سوره را یا ختم کرد آنرا پس آمد نمازگاه خود را پس گذارد دو رکعت پس باز آمد بسوی بستر خود پس خواب کرد هر قدر که خواست

خدا پستر بیدار شد پس کرد مثل آن پستر باز آمد طرف بستر خود پس خواب کرد پستر بیدار شد
پس کرد مثل آن هر بار مسواک میکرد و دو رکعت نماز میخواند پستر نماز وتر گذارد و در روایت
مسلم از ابن عباس چنین مرویست انه بات عند النبی صلی الله علیه وسلم من آخر اللیل
فخرج فنظر فی السماء ثم تلا هذه الآیة فی آل عمران ان فی خلق السموات والارض واختلاف
اللیل والنهار حتی بلغ فقنا عذاب النار ثم رجع الی البیت فتسوک وتوضأ ثم قام فصلی
ثم اضطجع ثم قام فخرج فنظر الی السماء فتلا هذه الآیة ثم رجع فتسوک فتوضأ ثم قام فصلی
یعنی در روایت مسلم از عبد الله بن عباس چنین آمده که او در شب خواب کرد نزدیک نبی
صلی الله علیه وسلم از آخر شب پس بیرون آمد آنحضرت پس نظر کرد بسوی آسمان پستر
تلاوت کرد این آیه را که در سورهٔ آل عمران ست یعنی ان فی خلق السموات والارض
واختلاف اللیل والنهار تا رسید بدین آیه فقنا عذاب النار پستر رجوع کرد بسوے
خانه پس مسواک کرد و وضو کرد پستر باستاد پس خواند نماز پستر بر پهلو خوابید پستر باستاد
پس بیرون آمد و نظر کرد بسوی آسمان پس تلاوت کرد همین آیه را پستر باز آمد بخانه پس
مسواک کرد پس وضو کرد پستر باستاد پس نماز خواند و در ترغیب و ترهیب نقلا عن ابن
ماجه والنسائی عن ابن عباس هکذا قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی باللیل
رکعتین رکعتین ثم ینصرف فیستاک یعنی گفت ابن عباس که بود رسول خدا صلی الله
علیه وسلم میگذارد در شب دو دو رکعت پس باز میگشت ازان پس مسواک میکرد
چهارم آنچه در بنایه شرح هدایه بروایت احمد وطبرانی از واثله بن اسقع آمده است امرت
بالسواک حتی خشیت ان یکتب علی یعنی امر کرده شدم به مسواک کردن تا اینکه ترسیدم
ازانکه فرض کرده شود بر من و در روایت ابی یعلی از ابن عباس چنین آمده عن النبی صلی

علیه وسلم انه قال لقد امرت بالسواک حتی ظننت انه ینزل علیّ فیه قرآن او وحی یعنی فرمود هر آینه امر کرده شدم بمسواک تا آنکه گمان بردم که بتحقیق نازل کرده شود بر من درین باب قرآنی یا وحیی و در روایت احمد چنین آمده ولقد امرت بالسواک حتی خشیت ان یوحی الی فیه شیٔ یعنی هر آینه تحقیق امر کرده شدم بمسواک حتی که ترسیدم از آن که وحی کرده شود بطرف من دران چیزی پنجم آنچه در ترغیب ترهیب بروایت ابو یعلی از عائشه رضی الله تعالی عنها مروی شده وقالت ان النبی صلی الله علیه وسلم ما زال یذکر السواک حتی خشیت ان ینزل فیه قرآن یعنی عائشه رضی الله عنها میگوید بدرستیکه نبی صلی الله علیه وسلم همیشه ذکر میکرد مسواک را تا اینکه ترسیدم که نازل کرده شود در باب آن قرآن ششم آنچه بنایه بروایت ابن حبان از حدیث عامری مروی گشته کانوا یدخلون علی النبی صلی الله علیه وسلم فقال تدخلون قلحا استاکوا یعنی بودند مردمان که می در آمدند بر آنحضرت صلی الله علیه وسلم پس فرمود که در می آیید زرد دندان مسواک کنید هفتم السواک نصف الایمان یعنی مسواک کردن نیمه ایمان ست و چون مسواک منجمله طهور ست و در باب طهور حدیث دیگر وارد شده که الطهور شطر الایمان پس سواک هم نصف ایمان خواهد بود هشتم السواک واجب علی کل مسلم یعنی مسواک کردن واجب ست بر هر مسلمان و مراد بوجوب معنی مصطلحش نیست بلکه بمعنی حق ثابت ست نهم السواک من الفطرة مسواک کردن از فطرت ست دهم السواک من السنة فاستاکوا ای وقت لقد امرت بالسواک حتی حفیت اسنانی یعنی مسواک کردن از سنت ست پس مسواک کنید در هر وقتیکه خواهید هر آینه بتحقیق امر کرده شدم بمسواک کردن تا آنکه سوده گردد و پست شود دندان من یازدهم خیر خصال الصائم السواک یعنی بهترین خصلتهای روزه دار مسواک کردن ست دوازدهم فی السواک عشر خصال

يطيب الفم ويشد اللثة اى مغاذر الاسنان ويجلو البصر ويذهب البلغم ويذهب الحفر ويوافق
السنة ويفرح الملائكة ويرضى الرب ويزيد فى الحسنات ويصحح المعدة يعنى در مسواك ده خصلت
اند پاک ميکند دهن را وسخت ميکند لثه را يعنى جاى برآمدن دندان را وروشن ميکند بينائى را
ومى برد بلغم را ومى برد گندگى دهن را وموافقت ميکند سنت را وخوش ميکند فرشتگان را
وخوشنود ميکند پروردگار را وزياده ميکند نيکيها وصحيح ميکند معده را كذا فى سنن الهدى
ودر بنايه بروايت ابو نعيم از ابن عباس چنين آمده السواك يذهب البلغم ويفرح الملائكة
ويوافق السنة يعنى مسواك مى برد بلغم را وخوش ميگرداند فرشتگان را وموافقت ميکند
سنت را سيزدهم السواك يزيد الرجل فصاحة يعنى مسواك زياده ميکند مرد را فصاحت چهاردهم طيبوا
افواهكم بالسواك فانها طرق القرآن يعنى پاک کنيد دهن هاى خود را بمسواک کردن پس
بتحقيق اين دهنها راههاى قرآن اند ودر بنايه بروايت ابى نعيم از على رضى الله عنه
چنين آمده ان افواهكم طرق القرآن فطهروها بالسواك يعنى بتحقيق دهنهاى شما راههاى
قرآنست پس پاک کنيد آنها را بمسواک کردن پانزدهم كان عليه السلام لا ينام الا بالسواك
فاذا استيقظ بدأ بالسواك كذا فى سنن الهدى فى متابعة المصطفى لعبد النبى بن احمد
بن عبد القدوس يعنى بود آنحضرت صلى الله عليه وسلم که خواب نميکرد بدون مسواک
کردن پس وقتيکه بيدار ميشد شروع ميکرد بمسواک کردن شانزدهم در مشکوة بروايت
احمد وابو داود از عائشه رضى الله عنها است قالت كان النبى صلى الله عليه وسلم
لا يرقد من ليل ولا نهار فيستيقظ الا يتسوك قبل ان يتوضأ يعنى عائشه گويد بود آنحضرت صلعم
که خواب نميکرد از شب نه از روز پس بيدار ميشد مگر مسواک ميکرد پيش از اين که وضو
کند يعنى بعد بيدار شدن از خواب پيش از وضو معتاد بمسواک بود هفدهم انچه روايت کرد

مسلم از عایشه رضی الله عنها ان النبی صلعم کان اذا دخل بیته بدأ بالسواک یعنی تحقیق بود آنحضرت صلعم هر گاه که در می آمد بخانهٔ خویش شروع میکرد بمسواک کردن و در روایت دیگر مسلم بروایت شریح بن هانی از عایشه رضی الله عنها چنین مروی گشته قال سألت عایشة بای شئ کان یبدأ رسول الله صلعم اذا دخل بیته قالت بالسواک یعنی شریح بن هانی گفت که پرسیدم عایشه را بکدام چیز بود که شروع و آغاز میکرد رسول خدا صلی الله علیه وسلم وقتیکه در می آمد خانهٔ خویش را گفت عایشه ابتدا میکرد بمسواک هیجدهم آنچه روایت کرد طبرانی از زید بن خالد جهنی قال ما کان رسول الله صلعم یخرج من بیته لشئ من الصلوات حتی یستاک کذا فی الترغیب والترهیب یعنی زید بن خالد جهنی میگوید که نبود آنحضرت صلی الله علیه وسلم که بیرون می آمد از خانهٔ خود برای چیزی از نماز تا اینکه مسواک میکرد نوزدهم آنچه روایت کرد طبرانی در اوسط از عایشه رضی الله عنها قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لزمت السواک حتی خشیت ان یدردنی یعنی عایشه رض گوید گفت رسول خدا صلی الله علیه وسلم که لازم گرفتم مسواک کردن را تا اینکه ترسیدم که بیفتد دهن من یعنی از کثرت مسواک ساقط گردد دندان دهن من و در روایت دیگر طبرانی از ام سلمه رضی الله عنها چنین آمده قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما زال جبرئیل یوصینی بالسواک حتی خفت علی اضراسی کذا فی الترغیب والترهیب یعنی گفت ام سلمه فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم همیشه بود جبرئیل که وصیت میکرد بمسواک کردن تا اینکه ترسیدم بر دندانم و در بنایه بروایت دیگر طبرانی و در روایت بیهقی و ابن ماجه و احمد و ابو نعیم و ابن السکن چنین آمده ما زال جبرئیل علیه السلام یوصینی بالسواک حتی خشیت ان یدردنی که همیشه جبرئیل علیه السلام وصیت میکرد مرا بمسواک کردن

تا اینکه ترسیدم آنکه منقبت دهن من فرو در روایت احمد از ابی امامه چنین آمده ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ما جاءنی جبرئیل علیه السلام قط الا امرنی بالسواک لقد خشیت ان احفی مقدم فیّ یعنی تحقیق رسول الله صلی الله علیه وسلم فرمود که نیامد مرا جبرئیل علیه السلام هرگز مگر اینکه امر کرد مرا بمسواک کردن هر آئینه تحقیق ترسیدم آنکه پست کنم و از بیخ بر کنم پیش دهن خود را بیستم آنچه روایت کرد بزار از علی رضی الله عنه انه امر بالسواک وقال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان العبد اذا تسوک ثم قام یصلی قام الملک خلفه فیستمع لقراءته فیدنو منه او کلمة نحوها حتی یضع فاه علی فیه فما یخرج من فیه شیء من القرآن الا صار فی جوف الملک فطهروا افواهکم للقرآن کذا فی الترغیب والترهیب یعنی تحقیق امر کرد علی رضی الله عنه بمسواک کردن و گفت فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم تحقیق مرد هرگاه که مسواک کرد پس برخاست که نماز خواند برمیخیزد ملک خلف او پس می شنود بقراءة او پس نزدیک میشود باو یا کلمه مانند آن ذکر کرد آنحضرت تا اینکه می نهد دهان خود بر دهن او پس بر نمی آید از دهن مصلی چیزی از قرآن مگر آنکه میشود در شکم ملک پس پاک کنید دهن های خود را برای قرآن و در بنایه بروایت ابونعیم از جابر رضی الله عنه چنین آمده اذا قام احدکم من اللیل یصلی فلیستک فانه اذا قام یصلی اتاه ملک فیضع فاه علی فیه فلا یخرج شیء من فیه الا وقع فی فیّ الملک یعنی چون بایستد یکی از شما از شب که بخواند نماز را پس باید که مسواک کند پس بدرستیکه چون بایستد که بگذارد نماز را می آید او را فرشته پس می نهد دهن خود را بر دهن مصلی پس بر نمی آید چیزی از دهنش مگر آنکه می افتد در دهن فرشته بیست و یکم آنچه روایت کرد ابونعیم از جابر رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم رکعتان بالسواک افضل من سبعین رکعة بغیر سواک یعنی گفت جابر فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم

دو رکعت بسواک بهتر ست از هفتاد رکعت بغیر سواک و در روایت دیگر ابو نعیم از ابن عباس رضی الله عنه چنین آمده ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لان اصلی رکعتین بسواک احب الی من ان اصلی سبعین رکعة بغیر سواک یعنی بدرستیکه نبی صلی الله علیه وسلم فرمود هر آینه آنکه بگذارم دو رکعت نماز بسواک دوست تر ست نزد من از آنکه بگذارم هفتاد رکعت بدون سواک و در روایت دیگر بزار و احمد و ابی یعلی و ابن خزیمه و تصحیح از عائشه رضی الله عنها چنین ست عن النبی قال فضل الصلوة بالسواک علی الصلوة بغیر سواک سبعین ضعفا کذا فی الترغیب والترهیب یعنی بزرگی نمازی که بسواک باشد بر نمازی که بدون سواک بود هفتاد چند ست و در روایت احمد چنین ست انه علیه السلام قال صلوة بسواک افضل من سبعین صلوة بغیر سواک کذا فی المرقاة و هکذا فی سنن الهدی یعنی تحقیق آنحضرت صلی الله علیه وسلم فرمود که یک نماز بسواک بهتر ست از هفتاد نماز بغیر سواک و در بنایه بروایت بیهقی در شعب الایمان و احمد و ابن خزیمه و حاکم و دار قطنی و ابن عدی و ابی نعیم از عائشه رضی الله عنها چنین آمده قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم تفضل الصلوة التی یستاک لها علی الصلوة التی لا یستاک لها سبعین ضعفا یعنی گفت عائشه رضی الله عنها فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم بزرگی دارد نمازی که مسواک کرده شود برای آن بر نمازی که مسواک نکرده شود برای آن هفتاد چند تسبت دوم آنچه در بنایه نقلا عن البیهقی از عائشه صدیقه رضی الله عنها آمده هن لکم سنة و علی فریضة السواک والوتر وقیام اللیل یعنی فرمود رسول الله صلی الله علیه وسلم این سه چیز برای شما سنت ست و بر من فرض یکی مسواک کردن دوم نماز وتر خواندن سوم برخاستن و استادن بشب یعنی نماز شب خواندن تسبت سوم آنچه روایت کرد ابو نعیم از عائشه

رضی الله عنها قالت کان علیه السلام یستاک عرضا لا طولا یعنی گفت عایشه رض بود آنحضرت
علیه السلام که مسواک میکرد در عرض دندان نه طول آن و در روایت ابی داود چنین ست اذا
استکتم فاستاکوا عرضا یعنی هرگاه مسواک کنید پس مسواک کنید در عرض دندان و در روایت
بیهقی از ربیعه بن اکتم مرویست قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یستاک عرضا ویشرب
مصا ویقول هو اهنی وامرأ یعنی گفت راوی بود آنحضرت صلی الله علیه وسلم که مسواک میکرد
در عرض دندان و می نوشید آب از وی مکیدن و میگفت که این خوشگوارتر و گوارنده تر
بست و چهارم انچه شیخین از ابی موسی روایت کرده اند قال اتینا رسول الله صلی الله علیه وسلم
فرأیته یستاک علی لسانه کل ذلک فی البنایة یعنی آمدیم ما رسول الله صلی الله علیه وسلم را پس
دیدم آنحضرت را علیه السلام که مسواک میکرد بر زبان خود و در کتاب الالمام باحادیث الاحکام
بروایت مسلم از ابی موسی چنین ست قال دخلت علی النبی صلی الله علیه وسلم وطرف السواک
علی لسانه یعنی گفت در آمدم بر نبی صلی الله علیه وسلم و کناره مسواک بر زبان شریفش بود
و در همان کتاب بروایت سنن ابی داود از ابی برده عن ابیه مرویست قال اتینا رسول الله
صلی الله علیه وسلم نستحمله فرأیته یستاک علی لسانه یعنی در آمدیم رسول الله صلی الله علیه وسلم را
درحالیکه سواری میطلبیدیم از آنحضرت پس دیدیم او را مسواک میکند بر زبان خود نسبت و
انچه نسائی از ابی موسی روایت ست قال دخلت علی رسول الله صلی الله علیه وسلم و
هو یستن وطرف السواک علی لسانه وهو یقول عا عا یتهوع یعنی ابو موسی گفت داخل شدم
بر رسول خدا صلی الله علیه وسلم درحالیکه او مسواک میکرد و کناره مسواک بر زبان او بود و او
میگفت عا عا یعنی تهوع میکرد و در روایت دیگر چنین ست دخلت علی النبی صلی الله
علیه وسلم وقد وضع السواک علی طرف لسانه یقول آه آه یعنی یتهوع یعنی راوی گوید

که داخل شدم بر نبی صلی الله علیه وسلم و آنحضرت نهاده بود مسواک را بر کنار زبان خود و می فرمود آه آه یعنی تهوع میکرد بست و ششم آنکه در بنایه بروایت طبرانی در اوسط خود از معاذ بن جبل رضی الله عنه مرویست قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول نعم السواک الزیتون من شجرة مبارکة یطیب الفم ویذهب الحفر وهو سواکی وسواک الانبیاء من قبلی یعنی معاذ بن جبل میگوید که شنیدم رسول خدا صلی الله علیه وسلم را که میگفت چه خوش مسواک زیتون است از درخت برکت داده شده پاک میکند دهن را و می برد گنده دهنی را و آن مسواک من و انبیای پیشین من است و در حاشیه در مختار از طحطاوی بروایت طبرانی چنین است نعم السواک الزیتون من شجرة مبارکة وهو سواکی وسواک الانبیاء من قبلی یعنی خوش مسواک زیتون است از درخت برکت داده شده و آن مسواک من و انبیای پیشین من است بست و هفتم آنچه در بنایه بروایت طبرانی از جابر رضی الله عنه مرویست کان السواک من اذن رسول الله موضع القلم من اذن الکاتب یعنی بود مسواک از گوش رسول الله موضع قلم از گوش کاتب یعنی جاییکه کاتب قلم بر گوش می نهد آنجا رسول الله صلی الله علیه وسلم مسواک می نهاد بست و هشتم آنچه در مشکوة المصابیح بروایت ترمذی و ابو داود از ابی سلمة از زید بن خالد جهنی مرویست قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک عند کل صلوة ولاخرت صلوة العشاء الی ثلث اللیل قال فکان زید بن خالد یشهد الصلوة فی المسجد وسواکه علی اذنه موضع القلم من اذن الکاتب لا یقوم الی الصلوة الا استن ثم رده الی موضعه رواه الترمذی وابو داود الا انه لم یذکر ولاخرت صلوة العشاء الی ثلث اللیل یعنی گفت راوی که شنیدم رسول خدا صلی الله علیه وسلم را میگفت اگر نمی بود ترس آنکه در مشقت اندازم امت خود را هر آینه

واجب میگردانیدم بر آنها مسواک کردن نزدیک هر نماز و هر آینه تاخیر میکردم نماز عشا را تا دو دانگ شب گفت ابو سلمه راوی پس بود زید بن خالد که حاضر می شد نماز را در مسجد و مسواک وی بر گوشش می بود بجای قلم از گوش نویسنده و بر نمی خاست برای نماز مگر مسواک میکرد پستر می نهاد بجای او یعنی در گوش خود تا اینجا ترمذی و ابوداود باتفاق روایت کردند لیکن ابوداود ذکر نکرده و لاخرت صلوة العشاء الی ثلث اللیل لسبت ثم انچه در سنن ابی داود از عایشه منقول ست ان النبی صلے الله علیه وسلم کان یوضع له وضوءه وسواکه فاذا قام من اللیل تخلے ثم استاک یعنی بتحقیق نبی صلی الله علیه وسلم بود که نهاده میشد برای آب وضو و مسواکش پس چون برمی خاست از شب قضای حاجت میکرد پستر مسواک میکرد و سی ام انچه روایت کرد بخاری از انس رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لقد اکثرت علیکم فی السواک یعنی گفت انس فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم هر آینه بتحقیق بسیار کردم و دراز کردم بر شما سخن در باره مسواک سی و یکم انچه روایت کرد ابوداود از عایشه رضی الله عنها قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یستن وعنده رجلان احدهما اکبر من الآخر فاوحی الله الیه فی السواک ان کبر اعط السواک اکبرهما یعنی میگوید عایشه رضی الله عنها بود رسول خدا صلی الله علیه وسلم که مسواک میکرد و نزدیک آنحضرت دو کس بودند یکی از آنها بزرگتر بود از دیگری پس وحی فرستاد خداوند تعالی بسوی آنحضرت صلی الله علیه وسلم بجهت فضیلت مسواک یعنی بده مسواک را ببزرگترین این هر دو و در روایت بخاری و مسلم از عبدالله بن عمر رضی الله عنهما چنین آمده ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ارانی فی المنام اتسوک بسواک فجاءنی رجلان احدهما اکبر من الآخر فناولت السواک الاصغر منهما فقیل لی کبر فدفعته الی الاکبر منهما یعنی بدرستیکه نبی صلی الله علیه وسلم فرمود می بینم

خود را در خواب که مسواک میکنم بمسواکی پس آمدند مرا دو کس یکی ازانها بزرگتر از دیگری بود
پس دادم مسواک را به خردتر ازانها پس گفته شد مرا بده به بزرگتر پس دادم مسواک را
به بزرگترین ازان هر دو انتهی و دوم انچه روایت کرد ترمذی از ابی ایوب وطبرانی و احمد اربع
من سنن المرسلین الختان والسواک والتعطر والنکاح یعنی چهار چیز از سنتهای پیغمبران
سابق اند ختنه کردن و مسواک کردن واستعمال بوی خوش نمودن وتزوج بنسا کردن
و در روایت ترغیب و ترهیب نقلاً عن الترمذی از ابی ایوب بلفظ الحیا یعنی شرم داشتن
بدل الختان واقع شده انتهی و سوم انچه در بنایه بروایت بزار وطبرانی ست الطهارات اربع
قص الشوارب وحلق العانة وتقلیم الاظفار والسواک یعنی طهارات چهار اند پست کردن
لبها و ستردن موی عانه و تراشیدن ناخنها و مسواک کردن انتهی و چهارم انچه در در مختار ست
ثلث من اخلاق المرسلین تعجیل الافطار وتاخیر السحور والسواک یعنی سه چیز از خلقهاے
مرسلین اند شتابی کردن در افطار و تاخیر کردن در سحور و مسواک کردن انتهی و پنجم انچه روایت
کرد بخاری از ابی برده از پدرش قال اتیت النبی صلی الله علیه وسلم فوجدته یستن بسواک
بیده ویقول اُع اُع والسواک فی فیه کانه یتهوع یعنی راوی گوید که آمدم نبی صلی الله علیه
وسلم را پس یافتم او را که مسواک میکند بمسواکی که در دست شریفش بود و میگفت اُع اُع
و مسواک در دهن مبارکش بود گویا آنحضرت تهوع میکرد انتهی و ششم انچه در بنایه بروایت
عقیلی و ابو نعیم از عائشه رضی الله عنها منقول ست انها قالت کان اذا سافر حمل السواک
والمشط والمکحلة والقارورة والمراٰة یعنی بدرستیکه گفت عائشه رضی الله عنها بود آنحضرت
صلی الله علیه وسلم وقتیکه سفر میکرد برمیداشت مسواک و شانه و سرمه دان و شیشه و آئینه
انتهی و هفتم انچه در بنایه بروایت ابن ماجه از عائشه رضی الله عنها مرویست کنت اصنع له

ثلث آنیة اناء الطهور واناء السواک واناء الشراب یعنی بودم من که می ساختم برای آنحضرت
صلی الله علیه وسلم سه ظرف ظرفی برای آب وضوی او وظرفی برای مسواک وظرفی برای
شراب او ومی هشتم انچه در ترغیب و ترهیب بروایت ابن ماجه از ابی امامه هست آن
رسول الله صلی الله علیه وسلم قال تسوکوا فان السواک مطهرة للفم ومرضاة للرب ما جاءنی
جبرئیل الا اوصانی بالسواک حتی لقد خشیت ان یفرض علیّ وعلی امتی ولولا انی اخاف
ان اشق علی امتی لفرضته علیهم وانی لاستاک حتی خشیت ان احفی مقادم فمی یعنی تحقیق
رسول الله صلی الله علیه وسلم فرمود مسواک کنید پس بدرستیکه مسواک کردن پاکیست برای
دهن خوشنودیست برای پروردگار نیامد مرا جبرئیل مگر حالیکه او وصیت کرد مرا بمسواک
کردن تا اینکه ترسیدم آنکه فرض کرده شود بر من و بر امت من و اگر نه ترس میکردم آنکه سخت
میکردم بر امت خود هر آینه فرض میکردم مسواک کردن بر آنها و بدرستیکه هر آینه مسواک میکنم
تا اینکه می ترسم آنکه برکنم پیش دهن خود دستی ونهم انچه در صحیحین از ابی هریره رضی الله عنه آمده
قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بتاخیر العشاء والسواک
عند کل صلوة یعنی فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم اگر ترس آن نبود که سخت میکردم
بر امت خود هر آینه امر میکردم آنها را یعنی فرض میگردانیدم تاخیر عشاء ومسواک کردن نزد
هر نماز و در همان کتاب بروایت مالک واحمد ونسائی و صحیح ابن خزیمه وحاکم وبخاری از روی
تعلیق در کتاب الصوم از ابی هریره چنین آمده لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک
مع کل وضوء یعنی فرمود آنحضرت صلی الله علیه وسلم اگر نه آنکه سخت میکردم بر امت خود
هر آینه امر میکردم آنها را بمسواک کردن با هر وضو و در روایت ابن خزیمه وحاکم وبخاری
عند کل وضوء آمده است و در روایت احمد وغیره عند کل طهور آمده و در همان کتاب

بروایت احمد رضی خبر از ابی امامه چنین است لولا ان اشق علی امتی لفرضت علیهم السواک یعنی اگر نه آنکه مشقت میکردم بر امت خود البته امر بفرضیت میکردم بر آنها مسواک کردن را و در ترغیب ترهیب بروایت بزار رضی خبر از عباس بن عبدالمطلب چنین مروی گشته لولا ان اشق علی امتی لفرضت علیهم السواک عند کل وضوء کما فرضت علیهم الوضوء یعنی اگر نه آنکه مشقت میکردم بر امت خود هر آینه فرض میکردم بر آنها مسواک کردن نزدیک هر نماز چنانچه فرض کردم وضو را و همان کتاب بروایت احمد از زینب بنت جحش چنین آمده قالت سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک عند کل صلوة کما یتوضؤن یعنی گفت زینب شنیدم رسول خدا صلی الله علیه وسلم امیفرمود که اگر نه آنکه مشقت میکردم بر امت خود البته حکم میکردم آنها را برای مسواک کردن نزدیک هر نماز چنانکه وضو میکنند چهلم آنچه در مشکوة بروایت صحیحین از حذیفه رضی آمده قال کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا قام للتهجد من اللیل یشوص فاه بالسواک یعنی حذیفه گفت رضی الله عنه بود نبی صلی الله علیه وسلم وقتیکه بر می خاست برای تهجد از شب می مالید دهن شریف خود را بمسواک چهل و یکم آنچه در مشکوة بروایت ابی داؤد از عائشه رضی آمده است قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یستاک فیعطینی السواک لاغسله فابدأ به فاستاک ثم اغسله و ادفعه الیه یعنی گفت عائشه رضی الله عنها بود آنحضرت صلی الله علیه وسلم مسواک میکرد پس میداد مرا مسواک را تا بشویم آنرا پس من شروع میکردم بآن پس مسواک میکردم پستر می شوئیدم آنرا و دفع میکردم آنرا بسوی آنحضرت صلی الله علیه وسلم چهل و دوم آنچه در ترغیب المستملی است السواک مطردة للشیطان مرضاة للملائکة یکفر الخطیئة ویزید فی الحسنات یعنی بدرستیکه مسواک کردن راندن شیطانست وخوش کردن ملائکه می پوشد گناهان را و زیاده میکند نیکیها چهل و سوم آنچه در امداد الفتاح نقلا عن الکفایة المحیط قالت عائشه رضی آمده ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یستاک اول النهار و آخره و مع

صائم بدرستیکه نبی صلی الله علیه وسلم بود که مسواک میکرد اول روز و آخر آن در حالیکه روزه دار بود
چهل و چهارم آنچه در مشکوة المصابیح بروایت ترمذی و ابو داود از عامر بن ربیعه آمده قال رأیت النبی
صلی الله علیه وسلم ما لا احصی یتسوک وهو صائم یعنی گفت عامر بن ربیعه که دیدم آنحضرت صلی الله
علیه وسلم را آن مقدار که شمار کردن نمیتوانم که مسواک میکرد در حالیکه روزه دار بود چهل و پنجم آنچه در بنایه
بروایت بزار آمده قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم خمس من سنن المرسلین الختان و التقلیم
والحجامة والسواک و التعطر یعنی فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم پنج چیز از سنتهای مرسلین
هستند یکی ختنه کردن دوم ناخن تراشیدن سوم خون کشیدن چهارم مسواک کردن پنجم
خوشبو مالیدن چهل و ششم آنچه در صحیح مسلم از عایشة منقول ست کنا نعد لرسول الله صلی الله
علیه وسلم سواکه وطهوره فیبعثه الله ما شاء ان یبعثه فیتسوک ویتوضأ ویصلی یعنی عائشه میگوید
که بودیم ما که مهیا میکردیم برای رسول خدا صلی الله علیه وسلم مسواک او و آب وضوی او را پس
بر می انگیخت او را خدای عز و جل هر قدر که میخواست انگه برانگیزاند او را پس مسواک میفرمود
و وضو میکرد و نماز میخواند چهل و هفتم آنچه در فتح القدیر و مرقات بروایت بیهقی از انس منقول ست
قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم تجزی من السواک الاصابع یعنی کفایت میکند از مسواک
انگشتها چهل و هشتم آنچه در امداد الفتاح و شرح شمنی و قاری بروایت طبرانی از عائشه صدیقه رضی الله
عنها روایت ست قالت قلت یا رسول الله الرجل یذهب فوه ایستاک قال نعم قلت کیف یصنع
قال یدخل اصبعه فی فیه یعنی گفت ام المؤمنین عائشه که گفتم من یا رسول الله مردی که برود دهن او یعنی
دندانش یا گوشت دهن آیا او مسواک کند فرمود آنحضرت صلی الله علیه وسلم آری گفتم چگونه فرمود
داخل کند انگشت خود در دهن خود چهل و نهم آنچه امداد الفلاح و شرح شمنی و قاری بر مختصر علی
رضی الله عنه مرویست قال التشویص بالمسبحة والابهام سواک یعنی شستن و پاکیزه کردن دهن از

انگشت شهادت و ابهام سواک ست پنجاهم آنچه در بنایه بیهقی روایت ست قال یا رسول الله یرغبنا فی السواک فهل دون ذلک من شیء قال اصبعک سواک عند وضوئک یعنی راوی گفت یا رسول الله رغبت دادی ما را بمسواک کردن پس مسواکی از این چیزی هست فرمود آنحضرت صلی الله علیه وسلم انگشت تو مسواک تست نزدیک وضوء تو پنجاه و یکم آنچه در مسند احمد از علی رضی الله عنه روایت ست انه دعا بکوز من ماء فغسل وجهه وکفیه ثلاثا وتمضمض فادخل بعض اصابعه فی فیه الحدیث قال فی آخره هکذا وضوء رسول الله صلی الله علیه وسلم یعنی طلب کرد علی کوزه از آب پس شست روی خود و هر دو کف خود سه بار و مضمضه کرد پس داخل کرد بعض انگشتان خود در دهن خود تا آخر حدیث و فرموده در آخر او که این وضوی رسول الله صلی الله علیه وسلم ست پنجاه و دوم آنچه در مشکوة المصابیح بروایت بخاری از عائشه صدیقه رضی الله عنها مروی گشته قالت ان من نعم الله علی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توفی فی بیتی وفی یومی وبین سحری ونحری وان الله جمع بین ریقی وریقه عند موته دخل علی عبد الرحمن بن ابی بکر وبیده السواک وانا مسندة رسول الله صلی الله علیه وسلم فرأیته ینظر الیه وعرفت انه یحب السواک فقلت آخذه لک فاشار برأسه ان نعم فتناولته فاشتد علیه فقلت الینه لک فاشار برأسه ان نعم فلینته فامره وبین یدیه رکوة فیها ماء فجعل یدخل یدیه فی الماء فیمسح بهما وجهه یقول لا اله الا الله ان للموت سکرات ثم نصب یده فجعل یقول فی الرفیق الاعلی حتی قبض ومالت یده یعنی بدرستیکه عائشه رضی الله عنها بود که میگفت تحقیق از نعمتهای پروردگار من آنست که تحقیق رسول الله صلی الله علیه وسلم وفات کرده شد در خانه من و در نوبت من و در میان سینه و گلوی من و بدرستیکه خدای تعالی جمع کرد آب دهن مرا با آب دهن آنحضرت صلی الله علیه وسلم نزدیک موت وی علیه السلام بدرستیکه درآمد بر من عبد الرحمن بن ابی بکر و بدست وی مسواکی بود و من تکیه کننده رسول الله صلی الله علیه وسلم بودم پس دیدم آنحضرت را صلی الله علیه وسلم که می بیند بسوی مسواک پس شناختم که آنحضرت دوست میدارد که مسواک کند پس گفتم که بگیرم آنرا برای تو پس اشاره بسر کرد که آری پس دادم آنرا بآنحضرت صلی الله علیه وسلم پس سخت شد مسواک کردن بر آنحضرت گفتم که نرم کنم آنرا برای تو پس اشاره بسر خود کرد که آری پس نرم کردم آنرا پس گردانید آنرا پس بگذرانید بر دندان خود و پیش روی آنحضرت کوزه آبی بود در وی آب و در آورد دستهای خود را در آب و می مالید بهر دو روی خود را و میگفت لا اله الا الله تحقیق که برای موت سختی هاست پس بر داشت دست خود را پس شروع کرد در گفتن این کلمه فی الرفیق الاعلی تا اینکه قبض کرده شد و دست مبارک

و بیفتاد دست او پنجاه و سوم آنچه در شرح سفر السعادة ناقلاً عن احمد و ابی داود عن عبد الله بن عامر الغسیل و مسند دارمی از عبد الله بن عمر ست قال قلت ارأیت توضؤ ابن عمر لکل صلوة طاهرا او غیر طاهر عم ذلک قال حدثته اسماء بنت زید بن الخطاب ان عبد الله بن حنظلة بن عامر حدثها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر بالوضوء لکل صلوة طاهرا او غیر طاهر فلما شق ذلک علیه امر بالسواک لکل صلوة وکان ابن عمر یری ان به علی ذلک قوة فکان لا یدع الوضوء لکل صلوة یعنی راوی گوید گفتم که خبر ده که وضو کرد ابن عمر رضی الله عنه برای هر نماز طاهر باشد یا غیر طاهر تعمیم کرد این را گفت حدیث کرد او را اسماء بنت زید بن خطاب که تحقیق عبد الله بن حنظله بن عامر حدیث کرد مرا که تحقیق رسول خدا صلی الله علیه وسلم حکم کرده شد بوضو برای هر نماز طاهر باشد یا غیر طاهر پس هرگاه که دشوار کرده شد این کار بر او حکم کرده شد برای مسواک نزدیک هر نماز و بود عبد الله بن عمر رضی الله عنه می دید که او را برین کار قوتیست پس ترک نمیکرد وضو برای هر نماز انتهی مخفی نماند که بیست و دو سال میگذرد که این مسوده نوشته شده بود لیکن نوبت تبییض اکنون در ماه ربیع الآخر سنه یکهزار و دو صد و نود و شش هجری نبوی رسید و انا بلغ الکلام الی هذا الانتظام فآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین و الصلوة علی سید المرسلین و آله الطاهرین و اصحابه الکاملین فقط

خاتمة الطبع

هزاران شکر و سپاس پروردگار و فراوان درود و سلام بر نبی مختار و آل اطهار و اصحاب اخیار که این رساله فیض مقاله احکام و فضائل مسواک تصنیف عالم جلیل فاضل نبیل علامه یگانه نحریر زمانه کاشف دقائق شرعی حلال معاقد عقلی و نقلی مولانا الحافظ محمد **شوکت علی** دام فیضه الحنفی بصحت تمام و اهتمام این اقل انام **محمد عبد الرحمن** بن حاجی محمد روشن خان مغفور در مطبع نظامی واقع کانپور اوائل شهر جمادی الآخر سنه ۱۲۹۶ هجری حلیه انطباع پوشید و بلباس تمام در گرفته

وجه مهر و دستخط بر خاتمه

برای سند اینمعنی که کتاب هذا مطبوع مطبع نظامی است مهر و دستخط مهتمم در خاتمه افزوده شد

محمد روشن خان حنفی
محمد عبد الرحمن خان

صحتنامهٔ غایة الادراک فی مسائل السواک

بسم الله الرحمن الرحیم

بعد حمد متکاثر و نعت متواتر در پرده مباد که برای کتاب قلمی یک غلطنامه کافی ست چه برای هر نسخهٔ قلمی غلطنامهٔ علیحده می باشد و برای کتب مطبوعه یک غلطنامه برای جملهٔ نسخ مطبوعهٔ یک طبع کفایت نمی تواند کرد زیرا که منتهای کار این ست که اگر چهار پنج نسخ مطبوعه پیش نظر داشته غلطنامه طیار کرده شود پس آن غلطنامه بنا بر همان چهار پنج نسخ کافی خواهد شد نه برای دیگر نسخ چه میتواند شد که حرفی و لفظی دیگر در نسخ باقی مانده و صاف بر نیامده یا غلط گردیده باشد پس در صورت عدم انطباق غلطنامه با جملهٔ نسخ صحیح کاتب غلطنامه را معذور باید داشت

صفحه	سطر	غلط	صحیح		صفحه	سطر	غلط	صحیح
۲	۳	غیره	غیرها		۱۶	۰	از استیک	اذا استیک
۸	۳	یا می خاطی خلد	یا می خاطر می خلد		۱۷	۲	نظار	نظایر
۸	۱۳	یدل	تدل		۱۷	۲	ازن	از آن
۹	۸	فبعثه	فیبعثه		۱۷	۸	کذافی	فی
۱۱	۱۰	لیتا	لیثا		۱۷	۱۶	وافضل	والافضل
۱۱	۱۳	تنبغی	ینبغی		۱۷	۱۹	لیخرج	لیجرح
۱۱	۱۶	الخنصر	خنصر		۲۲	۴	لبشرح الوقایة	لشرح الوقایة

صفحه	سطر	غلط	صحیح
۲۲	۱۰	الخشبة	الخشنة
۲۹	۱۲	للظهر	للطهر
۳۲	۸	بسواک	مسواک
۳۴	۱۶	المتشخنه	المستحنة
۳۶	۱۱	تیضوع	تیضوع
۳۳	۱۶	ناخن	ناخنها
۴۲	۳	منقدم	متقدم
۴۲	۸	فظروا	فطروا
۴۶	۹	چهازم	چهارم

صفحه	سطر	غلط	صحیح
۴۴	۵	الااوصاي	الاواوصافی
۴۴	۱۲	والمسواک	وبالسواک
۴۶	۵	کردم وضورا	کردم برایها وضورا
۴۶	۹	وضومیکند	وضومیکنند
۴۶	۱۹	الکفایة المجیب	کفایة المجیب
۵۰	۳	لیسوک	یتسوک
۵۰	۹	فبعثه الله	فیبعثه الله
۵۱	۹	بین نحری	وبین نحری

تمت

صورة ما كتبه المتوقد البصير والذكي الفطن النجيب البارع في الفضائل البهية الفائق على اقرانه بالرتب العلية الشاب الصالح ولمغلقات العلوم الفاتح المولوي احمد رضا السنديلي صين عن الشر الخفي والجلي مقرظا على تلك الرسالة ومادحا لهذه العجالة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي كل يوم هو في شان ✤ وظهر سلطانه في كل حين وآن ✤ والصلوة على رسوله الذي قال طيبوا افواهكم بالسواك فانها طرق القرآن ✤ وجعله مطردة للشيطان ✤ وعلى آله واصحابه الذين استنوا به عند كل صلوة مرضاة للرحمان ✤ واتباعا لسنة حبيب السبحان ✤ وبعد فهذه رسالة شريفة وعجالة منيفة مسماة بغاية الادراك في مسائل السواك الفاظها قليلة ومعانيها كثيرة وعباراتها من الفوائد مملوة وكلماتها من الفرائد مشحونة بياضها كخدود الحور العين وسوادها يخجل سواد عيون المعشوقين معراج لمعارج التحقيق ✤ ومرقاة لسماء التدقيق استنادها من احاديث الرسول واستشهادها من الفقه والاصول اخبارها خالية عن التضعيف وحكاياتها عارية عن التزييف تنشرح بها القلوب وتصل بها الطالب الى المطلوب ما رأى مثيلها فما سمع عديلها الفهام زبدة العلماء نخبة الفضلاء خلاصة المحدثين سلالة المتفقهين عمدة المهرة اسوة البررة شمس سماء الاقبال بدر اوج الكمال كريم الجود والسخاء عظيم الفضل والعطاء

عمیم العفو والاحسان ذو الحلم والامتنان استاذی واستاذ الانام ملاذی و
ملاذ الخواص والعوام صاحب السجیة المرضیة محی السنة النبویة حاو للعلوم العقلیة
والنقلیة واقف للاسرار الفرعیة والاصلیة آیة من آیات الله التابع لامر رسول الآز
کہف الغربا معاذ الفقرا حافظ القرآن حاج بیت الله الدیان مولانا ومقتدانا
الجناب المستطاب المستغنی عن التعریف والالقاب اعنی به المولوی الحافظ
محمد شوکت علی الصدیقی السندیلی دام ظله المتعالی ابن الامیر ابن الامیر
والکریم ابن الکریم اشرف الشرفا انجب النجبا نور حدقة الشہامة والایالة نور حدیقة
النجابة والجلالة عمدة اکابر الزمان قدوة اجلاء الدوران ذی البذل العظیم
والفضل العمیم صاحب الخلق الحسن الفائق علی اہل الزمن حبر اہل الثنا جمیل الوفاد
محط رحال العلماء والمسافرین مرجع اہل الارب والمساکین الشیخ محمد علی
عفا عنه الله العلی ابن من ہو سحاب الکرم وبحر الہمم مروج قوانین الاسلام مشید
احکام الصلوة والصیام ذی الدولة والجاه مالک الریاسة والسیاسة بفضل الاله
الرئیس الاعظم والامیر الاکرم الشیخ منصب علی الصدیقی السندیلی غفرله
بحرمة النبی الولی اللهم اید المؤلف القمقام الذی ہو فرید الانام
ببدایة المسلمین فی ارشاد طلبة علوم الدین وابد المصنف
الہمام الذی ہو وحید العصر والایام بافاضة الخیر
الی الواردین والصادرین الی یوم الدین

فہرست مضامین رسالۂ غایۃ الادراک فی مسائل السواک

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲	خطبۂ کتاب	۴	ادراک اول در تحقیق معنی سواک
۵	ادراک دوم در بیان حکم مطلق مسواک	۶	ادراک سوم در بیان حکم سواک در وضو
۹	ادراک چہارم در وقت مسواک در وضو قبل از وضو ست یا در میان وضو بہنگام مضمضہ	۱۱	ادراک پنجم در بیان مقدار سواک
۱۲	ادراک ششم در بیان کیفیت سواک	۱۵	ادراک ہفتم در بیان طریق گرفتن مسواک
۱۵	ادراک ہشتم در بیان شستن سواک	۱۶	ادراک نہم در اوضاع مکروہۂ سواک
۱۶	ادراک دہم در بیان جائیکہ مسواک کردن در آنجا مکروہ است	۱۷	ادراک یازدہم در بیان اشجار مستحبۂ سواک
۱۸	ادراک دوازدہم در بیان اشجار مکروہہ و محترمہ سواک	۱۸	ادراک سیزدہم در بیان موضع نہادن مسواک
۱۹	ادراک چہاردہم در بیان جواز ترک سواک بعذر	۱۹	ادراک پانزدہم در بیان چیزیکہ قائم مقام مسواک میشود نزدیک عدم
۲۲	ادراک شانزدہم در بیان ست وقت سواک	۲۲	ادراک ہفدہم در بیان دعا نزدیک سواک

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
۲۳	ادراک هجدهم در بیان سواک کردن بسواک شخص غیر	۲۴	ادراک نوزدهم در بیان آنکه مسواک ناسخ فرضیت وضو نزدیک هر نماز است
۲۵	ادراک بستم در بیان آنچه خواب دیده شد درباره مسواک و بیان آنکه مسواک کردن موجب یادت علم و باعث فتح غزاست	۲۶	ادراک بست و یکم در اوقات مستحبۂ سواک
۲۹	ادراک بست و دوم در بیان فوائد و منافع مسواک	۳۱	ادراک بست و سوم در بیان حکم مسواک براے صائم
۳۵	ادراک بست و چهارم در بیان فضیلت نمازیکه بسواک گزارده شود	۳۶	ادراک بست و پنجم در بیان احادیثیکه درباب مسواک مروی شده و پنجاه و سه احادیث درین ادراک نقل شده اند

تمت

سائق العباد الى
صحة الاعتقاد

طبع في المطبع سعيد المطابع الكائن
ببلدة بنارس في سنة ١٣٠٢
الهجرية

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الهادی الی اصول الایمان و فروع الاسلام و شیون
الاحسان و الصلوة و السلام علی افضل رسله و خاتم انبیائه
من جائنا بالسنة المقدسة و عظیم القرآن و علی آله و صحبه
الماضین علی خیر هدیه و الداعین الیه کل انسان اما بعد یہ رسالہ
اردو زبان کا بیان مین عقائد صحیحہ اسلام کے ترجمہ ہے رسالہ عربی القائد الی العقائد
کا جسکو سید ابو النصر میر علی حسن خان کان اللہ لہ و کان نے بحسب فرمائش بعض
اخوان ایمان کے لکھا تھا مین نے اوسکا ترجمہ بحکم جناب عالیہ نواب شاہجہان بیگم صاحبہ
والیہ ریاست بھوپال ادام اللہ مجدہا کے اردو مین تحریر کیا اور اسکا نام مساق العباد
الی صحة الاعتقاد رکھا نفعها اللہ بها و سائر المسلمات و المسلمین بمنه
و کرمه اللهم امین مولف رسالہ نے بعد حمد و نعت کے یون کہا ہے کہ اس
مختصر رسالہ مین خاص عقائد سلف کا بیان ہے جو کہ اکابر ائمہ مستندین امت

ہو گئے ہین غرض اسکی تصنیف سے نفع اپنی ذات کا اور اوس شخص کا ہے
جو عقائد صحیحہ شرعیہ کا طالب ہو تا کہ جملہ سعادات دینی و دنیوی پہ فائز ہو اور
ان عقائد کی تفصیل دوسری جلد پر محول رکھی ہے جسکو مین بعد تصنیف نواب
ہدیۂ ارباب سنت کتاب کیا جائیگا انشاء اللہ تعالی و باللہ التوفیق اہل حق
واصحاب حدیث کے اقوال واحوال متفق ہین ایمان باللہ عز وجل اور توحید کی
شہادت پر اور اس امر پر کہ ذات باری تعالی موصوف ہے صفات قدیمہ سے جنکا
ثبوت یا تو قرآن مجید سے ہے جسکے پیش و پس مین باطل کو گذر نہین یا احادیث
صحیحہ معتمدہ آنحضرت صلعم سے کیونکہ حضرت اپنے حق تبلیغ سے کما حقہ فارغ ہو چکے ہین
اور راہ ہدایت کو روز روشن کیطرح واضح فرما گئے ہین کہ نہ کسی ملحد کو اومین
تاب مقال ہے اور نہ کسی مخالف کو کچھ محل مجال الغرض ایمان لے آئے اہل حق
وحدیث خداے پاک کے اون اسماء وصفتون پر جو قرآن وحدیث مین وارد ہین
اور محمول ہین وہ اپنے معانی ظاہر پر نہ اونمین کسیطرح کی تاویل کرتے ہین
جو مستلزم تعطیل وانکار صفات ہو اور نہ ایسی تشریح کیجاتی ہے جو تجسم تشبیہ
وتمثیل ذات ہو بڑا فضل اللہ نے اہلسنت پر یہ کیا کہ بچا لیا ہے اونکو تحریف
وتاویل آیات اور تشریح کیفیت صفات سے جو داخل تفریط وافراط مین اور
توفیق بخشی ہے فہم وادراک صحیح کی یہی سبب ہے کہ طے کر گئے ہین وہ شاہراہ
تنزیہ وتوحید کو اور محفوظ رہے ہین تعطیل وتشبیہ سے اتباع کیا ہے اونھون نے
ارشاد الہی لیس کمثلہ شئ اور لم یکن لہ کفوا احد کا ان آیتون نے
خیال مماثلت ذات وصفات وافعال کو بیخ وبن سے قطع کر دیا اور کفایت
کر گیا ہے اونکو اسبارہ مین یہ طریقہ بہیہ مع سنت نبویہ کے اسطرح پر کہ نہین پھیرے
وہ کبھی طرف بدعات ردیہ کے اور پا لیا ہے اونھون نے اسکی بدولت عند اللہ

سبحانہ وتعالیٰ مراتب علیہ و مدارج سنیہ کو رضی اللہ عنہم وارضاہم وجعل الفردوس منزلہم وماواہم

فصل

اسماء اللہ عزوجل مندرجہ قرآن وسنت جو کہ اوسکی ذات وصفات کے ثبوت اور صدور افعال عجیبہ و جامعیت ہر کمال پر دال ہیں یہ ہیں اللہ رحمن

رحیم ملک ملیک سبوح قدوس سلام مؤمن مہیمن عزیز

جبار متکبر خالق خلاق باری مصور غافر غفار قاہر

قہار وہاب رازق رزاق رب فتاح علیم علام قابض

باسط خافض رافع فاطر صانع معز مذل سمیع بصیر

حکم عدل جمیل لطیف خبیر حلیم عظیم غفور شکور

شاکر علی کبیر حفیظ حافظ ناصر نصیر مقیت حسیب

رفیع جلیل اکرم کریم فعال قدیر رقیب قریب مجیب

حنان منان دیان واسع محیط حکیم حسیب کافی شافی

ودود مجید باعث شہید وکیل کفیل قوی متین ولی

حمید محصی مبدی معید ممیت کاشف قاضی حی قیوم

[illegible] واجد ماجد سید واحد وتر فرد احد صمد

قادر قدیر مقتدر مقدم مؤخر اول آخر ظاہر باطن ولی

والی مولیٰ متعالی بر تواب طالب غالب منتقم عفو

غیاث رؤف مقسط جامع غنی مغنی معطی مانع وفی

صادق ضار نافع جواد نور ہادی بدیع باقی وارث

رشید صبور حیی الحق المبین سریع الحساب فالق الحب والنویٰ

ذوالطول ذوالفضل ذوالعرش ذوالمعارج ذوالانتقام ذوالجلال والاکرام

بشبش - نظر - غیرت - ملال - استحیا - استہزاء -
تردد - فضل - رحمت - محبت - رضا - سخط - غضب - عداو
ولایت - اختیار - صبر - اعادہ خلق - محاضرہ - مصافحہ - اطلاع - اشراف
عندیت - تقلیب قلوب - علم غیب - ذکر خلق - اور ہر روز نئی شان میں ہونا
اور جو کچھ کہ اسکے ماورا آیات قرآنی سے واضح طور پر ثابت ہیں یا احادیث
حسنہ و صحیحہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والتحیت مندرج و وارد ہیں وہ سب اسمائے
حسنیٰ و صفات جلیلہ سے معدود ہیں بعض اوصاف بعض احادیث میں مشتبہ
المراد ہیں اور بعض محتمل المعنی ہیں **تنبیہ** صفات ذاتیہ اللہ عزوجل
کے تعلقات باعتبار کثرت اشخاص و افراد متعلق بہا کے اگرچہ بیحد و حساب ہیں
مگر اس کثرت اضافات سے کسی صفت ذاتی میں تکثر نہیں ہوا بلکہ اونمیں سے
ہر واحد ذات کی مانند واحد بالذات ہے

فصل

اجماع کیا ہے جملہ اہل حق و توحید نے اسبات پر کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہر رات میں
آسمان دنیا پر نزول فرمایا کرتا ہے اور نزول اوسکا مخلوق کے نزول سے کسی
قسم کی مشابہت و مناسبت نہیں رکھتا ہے نہ اوسکی اصل کیفیت ہمیں معلوم
اور نہ اوسکی تشبیہ کسی چیز کیساتھ ہم دے سکتے ہیں کیونکہ رسول خدا صلعم نے
اوسکی کیفیت ہمیں نہیں بتلائی فقط اسیقدر فرمایا ہے کہ اللہ پاک ہر شب کو
آسمان دنیا پر نزول فرماتا ہے حضرت ام سلمہ رض زوجہ آنحضرت صلعم
یہ کہا کہ آج کے روز نزول فرمایا کرتا ہے اللہ پاک آسمان دنیا پر لوگوں نے
کہا کہ کونسے دن حضرت ام سلمہؓ نے جواب دیا کہ عرفہ کے روز آ
میں وارد ہے کہ نزول کرتا ہے اللہ تعالیٰ نصف شب

صابونی نے رسالہ عقائد مین اپنی سند سے ان روایتونکو

س صفت کے ثبوت مین تقریر مبسوط کی ہے ۔

فصل

عقائد متفق علیہا سے یہ بھی اعتقاد ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالی متکلم ایسے کلام سے ہمیشہ
رہا ہے جو فہم و سماعت اور کتابت و قرارت مین آیا آیا قرآن مجید کتاب اللہ و
کلام الٰہی اور وحی و تنزیل سماوی ہے حفاظ قرآن کو جو چیز یاد ہے اور اوسکا
پڑھنے والا جس شی کو پڑھتا ہے اور سامعین کے کانون جو کلمات پہنچتے ہین وہ سب
حقیقت مین اللہ ہی کا کلام ہے جس چیز پر اوسکی کتابت کرین خواہ وہ لڑکون کی
تختی ہو یا کوئی کتاب و عالم کے قطعات ارض و سماوات سے جہان کہین اوسکی
قرارت ہو بہر حال وہ کلام پاک ذو الجلال ہے خدا کا کلام اوسکے واسطے صفت ازلی
ہے مخلوق نہین ہے اور وہی دلونکو ضبط و محفوظ اور زبانونپر عند القرارت متلو
کتابون مین مرقوم اور سامعہ و باصرہ کو مسموع و مشاہد ہوتا ہے جو شخص خدا کے
کلام کو مخلوق بتاوے اہلسنت کے نزدیک وہ کافر ہے قرآن کی ابتدا و انتہا دونون
اللہ ہی کی جانب سے ہین عربی زبان مین محمد رسول اللہ صلعم پر حضرت جبرئیل
کے واسطے سے وہ نازل ہوا ہے ہر نیک و بد کے لیے خوشخبری اور دہمکی اوسمین
ج ہے حضرت نے تمام و کمال قرآن بلا زیادت و نقصان اپنی امت کے حوالہ
ا یا لکھنے پڑھنے مین بنفسہ کلام خدا تعالی مکتوب اور مقرو و مسموع ہوتا ہے
وسکی نقل و حکایت کی کتابت و تلاوت ہوتی ہے حرف و صوت کا ہونا
جو قرآن و حدیث سے اسطرح ثابت ہے جسکا انکار کوئی مسلمان
ص اسکے سوا اور طریقہ اختیار کرے وہ سنت کا تارک اور
غیرہم کے کلام مین جو کلام نفسی کو بالخصوص صفت

ازل ٹھہرایا ہے قرآن و حدیث مین اسکا کہین بھی پتہ.

فصل

خداے عز و جل واجب الوجود ہے اور کل کمالات و صفات حسنہ سے موصوف زوال و فنا سے مقدس اور ہر طرح کے نقصان سے مبرا ہے تمام مخلوق کا وہی اکیلا پیدا کرنیوالا ہے جمیع معلومات سے آگاہ ہے ممکنات سے کوئی فرد اوسکے قبضۂ قدرت سے خارج نہین اور نہ موجودات سے کوئی شے اوسکے بلا علم وارادہ کے. واقع شنوا بینا ہے وجوب وجود اور استحقاق عبادت والوہیت او وصف خلق و تدبیر وغیرہا مین کوئی اوسکا شریک و سہیم نہین ہے فقط وہی اکیلی ذات مستحق عبادت و رازق عباد ہے اور وہی شفا بخش ہر بیمار و دافع جملہ مضار ہے نہ خود کسی مین حلول کرتا ہے اور نہ دوسرا اوسمین حلول کرسکے نہ وہ کسی سے متحد ہو اور نہ دوسرا اوس سے مل سکے حدوث و تجدد کسیطرح کا اوسمین نہین پایا جاتا ہے ذات و صفات مین بے مثل و یگانہ ہے یکتائی و استغنا کی کامل اوسکو حاصل ہے نہ کوئی اوسکا جنا ہے اور نہ اوسکو کسی نے جنا ہے ذات و صفات مین اوسکا کوئی ہمتا نہین ہے جہل و کذب سے بری ہے قرآن و حدیث مین صفات الٰہیہ جو وارد ہین اونکے بارہ مین چھان بین کرنا عبث مذموم ہے

فصل

اہل ایمان کیلئے عقبیٰ مین اللہ تعالیٰ کا دیدار ہونا آیات قرآن سے ثابت ہے اور احادیث صحیحہ متواترہ مین اسطور سے وارد ہے کہ تم لوگ دیکھوگے بیشک اپنے رب کو جسطرح کہ دیکھتے ہو تم چاند کو لیلۃ البدر مین یعنی جبکہ وہ کامل ہو جاتا ہے اور خفا اور اشتباہ اوسکے دیکھنے مین کسیطرح باقی نہین رہتا صاحب لولی نے لکھا کہ مقصود رسول خدا صلعم کا اس تشبیہ سے ذات پروردگار کی تمثیل چاند سے

ی تمثیل ہے رویت قمر لیلۃ البدر سے انتہی مین
ہ دیکھنا دو طرح پر ہوسکتا ہے اول اوسکا ظہور وانکشاف
ہوا جسکے مقابلہ مین تصدیق ایمانی وایمان بالغیب بھی بےاصل
سے ثابت ہوگا معتزلہ کا مسلک مختار یہی ہے اور فی نفسہ حق بھی ہے مگر ظا
اونکی اسباب مین حصر کردینا رویت کا جہلمی معنی مین دوسرا طریقہ رویت اللہ
تعالی کا متعدد صورتون مین دیکھنا ہے جیسا احادیث کثیرہ دال ہین اور یہی مذہب
قوی ہے الغرض اللہ کو ایمان والے اپنے سر کی آنکھون سے رو برو مع اوسکی شئونات
اور رنگ کے دیکھین گے چنانچہ فرمایا آنحضرت صلعم نے دیکھا مین نے اپنے رب کو
اچھی صورت مین اور جسطرح خواب مین یہان اللہ تعالی کو دیکھتے ہین اوسی
طرح عقبی مین اوسکا دیدار مشافہۃ ہوگا اور اگر مقصود شارع ان دو صورتون
کے سوا اور کچھہ معنی رویت کے ہین تو اوسی پر ہمارا ایمان ہے اگرچہ ہمنے
اسوقت تک سمجھے اوسکو نہ سمجھا ہو ؎

فصل

بیان خیر و شر

ہر نیکی بدی اور طاعت ومعصیت اور ایمان وکفر اللہ ہی کے خلق وارادہ سے
ظاہر ہوتا ہے اوسکے بلا عزم وایجاد کوئی شئے خیر ہو یا شر وقوع نہین پاتی اتنا
فرق البتہ ہے کہ ایمان وطاعت سے اللہ خوشنود وراضی ہے اور کفر ومعاصی سے
خفا وناخوش **تنبیہ** باوجودیکہ اہل سنت کا یہ عقیدہ ہے کہ ہر خیر وشر کا
وجود اللہ ہی کی قضا وقدر اور اوسیکے ایجاد وارادہ سے ہے مگر براہ ادب بعض شر
وبدی کو اللہ کیجانب منسوب نہین کرتے ہین کیونکہ اسمین ایہام ورائحہ طعن
والزام کا اوسکی ذات عالی صفات کی نسبت متبادر ہوتا ہے یہی سبب ہے کہ
رسول خدا صلعم نے یہ ارشاد فرمایا ہے الخیر فی یدیک والشر لیس الیک

یعنی بھلائی تیرے ہاتھون مین ہے اور برائی سے تو بری ہے۔ اور یہ ہے قرآن مجید مین یہ بات ہے و اذا مرضت فهو یشفین یعنی جب مین بیمار ہوتا ہون تو خدا ہی مجکو شفا عطا کرتا ہے۔ بیماری چونکہ سبب اذیت و کلفت تھی اوسکو حضرت ابراہیم ؑ نے تادباً اپنی ہی طرف نسبت کیا اور شفا کو فضل خدا بتایا حالانکہ واقع مین مرض و شفا دونون بدست خدا ہین ؎ گنا گرچہ نبود اختیار حافظ ؛ تو در طریق ادب کوش و گو گناہ من است ۔

فصل

خدا تعالی تمام عالم سے غنی و بے پرواہ ہے اپنی ذات و صفات مین کسی جہت سے کسی شخص و سبب کا محتاج نہین ہے اور نہ کسیکا محکوم و تابع ہے۔ ہر امر مین وہی سب پر غالب ہے جو چاہتا ہے کر ڈالتا ہے اور جس امر کا ارادہ کرتا ہے اوسکا حکم جاری کر دیتا ہے اللہ پر کسیکے لازم و واجب کرنے سے کوئی فعل لابد نہین ہوتا ہان جس چیز کا وعدہ وہ کر لیتا ہے اپنے لطف و کرم سے اوسکا ایفا البتہ فرما دیتا ہے کیونکہ اللہ سے بڑھکر سچا کوئی نہین ہے اللہ کا کام حکمت سے خالی نہین ہوتا اور نہ معاملات جزئیہ مین لطف و اصلح کا پاس اوسپر لازم ہوتا ہے کوئی فعل خداے پاک کا قبیح نہین ہے اور نہ خلاف حق و انصاف اوسکا کوئی حکم و کام ہے اوسکی ہر ایجاد و ارشاد مین حکمت پائی جاتی ہے سوا اوسکے کسیکا حکم نہین چلتا اشیا کا حسن و قبح عقل کی رو سے نہین ہے اور اسیکی مثل اعمال کا نیک و بد ہونا اور اونپر تقسیم ثواب و عذاب کی ہونی بھی تابع عقل نہین ہے بلکہ یہ جملہ امور اللہ ہی کے حکم و مقدور اور اوسکی تشریع و ارشاد پر موقوف ہین ۔

فصل

فرشتے بھی اللہ کی ایک مخلوق ہین مختلفة المراتب مقرب غیر مقرب آسمانی

زمینی اور ہر ایک کے متعلق ایک ایک خدمت ہے بعض ملائکہ بندون کے اعمال لکھتے ہین اور بعضے لوگونکی حفاظت اسباب ہلاکت سے کرتے ہین بعض کے متعلق مخلوق کے دلمین نیکی کا القا کرنا ہے جسطرح کہ برے خیالات بنی آدم کے دلونمین شیاطین ڈالا کرتے ہین ہر فرشتہ کیواسطے من جانب اللہ ایک مرتبہ علیحدہ مقرر ہے جس سے وہ تجاوز نہین کر سکتا ہر ایک تعمیل احکام پر ہمیشہ مستعد کمربستہ رہتا ہے عصیان و خلاف کے نام سے بھی انکو آگاہی نہین ہے

فصل

جملہ مقدرات قلیل و کثیر نیک و بد اور نفع و ضرر من اللہ ہی کے حکم و تقدیر سے واقع ہین کوئی شے تقدیر کی دافع نہین اور نہ اوس سے بچنے کی کوئی تدبیر ہے ہر شخص کو وہی بات پیش آتی ہے جو نوشتہ پیشانی ہے تمام خلق فرضا متفق اس امر پر ہون کہ کوشش کرکے کچھ منفعت کسیکو پہنچا دین جو اوسکے مقدر مین اللہ نے نہین لکھی تو کامیابی اونکو کسیطرح سے ممکن نہوگی اور اگر ایسے ہی کسیکے ضرر سب ملکر خلاف تقدیر چاہینگے ہرگز اونکے کرنے سے بال بیکا نہوگا اللہ تعالی جو تکلیف و ضرر اپنی مشیت و ارادہ سے بندہ پر بھیجتا ہے اوسکا دفع کرنیوالا اللہ کے سوا کوئی نہین ہوتا اور جسکی بہبود و بہتری وہ چاہتا ہے اوسکا بد کر دینا بھی کسیکے ہاتھ مین نہین رہتا ؛

فصل

ائمہ سلف اہل حدیث کا اسپر اجماع ہے کہ آنحضرت صلعم ایک شب مع جسد المطہر و روح مبارک کے مسجد حرام سے مسجد اقصی تک اور وہان سے ساتون آسمانونکو طے کرکے سدرۃ المنتہی تک پہنچے اور صبح صادق سے پیشتر مکہ معظمہ مین واپس آگئے اسکے خلاف جو شخص یہ اعتقاد رکھے کہ معراج کا قصہ خواب کا واقعہ ہے سیر جسمانی نہین تھا

وہکا ذکر اوپر ہے کیونکہ معراج کا بیان بطور تواتر منقول ہے اوسمین شک کسیطرح نہین ہوسکتا اور حدیث صحیح جو اہل نقل وفضل کے نزدیک مقبول ومسلّم ہین اسپر ثابت ہین ظاہر حدیث صحیح اگر اوسمین کسیطرح کی توجیہ وتاویل کیجاوے اسکے مفید یہ ہے کہ آنحضرت صلعم لیلۃ المعراج مین مشرف بہ دیدار پروردگار ہوئے ہین چونکہ اس مقدمہ مین قیل وقال کا کرنا بدعت ہے اسلیے کسی سے بحث اسبارہ مین ہمین بھی نفع نہین رویت کا منکر اللہ و رسول کا خلاف کرنیوالا ہے اعاذنا اللہ من ذلک

رویت باری

فصل

اجسام دنیوی کا اعادہ عقبیٰ مین ارواح کے ساتھ دلائل واضح کتاب وسنت سے ثابت ہے آخرت مین ہر شخص کا بدن عرف وشرع کی روسے وہی ہوگا جو دنیا مین تھا اگرچہ بمشیت ایزدی مقدار طول وعرض مین کچھ کمی بیشی کیون نہ آجاوے مرنیکے بعد ہر شخص کا قبر سے اوٹھنا برحق ہے قیامت کے شدائد و واقعات مہیب جنکی خبر اللہ و رسول نے دی ہے جسطرح بندونکا علی اختلاف المراتب اذیت وتکلیف اوٹھانا اور داہنے بائین ہاتھون مین نامہ اعمال کا تقسیم ہونا اور ذرہ برابر ہر شخص کی نیکی بدی اوسمین مقرر پانا اور وزن اعمال وعبور صراط اور حساب وکتاب وسوال وجواب اور ہر عمل کی جزا وسزا ملنا وغیرہ ذلک جن جن زلازل وفتن اور آلام ومحن کا وقوع حشر کے روز بتلایا گیا ہے سب شدنی اور سچ ہین

فصل

ذکر شفاعت

اہل سنت کا ایمان ہے کہ آنحضرت صلعم کی شفاعت اولی خدا کے حکم سے قیامت مین کل اہل محشر متقین وفاسقین اور کفار ومشرکین کیواسطے عام ہوگی جسکے سبب نہایت کرب وبیچینی سے لوگونکو تخفیف وافاقہ ہوگا اور شفاعت ثانیہ خاص عصاۃ مومنین ومرتکبین کبائر کے لیے جہنم سے نکالنے کی غرض سے ہوگی جبکہ وہ آگ سے

بلکہ وہ لے ننگے ہونگے رسول خدا صلعم ہی سب سے پہلے شفاعت کو کھڑے ہون گے اور آپ ہی کی شفاعت پر قبولیت کا اثر سب سے پیشتر دکھلائی دیگا قرآن مجید مین جہان شفاعت کی نفی آئی ہے اوس سے مراد بدون مشیت و رضاء و بغیر حکم خدا اوسکا واقع ہو جانا ہے چنانچہ فرمایا اللہ پاک نے لا یتکلمون الا من اذن لہ الرحمن و قال صوابا یعنی نہ کلام کرینگے اوسدن مگر وہ لوگ کہ اونکو اللہ کا حکم ہو جاویگا اور کہین گے بہتر بات اس شفاعت پانیکا مستحق وہی شخص ہے جو دل سے باخلاص تمام لا الہ الا اللہ کہتا تھا توحید پر ثابت قدم اور شرک سے متنفر تمام رکھتا تھا — پھر بھی ایمان لانا چاہیے کہ اہل ایمان و توحید کا ایک گروہ بلا حساب و کتاب کے جنت کی راہ لیگا دوسرا گروہ کچھ خفیف سا حساب سمجھا کر بلا تکلیف و عذاب پانے کے بہشت مین جگہہ پائیگا تیسرا فرقہ گنہگاروںکا جہنم مین جاکر مختلف عذاب اوٹھا کر نجات پاویگا اور داخل ہو کے سابقین سے ملحق ہو جائیگا غرضکہ کوئی ایمان والا جہنم مین ہمیشہ مقیم نہ رہیگا انمین سے ہر ایک کو اول یا آخر مین اللہ پاک بالضرور جنت پہنچا دیگا بخلاف کفار کے کہ وہ ہمیشہ آگ مین پڑے رہینگے صورت خلاص کی ابد الآباد تک نہ دیکھینگے نعوذ باللہ منہا

فصل

[illegible]

حدیث صحیح مین آیا ہے کہ رسول خدا صلعم کو جناب الہی سے ایک حوض کوثر نام عطا ہوا ہے امت مرحومہ یعنی اہل اسلام کا اوسپر گذر ہوگا پانی اوس حوض کا دودھ سے بڑھکر سفید شہد سے زائد میٹھا ہے ایکبار جسکو وہ میسر ہوگا کبھی تکلیف پیاس کی اوسے نہوگی مؤمنین مخلصین کو قبر مین آرام کا ملنا اور کفار و منافقین کو عذاب مین رہنا بھی ضروری امر ہے اسیطرح منکر و نکیر سے سوال جواب کا ہونا بھی درست و صحیح ہے اسباب مین کیا خوب کسی نے کہا ہے — جانا تجکو جانب [illegible]

وہان کون تیرا مددگار ہے جب قبر تیرے واسطے محل خواب ہو ملائکہ سے کیا سوال و
جواب ہو۔ مقامات حریری مین کیا خوب فقرہ لکہا ہے و الی اللہ مصیرک ثم
نصیرک و فی القبر مقیلک فما قیلک بہشت و دوزخ کا وجود بہ تحقیق ہے آیات
و احادیث کثیرہ اسپر ناطق ہین یہ دونون فی الحال یعنی اب موجود ہین بہت سے
ادلہ سے اسکا ثبوت ہے اونکے واسطے فنا و عدم نہین ہے کیونکہ بغرض بقا اللہ تعالی
نے اونہین بنایا ہے صاف طور پہ کسی آیت و حدیث سے یہ نہین معلوم ہوتا
کہ جنت و نار بالفعل کہان ہین زمین کے نیچے ہین یا بالاے آسمان بلکہ یہان
اونکا رکہنا خدا نے چاہا وہین ہین عوالم و مخلوق الہی کا علم تفصیلی ہمین نہین جو
اونکا پتہ ہم بتاوین مانگتے ہین ہم اللہ سے بہشت برین مع اعلی درجات کے
اور پناہ چاہتے ہین دوزخ اور اوسکے کل درکات سے اہل جنت جنت سے نہ
کبھی نکالے جاوینگے اور اسیطرح اصلی دوزخی جو دوزخ کیواسطے پیدا کیے ہوے ہین
ابد الاباد اوس سے باہر نہ نکلے جاوینگے جہنم سے جسوقت کل اہل اسلام رہا ہو چکینگے
اور سوا کفار کے کوئی مومن اوسمین باقی نرہیگا اوسوقت ایک منادی یہ ندا کریگا
کہ اے اہل جنت ہمیشگی کا قیام ہے موت کا نام نہین اور اے اہل جہنم اب خلود ہے
کبھی موت نہ آویگی یہ بات حدیث صحیح مین آئی ہے مسلمان مرتکب کبائر کو جہنم مین
خلود نہوگا اگرچہ بلا توبہ کیے مرگیا ہو اور بطور خرق عادت ہر طرح کے عذاب سے
اوسکو معافی ملجانا بہی ممکن ہے کیونکہ دنیا و عقبی مین اللہ تعالی کے افعال دو طرح
کے ہین ایک تو وہ جو بطریق عادت مروجہ کثیر الوقوع اور عام طور پر واقع ہوتے ہین
دوم طرز خاص قلیل الوجود خرق عادت و خلاف متعارف و صاحب کبیرہ کو
نجات کلی ملنا بغیر توبہ کے طریق دوم سے معدود ہے اس بارہ مین نظر بظاہر
جن نصوص کے باہم دگر تعارض معلوم ہوتا ہے ہماری اس تقریر سے رفع ہو گیا واللہ اعلم

فصل

ذکر عصمت

خلق کے پاس اللہ نے رسولونکو اس غرض سے بھیجا تاکہ خلقت کو کوئی عذر و حجت اللہ کے پاس باقی نرہے جو اوامر و نواہی رسولونکی معرفت خدا نے بندونکو بھیجے وہ تمامہا راست و برحق ہین رسولونکو چند فضیلت دوسرون پر فوقیت ہے یہ فضیلتین سوا رسولون کے اور کسی شخص مین جمع نہین ہوتین اول صدور معجزونکا دوم طبیعت کی سلامتی اور مزاج کا اعتدال سوم اخلاق کی پاکیزگی اور چال وچلن کی خوبی چہارم کفر و کبائر او اصرار علی الصغائر سے اونکی عصمت و محفوظی گناہ ہونے سے **ف** رسولونکا حفظ من جانب اللہ تین طرح سے ہوتا ہے اول اونکی خلقت وفطرت نہایت لطیف و پاکیزہ اور مزاج انکا شستہ وسنجیدہ ہوتا ہے اسلئے معصیت کے ارتکاب سے اونکی سرشت متنفر و نفور رہتی ہے ثانیاً بذریعہ وحی الٰہی طاعات وحسنات کی خوبیان اور معاصی وسیئات کی برائیان اونپر ظاہر ہوجاتی ہین خوف وخشیت الٰہی کے سبب گناہ کیطرف رغبت نہین کرسکتے ثالثاً من جانب اللہ اونکے واسطے کوئی غیبی لطیفہ پیدا ہوتا ہے جو معاصی سے اونکو بچالیتا ہے جیسا واقعہ حضرت یوسف کو پیش آیا تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ولقد همت به وهم بها لولا ان رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين یعنی بیشک قصد کیا تھا عورت نے یوسف کا اور قصد کیا تھا یوسف نے عورت کا اگر نہوتا دیکھنا یوسف کا برہان رب اپنے کو یہ واقعہ اسلئے ہوا کہ پھیر دین ہم یوسف سے برائی اور بیحیائی کو کیونکہ یوسف ہمارے برگزیدہ بندونمین سے ہے۔

ف اہلحدیث کے عقائد سے یہ بھی ہے کہ محمد رسول اللہ صلعم خدا تعالیٰ کی تمام مخلوقات سے زائد جلیل القدر اور بہتر وبزرگ ہین آپ کی ذات پہ نبوت

ختم ہوچکی اب قیامت تک کوئی سچا نبی نہوگا آپ کی شریعت سب کیواسطے عام ہے جملہ جنات وانسانونپر تعمیل واتباع محمد رسول اللہ فرض ولازم ہے رسول خدا صلعم سید الانبیا خاتم الرسل ہین بوجہ عموم بعثت ودیگر فضائل مختصہ کے جو آپکی ذات عالی مین مجتمع ہین تفصیل فضائل آنحضرت صلعم مین محدثین کی جماعت نے عمدہ عمدہ کتابین لکھی ہین جیسے شفاء قاضی عیاض۔ خصائص کبریٰ للسیوطی مواہب الدنیہ للعسقلانی۔ مدارج النبوۃ للشیخ عبدالحق الدہلوی۔ رح ۔

فصل

ذکر اولیاء

کرامت اولیاء اللہ کی برحق ہے خدائے پاک اپنے نیک بندونمے جسکی عزت افزائی چاہتا ہے بمقتضائے رحمت اوسکو کرامت عطا فرما دیتا ہے۔ عرف شرع مین ولی وہ شخص ہے جسکو ذات وصفات پروردگار کی معرفت حاصل ہو ایمان واخلاص کی حقیقت معلوم ہو۔ عالم کتاب وسنت ہو یا تابع احکام شریعت ظاہراً وباطناً ہو تحریف لفظی ومعنوی کو آیت وحدیث مین روا نہ رکھتا ہو معتقد بدعات وعامل منکرات نہو جو لوگ متصف بدین کمالات ہونگے اونسے جو امر خارق عادت صادر ہوگا اوسکو کرامت کہینگے سلف امت وائمہ سلف کا یہی اعتقاد رہا ہے اور جو تصرف وخرق عادت خدا کے دشمنون شیطان کے دوستونسے صادر ومشاہد ہوا اوسکو کرامت نہ کہینگے کیونکہ وہ تو اونکے واسطے دنیا مین حاجت روائی اور طرز استدراج الٰہی ہے اور عاقبت مین باعث عقوبت وتباہی ہے اولیاء اللہ کی شناخت کا کوئی معین قاعدہ اور علامت ظاہر وخاص از قسم وضع ولباس یا کسی کھانے پینے چیز کی خصوصیت وامتیاز یا اونکے گھر کا کوئی خاص انداز یا علوم وفنون متداولہ سے علم وفن معین کا اکتساب یا کسی ظاہری وباطنی طریقہ کا اختصاص امور مباحہ مین سے نہین ہے کیونکہ اولیاء اللہ امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوۃ والسلام

ہر فرقہ و طبقہ مین باستثناے فساق و مبتدعین کے موجود ہوتے ہین کہین
اصحاب حدیث و قرآن ہین اور کہین مجاہد بسنان و لسان ہین کہین اہل
ارباب تجارت و صناعت ہین اور کہین مشتغل بہ مزدوری و زراعت ہین
باقی رہا اولیا کو صوفی یا مشایخ و فقرا کہنا سو یہ عرف جدید ہے سلف سے کوئی
لفظ و نام اونکا منقول نہین ہے بلالحاظ صنعت و حرفہ ان لوگو مین جو آدمی
زائد متقی و زاہد ہوگا خدا کے نزدیک قبولیت و عزت اوسکی زیادہ ہوگی اگر
جو دو شخص باہم دگر طہارت و تقوی مین برابر ہونگے اللہ کے یہان بھی
دونونکا یکسان ہوگا علامت اولیا کی قرآن و حدیث کا اتباع کرنا ہے جملہ اعمال
و عقائد مین چہوٹے ہون یا بڑے کم ہون یا زائد مگر باینہمہ ولایت کے لیے
عصمت شرط نہین ہے اولیا کے دلونمین جو خیالات خطرات آتے ہین اونپر عمل کرنا
بدون مطابقت کتاب و سنت کے نہین چاہیے اسپر اتفاق ہے کل اولیا کا ۔
اسکے خلاف جو چلے وہ ولایت سے بالکل بے بہرہ ہے اسلام اور ایمان اور احسان کے
فرق کے باب مین فقط حدیث جبرئیل علیہ السلام کی سند کافی ہے اوسکے بموجب
اقرار شہادتین و کلمہ طیبہ اور اعمال صالحہ کا نام اسلام ہے اور دلی تصدیق
و اذعان کا نام ایمان ہے اور باطنی اخلاص جو صداقت زبان کے ساتھ
ہو احسان ہے اسکے ورا جو کچھ علما و فقرا نے اسبارہ مین تشریح زائد
لکھی ہے یا استنباط اور تخیل سے کیا ہے وہ الحاقی و وجدانی ہے تحقیق قرآنی

فصل

اہل اسلام باجمعہم اسکے معتقد ہین کہ قبل از قیام قیامت بالضرور دجال کا خروج ہو
اور اسی طرح پر کہ رسول خدا صلعم نے خبر دی ہے اور اس زمانہ مین آسمان چہارم سے
حضرت عیسی علی نبینا علیہ الصلوۃ والسلام سفید منارہ شرقی شہر دمشق پر نزول کرینگے

خروج دجال

اور وہ دروازہ لُد پر جو دمشق کے پورب رخ ہے دجال کو قتل کرینگے۔ لُدّ نام ہے ایک جگہہ کا ملک شام مین جو تخمیناً رملہ سے دو میل کے قریب ہے۔ اہلحدیث کا اعتقاد اسپر بھی ہے کہ ملک الموت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس جب قبض روح کے قصد سے آئے تو اونکو ایک طمانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس زور سے مارا کہ اونکی ایک آنکھ جاتی رہی اللہ پاک نے اپنی قدرت سے اونکی آنکھ اچھی کر دی کیونکہ آنحضرت صلعم سے بروایت صحیح یہ مروی ہے سوائے بدعتی اور گمراہ کے جو مخالف دین خدا ہین کوئی مومن خالص اسکا منکر نہوگا اور اسپر بھی ایمان ہے کہ وجود موت کا برحق ہے موت بہشت و دوزخ کے بیچ مین ذبح کیجائیگی ۔

فصل

ذکر خاتمہ

اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ کیفیت مآل و انجام ہر شخص کا مجہول ہے یہ کوئی نہین جانتا کہ خاتمہ کسیکا کسطرح ہوگا اور کسی آدمی کو بہشتی یا دوزخی ہم نہین کہہ سکتے اسواسطیکہ کسی کے انجام کار سے ہم واقف نہین ہین ؎ گر مستوری و مستی ہمہ بر خاتمت ست ۔ کس ندانستہ کہ آخر بچہ حالت گذرد ۔ حدیث صحیح مین آیا ہے کہ آدمی تمام عمر اعمال حسنہ بہشتیونکی طرح کیا کرتا ہے حتی کہ بہشت اور اوسکے درمیان مین بقدر ایک ہاتھ کے فاصلہ باقی رہتا ہے کہ اوسکا نوشتہ تقدیر جو جہنمی ہے دفعۃً غالب آجاتا ہے اور قریب مرگ ایسے کام کرنے لگتا ہے جو جہنم مین لیجائینگے اور اسیطرح بعض آدمی دوزخیون کے اعمال کیا کرتے ہین تا آنکہ اونمین اور دوزخ مین ایک ہی ہاتھ کی فصل رہجاتی ہے کہ خط تقدیر بہشتی ہونیکا اپنا رنگ جماتا ہے اسکے سبب تھوڑی نیکیون کی بدولت جنت مین بلا کلفت داخل ہوجاتا ہے اسی خاتمہ کی حالت پر خطر کی وجہ سے اہل ایمان اپنے کو انا مومن انشاء اللہ کہہ سکتا ہے یعنی مین ایماندار رہون بشرطیکہ

خدا چاہے والا اسکا کہنا بطور یقین کے نہیں چاہیے خاتمہ جس شخص کا اسلام پر معلوم ہو
اوسکے واسطے مسلمان اسقدر گواہی دے سکتے ہین کہ جلدی یا دیر مین اوسکا
پہنچنا جنت مین آخر الامر ضرور ہے اور انہین سے جسکی تقدیر مین اعمال شنیعہ
عوض جینے توبہ کی نوبت نہین آئی عذاب کا پانا لکھا ہے وہ مدت عذاب کو
آگ مین پورا کرکے آخر جنت مین پہنچ جاوینگے حتی کہ اللہ پاک اپنے فضل وکرم
سے کفار کے سوا کسیکو اہل ایمان سے دوزخ مین باقی نہ رکھیگا اور جس آدمی کی
موت کفر پر ہوگی اوسکا ٹھکانا جہنم کے سوا کہین نہوگا نہ اوسکو کبھی نجات ملیگی
اور نہ مدت عذاب کی کوئی حد ونہایت ہوگی رسول خدا صلعم نے جن لوگون کو
بالخصوص افضل امت یا جنتی ہونیکی اونکے لئے شہادت دی ہے جیسے عشرہ
مبشرہ اور حضرت فاطمہ وحضرت خدیجہ وحضرت عائشہ اور امام حسن وامام حسین
رضی اللہ تعالی عنہم اونکے بہتر وبہشتی ہونیکے ہم بھی گواہی دے سکینگے
کیونکہ یہ متضمن ہے تصدیق خبر ووعدہ آنحضرت صلعم کو اور عظمت ووقار کا ان
لوگون کے اعتراف واقرار ہمین کرنا چاہیے اسلئے کہ دین واسلام مین انکا بڑا
رتبہ ومقام ہے اور یہی حال ہے اہل بدر واہل بیعۃ الرضوان کا الحاصل جنکے لئے
آنحضرت صلعم نے جنت کی شہادت دی ہے اور اس باعث سے ہم بھی اونکے
بہشتی ہونے پر گواہی دیتے ہین اونکے ماورا اور اشخاص کے لئے جنتی ہونیکا
حکم ہم نہین دے سکتے ہین بلکہ عام طور پر اچھے لوگون کے واسطے بہتری کی
امید اور بدکارون کے لئے خطر کا خطرہ رکھتے ہین اور حقیقت کیفیت اللہ کے
حوالہ کرتے ہین۔ اور یہ مسئلہ بھی مسلمات سے ہے کہ سابقین اولین انصار ومہاجرین
متاخرین صحابہ وما خلاف مسلمین سے افضل واشرف ہین چنانچہ فرمایا اللہ تعالی

نے لا یستوی منکم من انفق من قبل الفتح وقاتل اولئک اعظم

درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى
یعنی برابر نہین ہین تم مین سے وہ لوگ جنہون نے خرچ کیا ہے پہلے فتح ہونے کی
اور لڑائی کی ان لوگونکا بڑا درجہ ہے اونسے کہ خرچ کیا ہے اونہون نے فتح
کے بعد اور لڑے ہین اور ہر ایک کیواسطے وعدہ کیا ہے اللہ نے بھلائیکا۔ باقی
رہی تفصیل فضیلت اولاد صحابہ کی صحیح اسبارہ مین یہ قاعدہ ہے کہ اولاد وابناء
صحابہ کی فضیلت وبزرگی بموجب درجات حضرات صحابہ کے ہے اس کلیہ سے
حضرت فاطمہ رض کی اولاد فقط مستثنیٰ ہے کیونکہ وہ بوجہ قرب قرابت
آنحضرت صلعم کے جمیع صحابہ کی اولاد سے بہتر وافضل ہین رسول خدا صلعم
کی ذریت طیبہ وعترت طاہرہ صرف اولاد فاطمہ زہرا ہے اور عند اللہ تعالیٰ
وہی شخص بہتر واعلیٰ ہے جو زیادہ پرہیزگار واتقی ہے ۔

فصل

ذکر خلفاء راشدین

رسول خدا صلعم کے بعد کل امت محمدیہ سے افضل واکمل حضرت کے اخص دوست
ایمانی بھائی ہجرت کے ساتھی یار غار ابوبکر صدیق ہین رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو
حیات سرور کائنات کے زمانہ مین وزیر اور وفات کے بعد جانشین وخلیفہ
باتدبیر ہوئے انکے بعد مرتبہ حضرت ابوحفص فاروق عمر بن خطاب کا ہے جنکے
اسلام کو عزت اور دین حق کو قوت اللہ نے دی ۔ پھر فضیلت حضرت عثمان
ذوالنورین کو ہے جنھون نے قرآنکو متعدد جلدونمین لکھوا کر اقطار زمین مین
بھجوایا اور انصاف واحسان کے ساتھ حکومت کے بعد انکے رسول خدا صلعم کے
چچا زاد بھائی اور داماد حضرت ابوالحسن علی بن ابیطالب کو سب پہ فوقیت
وشرف ہے یہ چارون صاحب خلفاے راشدین وائمہ مہدیین ہین انپر خلافت
نبوی تمام ہوئی اسکے بعد جبری سلطنت وچوپٹ راج باقی رہا خلفاے راشدین کی

فضیلت ترتیبی سے یہ مراد نہیں ہے کہ اول کو ثانی پر و ثانی کو ثالث و ثالث کو رابع پر جمیع کمالات ذاتیہ و ملکات کسبیہ مین فضیلت کلی حاصل ہے جسکا یہ مقتضا ہوتا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ جو کہ جامع نسب و حسب اور شجاعت و قوت اور علم ظاہر و باطن و دیگر صفات مین فرد کامل تھے ان سب مین بھی پہلے تینون خلیفے سے گھٹ جاوین۔ معاذ اللہ عن ذلک بلکہ مقصود اس ترتیب سے اظہار نصرت و منفعت اسلام کی مقدار کا ہے جو ہر ایک کے عہد مین واقع ہوئی مثلاً حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے وقت مین جو دین حق کو قوت و شوکت بیحساب حاصل ہوئی اور سلاطین مجوس و اہل کتاب و مشرکین نے بیحد ذلت اوٹھائی و حضرت عثمان و علی رضی اللہ عنہما کے عہد مین اسلام کا فائدہ نہوا اسیواسطے شیخین کو حضرت رسول خدا صلعم کا وزیر مطلق اور سردار امت کہا جاتا ہے کیونکہ ذات آنحضرت صلعم مین دو جہتین موجود تھین ایک نسبت اللہ سے لینے کی دوم مخلوق کو دینے کی اس جہت دوم مین شیخین کو آنحضرت صلعم کے ساتھ بیحد مناسبت و مہارت خاص تھی اور فرق مختلفہ بنی آدم کے جمع و تالیف کا سلیقہ اور جنگی تدابیر مین جیسا ید طولیٰ و ملکہ تھا وہ کسی صحابی کو نہ حاصل تھا

وصل

حضرات صحابہ و صحابیات کی توہین و بدی سے ہمین اپنی زبانونکا روکنا لازم ہے کیونکہ وہ بجملتہم ہمارے مقتدا اور سردار و پیشوا ہین اونکی بدی کرنا قطعاً حرام و گناہ کبیرہ ہے بلکہ بعض اہل علم نے اسکو کفر بتلایا ہے بدلیل اس آیت کے لیغیظ بہم الکفار یعنی تاکہ غصہ مین لاوے اللہ بسبب صحابہ کے کافرونکو۔ اسکے موافق صحابہ پر غیظ کرنا اور اونسے بغض رکھنا کفار کا خاصہ ٹھہرا۔ اور یہ استدلال فی الواقع نہایت عمدہ اور واضح ہے صحابہ کی تعظیم کل افراد امت اسپر فرض

وہ واجب ہے بموجب حکم خداے پاک وارشاد رسول اللہ صلعم کے جو قرآن و حدیث مین درج ہین فضائل ومناقب صحابہ مین جو احادیث صحیحہ وارد ہین کتب معتمدہ حدیث مین وہ مرقوم ہین انکا سوجہے اونپر کوئی ضال مضل مبتدع نہین کرسکتا ومن یضلل اللہ فما لہ من ہاد باقی رہا اختلاف وشقاق باہمی صحابہ کا سو اوسکا تذکرہ ہمین نہ کرنا چاہیے صحابہ کا عیب وثواب ناگفتہ بہتر ہے اور اسیطرح جمیع ازواج مطہرہ واہلبیت وذریت طاہرہ رسول خدا صلعم کی بھی قدر ومنزلت اور اونکے حقوق وفضائل کی معرفت ہمپر فرض ہے حضرت کی ہر ایک بی بی کو ام المومنین جاننا اور سب کے واسطے دعاے مغفرت مانگنا چاہیے

فصل

ذکر اہل قبلہ

مدعیان اسلام واہل قبلہ مین سے کسیکو کافر نہ کہنا چاہیے تاوقتیکہ اسکا ثبوت نہو کہ وہ منکر ہے ذات صانع عالم یا اوسکے صفات علم وقدرت واختیار وغیرہ کا یا بعثت رسل اور بعث وقیامت وغیرہ ضروریات دینیہ کو نہ مانتا ہو یا پرستش وعبادت اور وصف الوہیت وصفت ربوبیت عمل یا اعتقاد مشرک ظاہر ہو عمدہ ارکان اسلام سے امر بالمعروف ونہی عن المنکر ہے یعنی حکم کرنا ساتھ بھلائی کے اور اعمال بد سے منع کرنا جو مسلمان اس سے باز رہے وہ ناقص الایمان ہے امر بالمعروف ونہی عن المنکر کرنے مین یہ شرط ہے کہ فتنہ وشر اوسپر قائم نہوتا ہو اور قبول نصیحت کی امید اوس سے ہو جسکو نصیحت کیجاوے - ایمان شرعی عبارت ہے قول اور عمل اور نیت دل سے اور کبھی ایمان کی تفسیر یون کیجاتی ہے کہ ایمان نام ہے معرفت کا بڑہتا گھٹتا ہے حسنات وسیئات سے ایمانکا کم وبیش ہونا ثابت ہے قرآن وحدیث اور باتفاق ائمہ سلف وخلف امت مرحومہ سے باقی رہتا ہے ایمان حالت غفلت وبیہوشی اور سوتے مرتے وقت بھی اگرچہ یہ چیزین

تصدیق و معرفت سے کہ مقتضی حیات اور ہوش و حواس ہے مباینت کلی رکھتی ہین ۔

وصل

عہد میثاق وغیرہ

عہد میثاق و اقرار ربوبیت کا اللہ پاک نے عالم ارواح مین اپنے بندون سے لیا ہے قرآن و حدیث سے ثابت ہے اور ہم اوسکے وقوع کے قائل ہین فرقہ معتزلہ اسکا منکر ہے اور آیات و احادیث جو اسبارہ مین وارد ہین اونکی عقلی تاویلین وہ کرتے ہین مگر یہ اعتقاد بالکل خلاف و ناحق ہے ۔ عصمت حضرات انبیا کے سوا اور شخص کو نہین ہے اگرچہ کوئی کیسا ہی عالی رتبہ یا کسی متبرک مقام کا رہنے والا کیون نہو اور علی ہذا القیاس ہر قول و عمل مین متابعت بھی نبیون ہی کیواسطے صفت خاص ہے امت سے کسی صحابی و تابعی یا اہلبیت یا امام و مجتہد کو یہ منصب حاصل نہین ہے سواے رسول خدا صلعم کے کہ آپ کے جملہ ارشادات بر حق و کلام حق ہین ہر آدمی کے بعض اقوال مقبول ہوتے ہین اور بعض مردود ہر آدمی اپنی زندگی مین رزق مقدر پورا کرلیتا ہے حلال سے ہو یا حرام سے اور جبتک رزق کو کامل نہین کرلیتا کوئی نہین مرتا ہے رزق حلال سے آدمی کو اجر و ثواب ملتا ہے اور حرام خوری کے باعث مجرم و گنہگار ٹھہرتا ہے یہ بات ناممکن ہے کہ آدمی عرصہ تک دنیا مین جیتا رہے اور خوب کھاوے پیوے بھی مگر باین ہمہ رزق اوسکو میسر نہو یا دوسرے شخص کے رزق پر اوسکی عمر بسر ہو جاوے جو شخص قتل کر ڈالا جاتا ہے وہ بھی اپنی میعاد زندگی کو ختم کرکے مرتا ہے پس جو آدمی موت طبعی سے مرجاوے اور جو مار ڈالا جاوے دونون مدت حیات کو تمام کرلیتے ہین فرمایا اللہ سبحانہ نے

و ما کان لنفس ان تموت الا باذن اللہ کتابا مؤجلا ؛ یعنی نہین ہے کسی نفس کیواسطے مرجانا بلا حکم خدا کے لکھا ہوا وعدہ ۔ اور فرمایا قل لو کنتم فی بیوتکم لبرز الذین کتب علیہم القتل الی مضاجعہم یعنی کہہ دے

اے محمد صلعم اگر ہوتے تم اپنے گھروں میں البتہ باہر نکلتے جن پر لکھا تھا مارا جانا اپنے قتل ہونے کی جگہوں کی جانب موت صفت ہے قائم بذات ہیں مجملہ مخلوقات الہی کے فرمایا حق سبحانہ نے خلق الموت والحیاۃ لیبلوکم ایکم احسن عملا یعنی اللہ نے پیدا کیا موت اور حیات کو تاکہ آزماوے تمکو کہ کون تمہارا اچھے عمل کرتا ہے - موت اور بندہ ایسے واحد کے ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے و لکل امۃ اجل اذا جاء اجلہم لا یستاخرون ساعۃ و لا یستقدمون یعنی ہر گروہ کے لئے وقت مقرر ہے جبکہ آجاوےگی اجل اونکی نہ تاخیر کرینگے ایک گھڑی کی اور نہ پیشقدمی کرینگے سیوقت میعاد و اجل کسیکی تمام ہو جاتی ہے موت کے سوا وہ وقت اور کچھ نہیں ہوتا ۔

فصل

موزوں پر مسح کرنا ثابت ہے احادیث صحیحہ سے جو متواتر کے قریب ہیں مقیم کے واسطے مسح کی مدت ایک دن رات ہے اور مسافر کے لئے تین دن تین راتیں رمضان کے مہینے میں تراویح کا پڑھنا آنحضرت صلعم سے بروایت صحیح ثابت ہے البتہ تعداد رکعات کی تصریح کسی حدیث صحیح میں وارد نہیں مجملا اسقدر پتہ لگتا ہے کہ جناب رسول خدا صلعم سب مہینوں کی نسبت رمضان میں زیادہ محنت و عبادت کرتے تھے اور حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ رمضان وغیر رمضان میں گیارہ رکعت سے زیادہ آنحضرت نے نہیں پڑھیں - اور ایک روایت سے تیرہ رکعت تک پڑھنا معلوم ہوتا ہے حضرت عمر نے اپنی خلافت کے زمانہ میں جب لوگونکو علیحدہ علیحدہ تراویح پڑھتے دیکھا تو انکو ابی بن کعب کے پیچھے تراویح پڑھنے کا حکم دیا ابی بن کعب نے اسوقت بیس رکعت تراویح اور تین رکعت وتر پڑھے افضل اسمیں مقتضا ہے جہانتک نمازیوں کو ذوق و نشاط ہے یا فضیلت زمان و مکان کی اسمیں رعایت ہو - نماز جمعہ و جماعت عیدین وغیرہ ہمارا امام مسلمان کے

پیچھے ہو جاتی ہے خواہ امام سنی و پرہیزگار ہو یا فاسق و بدکردار۔ تو بعض سلف سے
جو اہل بدعت کے پیچھے نماز پڑھنے کی ممانعت منقول ہے اور اوس سے کراہت تنزیہہ
ہے یا وہ بدعت مقصود ہے جو کفر ہو یا منجر بکفر اہل اسلام کا اسپر اجماع ہے کہ کوئی
ولی نبی کے درجہ کو نہیں پہنچا اور کرامیہ کا یہ قول کہ ولایت نبوت سے افضل و
اعلیٰ ہے مردود ہے باطل۔ اور یہ بھی اجماعی مسئلہ ہے کہ کشف والہام اولیا
اور وقائع نومیہ حجت شرعی نہیں ہوتی ہیں لہذا کسی شے کی فضیلت و حرمت
یا کراہت و حرمت کا ثبوت اوس سے نہ ہوگا۔ ان جو احکام بادلہ اسلام ثابت ہیں
اونکے واسطے تائید و شہادت البتہ بشرط موافقت السنہ ہو سکتی ہے کل
سلف و خلف امت کا اسی پر اجماع ہے باستثنائے معدودے چند غیر معتبر
کے اسبارہ میں اکثر اہل بدعت و صوفیہ نے دہوکا پایا ہے۔ اللہ کے فضل سے
یاس و قطع امید کرنا کفر ہے فرمایا اللہ پاک نے انہ لا ییأس من روح
اللہ الا القوم الکافرون یعنی بیشک حال یہ ہے کہ نہیں مایوس ہوتے اللہ
فضل سے مگر وہ لوگ کہ کافر ہیں اور اسیطرح اللہ کے غضب سے نڈر ہو جانا
بھی کفر ہے سورہ اعراف میں ہے افامنوا مکر اللہ فلا یامن مکر اللہ
الا القوم الخاسرون یعنی کیا نڈر ہو گئے کفار اللہ کے داو سے سو نڈر نہیں ہوتے
اللہ کے داو سے مگر وہی لوگ جو خراب ہونگے اور اسیکی مثل وقائع غیبیہ کی بابت
کاہن کی تصدیق بھی کفر ہے اور پھر جانا ہے قرآن سے جو نازل ہوا ہے آنحضرت
صلعم پر اور سوائے اللہ عزوجل کے دوسرے کو غیب دان جاننا بھی آدمی کو کافر
بنا دیتا ہے فرمایا اللہ پاک نے قل لا املک لنفسی نفعا و لا ضرا الا ما شاء اللہ
و لو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر و ما مسنی السوء ان انا
الا نذیر و بشیر لقوم یؤمنون یعنی کہہ اے محمد صلعم نہیں مختار ہوں میں

واسطے ذات الٰہی کے جلالی اور بڑائی کا مگر جو کہ چاہا اللہ نے اور اگر ہوتا میں آگاہ
غیب سے بیشک جمع کر رکھتا خوبیونکو اور نہ پہنچتی مجھکو کوئی برائی نہیں ہون میں مگر ڈرانیوالا
اور خوشی سنانیوالا اون لوگون کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں جب کہ آنحضرت صلعم
عالم غیب اپنے کو یون صاف صاف ناواقف فرماتے ہیں پھر جملہ دوست اولیا غیب
کیونکر آگاہ ہوسکتے ہیں آیا ندار زندہ جو کسی بھائی مسلمان مردہ کیواسطے دعا
خیر کرے یا اوسکی جانب سے کچھ صدقہ دے یا کوئی عبادت مالی یا بدنی یا مرکب
نیابۃً ادا کرے مطابق اوسکی تعلیم کے ان سب صورتون میں مردہ کو اجر و ثواب
ملتا ہے۔ دعاؤنکا قبول کرنا اور کل حاجتونکا بر لانا صرف اللہ ہی کا کام ہے۔ کفار کی
دعا کی قبول ہونے میں اختلاف ہے بظاہر عبارت آیہ کریمہ وما دعاء الکافرین
الا فی ضلال یعنی نہیں ہے پکارنا کافرونکا مگر بھٹکنا۔ مفید نفی اجابت ہے دنیا
وعقبی دونو میں واللہ اعلم۔ کفار جن جہنم میں جھونکے جاوینگے بموجب ارشاد
الٰہی و لکن حق القول منی لاملئن جہنم من الجنۃ والناس اجمعین
یعنی ولیکن حق ہو چکا ہے میرا کہنا البتہ بھرونگا میں جہنم کو جن و آدمیون سے اکٹھے
۔ اور سورۂ جن میں ہے واما القاسطون فکانوا لجہنم حطبا یعنی
او جنونمین سے ظالم ہین پس ہونگے وہ جہنم کے لئے ایندھن۔ اور مسلمان جن اسی
طرح جنت میں جاوینگے اسکا ثبوت اس آیت سے ہے جو وصف میں حوران جنت کے
وارد ہے فیہن قاصرات الطرف لم یطمثہن انس قبلہم ولا جان
یعنی جنتونمین نیچی نگاہ والیان ہیں جنکو نہیں ہاتھ لگایا آدمیون نے اہل بہشت سے
پہلے اور نہ جنون نے۔ اللہ پاک نے شیاطین کو پیدا کیا ہے آدمیون کے دلونمین
وسوسونکا ڈالنا اونکا کام ہے شب و روز اونھین یہی فکر رہتی ہے تا کہ
سیدھی راہ سے بنی آدم کو پھیر دین تسلط و غلبہ اونکو اوسپر ہوتا ہے جسکو خدا

نہین چاہتا اور جسکو اللہ چاہتا ہے اوسکو کسیکے مکر سے بچا لیتا ہے۔ دنیا مین جادو اور جادوگر
دونون موجود ہین مگر بلا حکم خدا وہ کسیکا نقصان کرنیکی مجال نہین ہے جو آدمی سحر کے
بابت اعتقاد رکھے کہ سحر سے کسیکو نفع نقصان بدون تقدیر الٰہی کے ہونا ممکن ہے
ہر دو صورت مین کافر ہو جاتا ہے۔ کفر کا کوئی کلمہ اگر کسی مسلمان کی زبان سے بے اختیار
تو اوس سے توبہ کرانی چاہیے اگر توبہ کرے فبہا ورنا اوسکی گردن مارنی ہو اگر وہ
کلمہ صریح کفر نہو بلکہ محتمل وہ مشتبہ لفظ ہو تو اوسکے کہنے سے [illegible] کسی بات
کر دینی چاہیے اگر وہ [illegible] اعادہ کرے تو کچھ لحاظ [illegible] ورنہ [illegible] ہین کل
بہنون بنص شارع حرام مین قلیل و کثیر کی حرمت یکسان ہے [illegible] مانعون کا
قول ہے کہ اہلحدیث نماز مین رکوع کا اول و تحمید اور [illegible] اپنا کہتے ہین [illegible]
مجمع کو [illegible] مین ترجیح [illegible] سمجھتے ہین [illegible]
پیچھے [illegible] سورہ فاتحہ کو پڑھتے [illegible] جب تک [illegible] ہین اور [illegible] کرتے ہین [illegible] کے
[illegible] پڑھنے کے بعد اوسوقت [illegible] قرابتدارون کے ساتھ اور [illegible]
[illegible] کا کھلانا اور فقرا و مساکین و یتیمون [illegible]
کے کام [illegible] بہت سے اپنی [illegible] اور کھلنے پہنے شادی بیاہ وغیرہ مین [illegible]
سے [illegible] اور امور خیر مین [illegible] سے [illegible]
[illegible] مین یہ سب باتین داخل ہین اہلحدیث اپنی عبادت اور نیت دونون
شریعت ہی کے موافق ہوتی ہین مسائل دین مین جدل و خصومت اونکا
شیوہ نہین ہے اہل بدعت و ضلالت کے پاس تک نہین پھٹکتے بھلا و لغو سے
[illegible] کار نہین رکھتے اور برا جانتے ہین۔ اہل بدعت کو جو دین مین نئی
نئی باتین کرتے ہین جنکا ثبوت نشان حدیث و قرآن سے نہین ہے ایسونکی
مجالست و صحبت سے بھی دور بھاگتے ہین اگلی انگلو تک کا ستانا روا نہین سمجھتے

کہ بار اونکی جھوٹی رنگ آمیز تقریرین کانوں کی راہ سے دل تک پہنچکے خیالات باطلہ
وخطرات فاسدہ کو پیدا کردین اور دلکو بالکل ضلالات وجہالات مین ڈالدین۔
اہل بدعت کی علامات ظاہری اونکی پہچانت ہین اور واضح ترین علامات اہلحدیث سے
بغض وعداوت کا رکھنا ہے اور اونکی توہین وتحقیر کے درپے رہنا کبھی حشویہ وظاہریہ
کبار محدثین کو بدنام کرتے ہین اور کبھی مجسمہ ومشبہ اونکا لقب ونام رکھتے ہین سبب
اصلی اوسکا یہ ہے کہ مبتدعین کے خیال مین احادیث صحیحہ جو بروایت صحیح آنحضرت صلعم
سے مروی ہین یقینی واقعہ صحیح کے نہین ہین انکے ازبان لایعنی اوہام
وہمی نتایج ودعاوی ہین جنکو شیطان نے بدو قیاسات فاسدہ اور وساوس وخیالات
باطلہ پر مرتب ومتفرع کر دکھاتا ہے حتی کہ قلوب وسمع وبصر ان اتباع شیاطین کے
بالکل تنگ وتاریک ہین اور تمامی شبہات بے اصل وساقط از اعتبار ہین چونکہ خدا کو
اونہین گمراہ کرنا منظور ہے اسلیے اللہ نے راہ حق سے اونہین اندھا اور بہرہ بنا دیا ہے جسکو
رسوا کرنا خدانے چاہا ہو اوسکے لیے بزرگی کا دینے والا کوئی نہین ہوسکتا اور جو چاہتا
ہے اللہ وہی کر دکھاتا ہے تمام ہوا مطلب صابیوں کا ۔ سعید ونیکبخت اپنی مرکا
گاہ کبھی شقی ہو جاتا ہے اور اشقیا عقاید واعمال صالحہ کی بدولت کبھی سعید بن جاتے ہین
اشراط وعلامات صغری وکبری قیامت کے جو کچھ کہ آنحضرت صلعم نے بیان فرمائی ہین
اور تفصیل اونکی کتب حدیث مین آئی ہے وہ تمام برحق وبجا ہین محدثین نے
اوسکے جمع کرنے مین عمدہ عمدہ کتابین لکھی ہین مثلا اشاعہ۔ اذاعہ۔ حجج الکرامہ
وغیرہا ۔ مرسلین بشر رسل ملائکہ سے افضل ہین بوجہ چند جنکی تفصیل موقع ثانی
مین ثبت ہے اور رسل ملائکہ افضل ہین سائر الناس سے باجماع امت بلکہ
بحکم بداہت اور تمام اہل اسلام بنی آدم عامہ ملائکہ سے بہتر واکرم ہین ۔ جس چیز کا
گناہ ہونا دلیل قطعی سے ثابت ہو اوسکے حلال جاننے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے

اور اوسکا خفیف و سبک سمجھنا یا کسی شرعی مسئلہ پر تمسخر و استہزا کرنا تکذیب دین
و کفر کی علامات سے ہے جسکے باعث کفر کا حکم دیا جاتا ہے۔ معدوم محض پر شیٔ کا اطلاق
ثابت نہین اللہ کا دیکھنا دنیا مین آنکھوں سے عقلاً ممکن ہے نہ شرعاً اور آخرت
مین بشہادت حدیث و آیت ثابت ہے اور خواب مین دیکھنا خدا کا شرعاً جائز ہے
کیونکہ یہ ایک نوع کا قلبی مشاہدہ ہے جو اکابر و کرام اہل اسلام کو اوسکے فضل سے
میسر ہو جاتا ہے۔ روح حادث چیز ہے اللہ کی پیدا کی ہوئی ہے ضروریات
دینیہ اسیر الحق مین حضرات صحابہ و تابعین کا مسلک یہی ہے جسمانی موت سے
روح نہین مٹجاتی اوسکا حدوث بقول حافظ ابن قیم کے زمانہ پیدایش اجسام
مین ہوتا ہے۔ کافر جب تک دنیا مین رہتا ہے منجانب اللہ نعمت مین ہے ایسا
فرمایا رسول خدا صلعم نے دنیا ایمان والے کے لیے قیدخانہ ہے اور کافر کیواسطے
بہشت ہے۔ اللہ کی معرفت و عبادت کا واجب ہونا اللہ کے حکم اور شرع
سے ہے نہ فقط طریق عقل سے۔ جو چیز طاقت بشری سے خارج ہے اوسکی
بجا آوری کا حکم شرع سے ثابت نہین ہے بلکہ دلیل اوسکے خلاف پر قائم ہے فرمایا
اللہ پاک نے لا یکلف اللہ نفسا الا وسعھا یعنی نہین حکم دیتا ہے اللہ
کسی نفس کو مگر اوسکی طاقت کے موافق۔ اور یہی ارشاد کیا ہے ربنا و
لا تحملنا ما لا طاقة لنا به یعنی اے رب ہمارے نہ بوجھ رکھ ہمپر اوسقدر جسکی
طاقت ہمین نہین ہے۔ باقی ممتنع بالغیر جسطرح ایمان لے آنا اوس شخص کا
جسپر ہو چکا ہے کافر و بے ایمان جانا اور لکھا ہے مثل فرعون و ابولہب وغیرہما کے
تو باتفاق اہل علم کے ایسی چیز کے ساتھ تکلیف و حکم شرعی کا تعلق صرف جائز و
ممکن ہی نہین بلکہ متحقق و واقع ہے۔ سحر حق ہے اور نظر کا لگنا بھی برحق ہے
احادیث صحیحہ بخاری و مسلم وغیرہما سے یہ دونون ثابت ہین۔ عقائد و مسائل

دو طرح کے ہین ایک تو وہ کہ آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ سے تو ثابت ہین اور
سلف صالحین صحابہ و تابعین نے بھی اونکو مقبول و مسلم رکھا ہے مگر ہماری عقلین
کما حقہ اونکا ادراک و تشریح سے قاصر ہین اسلئے ایک گروہ نے ایسے عقائد کو قبول
نکیا اور آیت و حدیث کے معنو مین تاویل کرنی اختیار کی حالانکہ مناسب اس بارہ
مین ایمان لے آنا تھا ہر اوس شئے پہ جو ثابت ہے حدیث و آیت سے جسطرح پہ کہ و
ارد ہوئی ہے اور تاویل کا کرنا درحقیقت شریعت کا جھٹلانا ہے دوسرے وہ
ہین جنکا پتہ کتاب و سنت مین نہین لگتا اور نہ قرون مشہود لہا بالخیر مین اونکے
متعلق کسیطرح کی گفتگو ہوئی ہے ایسی چیزون سے اپنی فکر و خوض کا علیحدہ رکھنا
اور شئ لا یعنی سمجھکر اونکا چھوڑ دینا ہی بہتر ہے فرمایا رسول خدا صلعم نے کمال
ایمان و اسلام آدمی کا ترک کرنا ہے اوس شئے کا جو کہ غیر مفید و بیکار ہے مجتہد
مسائل شرعیہ و عقلیہ مین کبھی تو چوک جاتا ہے اور کبھی ٹھکانے کی بات کہتا ہے
چوکنے والیکو ثواب ایکہی اور صحیح الراے کو المضاعف اجر ملتا ہے اگر ہر مجتہد کا
مصیب ہونا مسلم ہو تو یہ ثواب کی تقسیم جو حدیث کی بموجب مجتہد مخطی و مصیب
کے لیے ہے بیکار و رائیگان ہو جائیگی۔ کوئی زمانہ مجتہد سے خالی نہین رہتا
اور ایسے شخص سے جو دلائل حقہ کا اظہار کرسکے کسی وقت و کسی حال مین زمین
خالی نرہیگی اگرچہ قلیل و اقل قلیل بھی ایسے لوگ کیون نہون امت محمدیہ مین
قیامت تک ادمی حق کا رہنا جو بھی اور سیدھی راہ بتایا کرے لازم و لابد ہے۔
حدیث صحیح مین آیا ہے ہمیشہ رہیگا ایک گروہ میری امت کا حق پر ظاہر غالب اونکے
اوپر مخالفین حتی کہ آجاویگا اللہ کا حکم۔ جس شخص کو دین کی کچھ بھی سمجھ ہے وہ جانتا
کہ مجتہدین متاخرین پہ خدا نے جسطرح اجتہاد کو آسان کردیا ہے اگلے مجتہد کو یہ
بات حاصل نہ تھی کیونکہ کل سامان ضروری اجتہاد کا اونکے پاس فراہم نہ تھا

اسیکے سبب متقدمین کو اجتہاد کرنے مین نہایت محنت و وقت اوٹھانی پڑتی تھی برعکس متاخرین کے کہ اونکو ہر طرح کی سہولت ہے مقلدین چونکہ تقلید و قیاس کے اڑے ہین اور قرآن و حدیث چھوڑکے دوسرے علوم مین پڑے ہین اسلئے اونکو وہی دکھتا ہے جسمین خود مبتلا ہین اور اپنا الزام دوسرون کے سر رکھتے ہین علم نافع و فہم کامل سے جسکو خدا نے کامیاب کر دیا ہے اوسپر اجتہاد کا دروازہ کھولدیا ہے مگر مقلدین کے خیال مین یہ امر بالکل مستبعد و محال ہے۔ تقلید کرنا مسائل شرعی مین اصلی ہون یا فرعی مطلقاً ناجائز ہے امام ابن حزم نے بدلیل اجماع اسکا منہی ہونا ثابت کیا ہے علامہ شوکانی نے قول مفید اور ادب الطلب وغیرہما مین تقلید کی مخالفت مین چارون اماموں کے اقوال نقل کیے ہین جنمین بصراحت تمام منع ہے اپنی اور غیرون کی تقلید سے۔ اسجگہ یہ بات پیدا ہوتی کہ اگر اجماع سے تقلید کی ممانعت فرضاً ثابت نہو تو مجتہدین کے نزدیک اوسکے حرام ہونے مین کچھ کلام ہی نہین ہے۔ تو مدار اسکا ہے نقل اجماع اس معنی پر کہ اموات کی تقلید بالکل ناجائز ہے۔ اور دوسرا ایسا اجماعی مسئلہ کہ مجتہد کا عمل کرنا قیاس و رائے پر جبکہ سنت وکتاب سے کوئی دلیل اوسے دستیاب نہو بجز ضرورت خاص اسیکے واسطے جائز ہے اور دوسرون کے لیے ناجائز۔ اسیکے متعلق قاضی شوکانی نے ارشاد الفحول مین تحریر کیا ہے کہ ان دونون اجماعون سے تقلید کا استیصال ہو گیا انتہی عامی یعنی جو قرآن و حدیث سے واقفیت نہین رکھتا جسپر مذہب خاص کا التزام لازم نہین ہے ابن برہان و نووی کا یہی مسلک مختار ہے ایسا مقلد کا جو کسیکے کی حجت اپنے پاس نہین رکھتا ہے صحیح و مقبول ہے۔ جو اجماع قرآن و حدیث سے ثابت نہو استدلال کے لائق نہین ہے اور جسکی اصل قرآن و حدیث مین ہو اوس سے استناد درست ہے بقول اون لوگون کے جو اجماع کو حجت سمجھتے ہین

اجماع معتبر مجتہدونکا ہے نہ مقلدونکا ہر فرقہ کا یہ گمان ہے کہ وہی لوگ نجات پاوینگے
اور باقی سب جہنمی ہین اس فرقے کی تعیین مین تشریح آنحضرت صلعم کل شبہ
وجدال کو رفع کردیتی ہے وہ یہ ہے کہ فرقہ ناجیہ وہی ہے جو چلتے ہین میرے اور میرے
اصحاب کے طریقہ پر اسکے بموجب فرقہ ناجیہ وہی ہے جو اختیار کرے عمل وعقیدہ مطابق
ظاہر قرآن وحدیث صحیح کے جسپر گذر گئے ہین جمہور صحابہ وتابعین۔ اور باہمی خلاف
اونکا اونہین مسائل مین ہے جنمین کوئی نص مشتہر نہین ہوئی اور نہ اتفاق سے
صحابہ سے وہ قرار پائے ہین **ف** اختلاف کا سبب استنباط کا مختلف ہونا یا عمل کی
تفسیر علیحدہ طور پر کرنا ہے اور غیر ناجیہ وہ فرقے ہین کہ تراشتے ہین اعمال وعقائد سلف
کے خلاف۔ علم تین چیزونمین ہے اول آیت محکمہ یعنی غیر منسوخ یا آیات محکمات
متشابہات کے سوا۔ دوم سنت قائمہ یعنی حدیث جسکی اسناد ومتن مین کسیطرح کا
خلل نہوا اور اسکے بموجب عمل ہوتا ہو سوم فریضہ عادلہ یعنی علم فرائض یا وہ احکام
کہ منصوص کتاب وسنت نہین ہین بلکہ اونسے مستنبط ہین یا حاکم مومن عادل
عاقل کے احکام اس سے مراد ہین بموجب آیۂ کریمہ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول
واولی الامر منکم انکے سوا جو علم ہے وہ زائد ہے۔ نصوص قرآن وحدیث اپنے
ظواہر پر رکھی جاوینگی جب تک کہ کسی دلیل قطعی سے ضرورت تاویل کی ثابت ہو
اور جو چیزین عرفا اونسے مستفاد ہین اونکا اطلاق بھی شرعا درست ہے اور
اوسیکے موافق اعتقاد بھی رکھنا چاہئے مگر تشبیہ سے جو لازم وہمی ہے تنزیہ ضروری
ہے اور واجب ہے اہل اسلام پر امام کا قائم کرنا جو احکام اسلام جاری کرے حدود شرعیہ کو
رواج دے سرحدونکا بندوبست کرے لشکر کو آراستہ رکھے صدقات وزکوۃ جمع
کرتا رہے باغیون اور لٹیرونکو دباتا رہے۔ جمعہ وعیدین کا اہتمام رکھے تنازعات
وخصومات جو لوگونمین واقع ہون اونکا موافق شرع کے تصفیہ کردیا اور

گواہیان جو حقوق کی بابت قائم ہون اونکی قبول ورد مین نظر کرنا لاوارث لڑکے
لڑکیون کی شادی کا انتظام اور تقسیم مال غنیمت وغیرہا کی ضرورت ہے جنکا انصرام
ہر ہر واحد سے ناممکن ہے امام کا قائم کرنا واجب باجماع امت ہے اور یہ وجوب سمعاً ثابت
ہے نہ عقلاً کتب مبسوطہ مین لوازم وشرایط امام بہ بسط تمام مرقوم ہین ۔ خلافت
ثابت ہوتی ہے بیعت سے اہل حل وعقد کے کہ عبارت ہے علما و روسا و سرداران
لشکر وغیرہم سے کہ ذی ادراک وشعور ہون اور مسلمانون کی مصلحت ومنفعت پر
عبور رکھتے ہون خلافت ابوبکر صدیق اسیصورت سے منعقد ہوئی تھی یا جسکے
واسطے خلیفہ وصیت کر دے اوسکو بھی خلافت پہنچ سکتی ہے جیسے حضرت عمرؓ کی
خلافت کہ انکے لیے حضرت ابوبکرؓ نے وصیت کر دی تھی یا چھ آدمیون کے مشورہ پر
جو ہر ایک خلافت کی لیاقت رکھتا ہو بالخصوص ایک شخص مخصوص بخلافت کر دیا جاے
جیسے حضرت عثمانؓ کی خلافت چھ ہی کے شوریٰ سے حضرت عمرؓ کی رائے کے
موافق ہوئی اور حضرت علیؓ کی خلافت آغاز امر میں بیعت سے اہل حل
وعقد حضرات صحابہ کی ہوئی اوسوقت مین حضرت علی سے اولی اور احق بالخلافت
صحابہ کی نظر مین کوئی نہ آیا اور اسی سبب سے کبار مہاجرین وانصار نے حضرت علیؓ کی
خلاف وبغاوت کو ممنوع وناجائز ٹھہرایا ۔ یہ چارون حضرات خلفاے راشدین کہلاتے
جنکے ذریعے سے اللہ نے دین محمدی کو شوکت وعزت دی کفار ومشرکین کو ہر جگہ شکست
وذلت ملی اساس اسلام کو استحکام ہوا رایات حق کو رفعت تمام ہوئی ان لوگون کے
اور جو انکے پیرو ہوئے خلیفہ ہونے سے اللہ سبحانہ وتعالیٰ نے اپنا وعدہ پورا کیا
جو غربت اسلام کیوقت کیا تھا وعد اللہ الذین آمنوا وعملوا الصالحات
لیستخلفنہم فی الارض یعنی وعدہ کیا ہے اللہ نے اون لوگون کے لیے
کہ ایمان لے آئے ہین تم مین سے اور عمل کئے ہین اچھے البتہ خلیفہ بنائیگا اونکو

زمین مین اور جو کہ صفت صحابہ مین کہا تھا اشداء علی الکفار یعنی سخت [illegible]
ہین کافرون پر زمانہ خلافت مین ان سب امور کا ظہور کما حقہ ہو گیا۔ جو شخص خلفاء
سے محبت و اخلاص رکھے اور سب صحابہ کو خیر ہی سے یاد کرے اور اونکے فضائل حقوق کو
کما حقہ سمجھے منجملہ مسلمین اوسکا شمار ہوگا اور جو اونسے بغض رکھے اور روافض خوارج
کے طرح اونکے مطاعن و معائب کے فکر مین رہے وہ ہلاک ہونیوالونمین داخل ہوگا
سلطان و امام وقت اگرچہ ظالم و فاسق انتہا درجہ کا ہو اوسکے سبب معزولی کا
مستحق نہوگا جب تک کہ ایسا امر نہ کرے جو کھلا ہوا کفر ہے جیسے عمدا ترک نماز فرض
وغیر ذلک ۔ امام سے جو لوگ باغی ہون اونکا قتل کرنا چاہیے تا وقتیکہ وہ مطیع [illegible]
نہ بجاوین جو باغی بھاگ جاوین یا گرفتار ہو کر آوین یا مجروح و زخمی ہون اونکا
مارڈالنا نچاہیے ۔ تابعین یعنی وہ لوگ کہ صحبت صحابہ مین رہے ہین صحابہ کے
علاوہ تمام امت سے افضل ہین بموجب اس ارشاد نبوی کے کہ سب قرنون سے
بہتر میرا قرن ہے اور من بعد وہ لوگ جو اوس سے قریب ہین اور اونکے بعد وہ
اشخاص جو اونکے ملحق ہین تابعین کے بعد فضیلت اون حضرات کو ہے جنکو علم
و عمل کے ساتھ تابعین سے قرب مزید ہو جسطرح صحاح ستہ کے مصنفین
اور انکے اساتذہ و تلامذہ ایکقرن کو دوسرے پر فضیلت و کمال ہے مقصود
اوس سے ترجیح ہر جہت سے نہین ہے بلکہ بلحاظ کثرت فضائل و شیوع حسنات کے
ایک کو دوسرے پر فوقیت و کمال ہے یہی سبب وجہ تطبیق احادیث متعارضہ کی
جو اسباب مین وارد ہین ۔ ارشاد آنحضرت صلعم کل بدعة ضلالة یعنی
ہر بدعت شرعی گمراہی ہے ۔ اپنے عموم پر ہے شامل ہے کل افراد بدعت کو
احادیث کثیرہ جو آنحضرت صلعم سے مروی ہین اسکے موید ہین احادیث نبوی مین
بدعت کی تقسیم کا شائبہ بھی نہین پایا جاتا ہے بدعت کی تقسیم کے جو قائل ہین خود

اونکی تصریحات کے موافق چھوٹی سی سنت کا اتباع بدرجہا افضل و بہتر ہے بدعت
کی ترویج و اختراع سے اگرچہ بدعت حسنہ کیوں نہو۔ بندہ ونکو چاہیے کہ ہمیشہ توبہ کیا
کریں نصوص قرآن و حدیث سے یہ حکم ثابت ہے۔ توبہ کل گناہوں کا بلاشبہ شاوی
ہے صغیرہ ہوں گناہ یا کبیرہ۔ گناہ صغیرہ پر اصرار کرنا معصیت صغیرہ ہے اور اصرار
کبیرہ پر کبیرہ ہے جو شخص یہ اعتقاد رکھے کہ ایمان والے کو معاصی سے کچھ ضرر و خطر
نہیں ہے وہ گمراہ ہے کتاب و سنت کے مخالف اور اجماع سلف و ائمہ امت کا
رد کرنیوالا ہے۔ جو آدمی تقدیر کو عذر و حجت اہل شرک و معصیت کیواسطے
بتلاوے وہ بھی مشرکوں میں معدود ہے۔ اہل سنت اسکے معتقد ہیں کہ اللہ تعالی
جس شخص کو چاہتا ہے دین حق کی ہدایت کر دیتا ہے اور جسکو چاہتا ہے راہ حق
سے پھیر دیتا ہے خدا جسکو گمراہ کرے اوسکے واسطے بھی کوئی دلیل و رہنما
نہوگی فرمایا اللہ سبحانہ وتعالی نے فللہ الحجۃ البالغۃ فلو شاء لھدٰکم اجمعین
ولو شئنا لاتینا کل نفس ھدٰھا ولکن حق القول منی لاملئن جہنم
من الجن والانس اجمعین یعنی واسطے اللہ ہی کے ہے حجت پوری اگر چاہتا
اللہ بیشک ہدایت کر دیتا تم سبکو اور اگر چاہتے ہم البتہ دیدیتے ہم ہر نفس کو ہدایت
اوسکی لیکن سچ ہو چکی ہے کہنا میرا البتہ بھردونگا میں جہنم کو جن اور آدمیوں سے
سبھی۔ اور یہ بھی فرمایا ہے ولقد ذرانا لجہنم کثیرا من الجن والانس
یعنی اور بلاشبہ پیدا کیا ہے ہمنے جہنم کے واسطے بہت سے جن اور آدمیوں کو
اللہ سبحانہ وتعالی نے کل خلق کو اپنی قدرت کاملہ سے پیدا کیا ہے بلا استحقاق کسی کے
اور پھر اسکے دو گروہ کیے ایک کو اپنے فضل و رحمت سے بہشت و نعمت کے
واسطے بنایا اور دوسرے کو جہنم جانے اور عذاب اور عقاب کے لیے پیدا کیا جہنم میں
جو تکلیف و عذاب ہوگا وہ عدل و انصاف کے بموجب ہوگا نہ بطریق ظلم و جبر کے

کسیکو تو اللہ نے غوی و شقی بنایا ہے اور کسیکو سعید و رشید ٹھہرایا ہے اور کسیکو رحمت سے قریب کیا ہے اور کسیکو بعید۔ خدا اپنے افعال مین جوابدہ کسیکا نہین ہے بلکہ بندون سے ہر عمل کی بابت پرسش ہوتی ہے۔ توبہ کرنیوالے سے عذاب کا اٹھا لینا عقل کی موافق اللہ پر واجب نہین ہے کہ خواہ مخواہ وہ ایسا ہی کر دے بلکہ فضل و رحمت کا اوسکے یہ مقتضا ہے کہ توبہ کے بعد عذاب نہ کیا جاوے باقی رہی بحث شرعی قبول توبہ کی جو شخص کسی گناہ کبیرہ سے توبہ کرے اگرچہ دوسرے کبیرہ مین وہ مبتلا ہو تب بھی اوسکی توبہ صحیح ہوگی اوس گناہ کا مواخذہ اوس سے نہوگا اور جن صغائر سے توبہ نہ کی ہو اوسپر گرفت و عذاب بھی عدل کے موافق خدا کو پہنچ سکتا ہے۔ اہل سنت کہتے ہین کہ مسلمان آدمی اگر بہتیرا گناہونکا مرتکب ہوکر بلا توبہ کئے مرجاوے تو اوسکو گنہگار ہونیکے سبب کافر نہ ٹھہراوینگے بشرطیکہ اخلاص و توحید پر مستقیم رہا ہو لیکن انجام اوسکا اللہ کے اختیار ہے اگر چاہے تو کل معاصی سے اوسکے درگزر کر دے اور قیامت کے روز سالم و غانم بہشت مین پہنچا دے اور اوسکے اعمال و افعال پر کسیطرح کا حساب و کتاب تک نہو اور ہر نوع کی تکلیف و عذاب سے بالکل بچا لے اور اگر خدا چاہے تو بمیعاد سزا و نصاب عذاب تک اوسکو جہنم مین رکھے۔ بہرحال ہمیشہ تک جہنم مین نہ پڑا رہیگا بلکہ آخر الامر داخل جنت بالضرور ہو جاویگا حاصل کلام یہ کہ ایماندار گنہگار اگرچہ معذب بالنار ہوگا مگر کفار کیطرح نہ پیٹا جاویگا اور نہ اونکے ساتھ تک جہنم مین ٹھہریگا اور نہ کافرونکی مثل شقی سمجھا جاویگا کافرونکو اللہ کی رحمت سے یاس کلی ہوگی کسی حال مین راحت کا خیال بھی اونمین نہ بندھیگا۔ اور جو مومن ہین ہر زمانہ مین اونمین اللہ کی رحمت پر بھروسہ رہیگا اونکا مآل کار جنت ہے اسواسطے اونکی پیدایش خاص جنت ہی کیواسطے ہے اور جنت کی آفرینش اونکیواسطے ہے۔ یہ اللہ کے فضل و کرم کا مقتضا ہے اسے رب و [illegible]

ہمین اسلام کی حالت مین اور پہنچاوے صالحین مین جو شخص یہ خواہش رکھتا ہے کہ تمام طوائف اسلام مین سے اوسکا ایمان و اسلام خالص و صحیح ٹھہرے اوسکو قرآن و حدیث کے مطابق اپنے عقائد کا درست کرنا چاہیئے اور سب گناہون سے توبہ کرے اور الحاد و ارتداد سے اپنے کو محفوظ رکھے اور اگر خدانخواستہ کوئی ایسا قول و فعل صادر ہوا ہو جو مستلزم ارتداد ہے تو فوراً خدا کی درگاہ مین اوس سے توبہ کرے اور یہ عزم کر لے کہ پھر کبھی اوسکا مرتکب نہوگا اسصورت مین سعادت زائلہ پھر عود کر آویگی اہلحدیث کا اختلاف ہے اس مسئلہ مین کہ جو مسلمان عمداً نماز فرض ترک کرے آیا وہ کافر ہوگا یا نہین مقتداے اہل سنت امام احمد و دیگر علماے سلف کا یہ اعتقاد ہے کہ تارک صلوۃ کافر اور خارج از اسلام ہو جاتا ہے کیونکہ حدیث صحیح مین وارد ہے بندہ کے ایمان و کفر مین فارق یہی نماز کا چھوڑ دینا ہے اسکے بموجب تارک الصلوۃ کافر کہلاویگا اور امام شافعی مع ایک جماعت علماے سلف کے کہتے ہین کہ ترک نماز سے مسلمان کو کافر نہین کہینگے تاوقتیکہ نماز کے فرض ہونیکا اعتقاد رکھتا ہو اسلیے بے نماز کو مرتد کیطرح اونکی راے مین قتل کرنا چاہیے اور حدیث کی تاویل یہ لوگ یون کرتے ہین کہ ترک صلوۃ جسپر کفر کا حکم ہے وہی ہے کہ انکار وجوب کے ساتھ ظاہر حدیث مؤید ہے مذہب اول کی اگرچہ تاویل بھی ضعف کے ساتھ اوسمین ہو سکتی ہے واللہ اعلم — یہ مختصر مجموعہ عقائد صحیحہ کا جو ترازو مین کتاب و سنت کے وزن کر لیے گئے ہین اور انھین پر سلف امت و ائمہ دین و علماے مسلمین کلہم اجمعین گذر گئے ہین شیخ الاسلام ابو عثمان اسمعیل بن عبد الرحمن صابونی رضی اللہ عنہ نے اپنے عقائد کے رسالہ کو ختم کیا ہے مدح اہلحدیث و ذم اہل بدعت پر اور نقل کیا ہے احمد بن سنان قطان سے کہ دنیا بھر مین ایسا بدعتی نہ پایا جاویگا جو اہلحدیث سے بغض نرکھتا ہو اور جو شخص بدعتی ہو جاتا ہے حدیث کی حلاوت اوسکے دل سے

جاتی رہتی ہے اور ابن ابی قتیبہ سے نقل کیا ہے کہ مکہ معظمہ مین لوگون نے اونکے سامنے
محدثین کا تذکرہ کیا ابن ابی قتیبہ نے کہا کہ اہلحدیث بد قوم ہین اسکا کہنا تھا کہ امام احمد
اپنے کپڑے جھاڑ کر مجلس سے اوٹھ کھڑے ہوئے اور ابن ابی قتیبہ کو زندیق زندیق
کہتے ہوئے اپنے گھر چلے گئے اور ابو نصر بن سلام نے کہا کہ اہل الحاد پر کوئی شے زائد
مبغوض وثقیل حدیث کی سماعت وروایت بالاسناد سے نہین ہے۔ اور مناظرہ کیا
احمد بن اسحاق فقیہ نے ایک شخص سے اوسمین یہ کہا کہ حدثنا فلان وہ شخص اسپر
کہنے لگا حدثنا کو رہنے دو کہا تک حدثنا کہے جاؤگے شیخ احمد نے خفا ہو کر اوس سے کہا
کہ اے کافر اوٹھ جا یہان سے اور نہین روا ہے مجکو کبھی میرے گھر آنا محمد بن ادریس
رازی کہتے ہین کہ اہلبدعت کی علامت عیب جوئی کرنا ہے محدثین کی اور زندیقوں کا
نشان اہلحدیث کو حشویہ کہنا ہے اور غرض اونکی حدیث کا بے اصل و اعتبار ٹھہرانا
ہے اور فرقہ قدریہ کا پتہ سنیونکو جبریہ تبلاتا ہے اور جہمیہ کی عادت اہلسنت کا
نام مشبہہ رکھنا ہے اور روافض کا شیوہ حدیث والونکو ناصبی قرار دینا ہے۔
شیخ صابونی کہتے ہین کہ میرے نزدیک گمراہونکا یہ سب تعصب ہے کیونکہ اہلسنت کا
نام اہلحدیث کے سوا اور کچھ نہین ہے اہلبدعت جو اپنی طرف سے اہلسنت کیواسطے
ایسے القاب تراشتے ہین اسمین وہ ہم مسلک ہین اون شیاطین مشرکین کے
جو رسول خدا صلعم کے لئے طرح طرح کے نام گڑھا کرتے تھے کوئی ساحر کہتا اور کوئی
کاہن ٹھہراتا کسی نے شاعر کہا کسی نے مجنون بعض نے مختلق کذاب بتایا اور بعض نے
مفتری مفتون بنایا حالانکہ جناب رسول خدا صلعم ان سب معائب ورذائل سے
پاک وصاف تھے اور برگزیدہ رسول وسچے نبی تھے فرمایا اللہ تعالی نے انظر کیف
ضربوا لک الامثال فضلوا فلا یستطیعون سبیلا یعنی دیکھہ تو اے محمد
کسطرح بیان کین کفار نے تیرے بارہ مین مثلین پھر گمراہ ہوگئے پس نہین طاقت

رکھتے راویوں کی اسیطرح اہل بدعت خذلہم اللہ تعالی عالمین اخبار و ناقلین آثار و راویان احادیث رسول خدا صلعم کو جو متبع ہین طریق نبوی کے اور مہتدی ہین بسنت احمدی انواع و اصناف القاب و اوصاف سے یاد کیا کرتے ہین حالانکہ اصحاب حدیث ان جمیع مطاعن و الزامات سے بعید و بری ہین اونکے واسطے کوئی علم و رسم نہین ہے بجز اسکے کہ وہ سنت سنیہ و سیرت مرضیہ و طرق سویہ و حجج قویہ کے اہل ہین توفیق دی ہے اللہ نے اونکو اپنی کتاب و خطاب کے اتباع کی اور احادیث و اخبار رسول خدا صلعم کے اقتدا کی جملا و امر و نواہی مین اور امداد کی ہے اونکی اللہ نے اسطرح کہ اخذ کرتے ہین سیرت آنحضرت صلعم کو اور ہدایت پاتے ہین ملازمت سنت سے کھولدیا ہے اللہ نے اونکے دلونکو واسطے محبت رسول خدا صلعم او محبت ائمہ شریعت و علماے امت کے ۔ اور جو شخص جس قوم سے محبت رکھیگا قیامت کے روز وہ اونھین مین اوٹھیگا بموجب ارشاد آنحضرت صلعم کے آدمی کی حشر ساتھ ہے جسکو وہ دوست رکھتا ہے ۔ اور علامات اہل سنت سے محبت کرنا ہے علما و ائمہ حدیث اور راویوں اولیاء اللہ کے ساتھ اور بغض رکھنا ہے ائمہ بدعت سے جو بلاتے ہین لوگونکو جانب نار کے اور کھینچتے ہین ساتھیونکو طرف دار البوار کے منور و آراستہ کردیا ہے اللہ نے اہل سنت کے دلونکو محبت سے علماے سنت و اہلحدیث کے یہ بات اللہ کے فضل و رحمت سے ہے ۔ ابو رجا قتیبہ بن سعید نے کتاب الایمان کے آخر مین لکھا ہے کہ جب پاوے تو ایسے شخص کو جو محبت رکھتا ہے سفیان ثوری اور مالک بن انس اور اوزاعی او شعبہ اور ابن مبارک اور ابو الاحوص اور شریک اور وکیع اور یحیی بن سعید اور عبد الرحمن بن مہدی سے تو یقین جان کہ وہ سچا سنی ہے اور انھین لوگونسے ہین محمد بن ادریس شافعی اور احمد بن حنبل اور جو لوگ کہ انکے قبل تھے جیسے سعید بن جبیر اور زہری اور شعبی اور تیمی اور جو کہ بعد

انکے ہوئے مثلا لیث بن سعد اور سفیان بن عیینہ اور حمادین اور ابن عون وغیرہم اور جو انکے پیچھے آئے مثل یزید بن ہارون اور عبد الرزاق اور جریر بن عبد الحمید و انکے امثال اور جو انکے اعقاب ہین جسطرح محمد بن یحیی ذہلی اور محمد بن اسمعیل بخاری اور مسلم بن حجاج قشیری اور ابو داود سجستانی اور ابو زرعہ رازی اور ابو حاتم اور ابن ابی حاتم اور محمد بن اسلم طوسی اور عثمان بن سعید دارمی اور ابن خزیمہ اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ قزوینی وغیرہم ائمہ سنت کہ حدیث پر عامل اور اسکے ناشر تھے اور اسی جانب خلق کو ہدایت و دلالت کرتے ہین اس صفت کے علما بہت بلکہ بیحد و شمار گذرے ہین جنکی تفصیل کی جگہ یہ موقع ہے۔ صابونی کہتے ہین کہ جو عقائد صحیح بیان کئے ہین محدثین مذکورین بالاتفاق سب اسکے قائل تھے باہمدگر کسی اعتقاد مین وہ مختلف تھے اور اسپر بھی سبکا اتفاق رہا ہے کہ اہل بدعت کو ہمیشہ مقہور و ذلیل اور مغلوب و حقیر گننا چاہئے نہ اونکو اپنے پاس پھٹکنے دین اور نہ آپ اونکی صحبت و معاشرت رہو نہین انکے ترک و ہجر مین اللہ کی رضا و خوشنودی طلب کرین۔ صابونی کہتے ہین کہ اللہ کے فضل سے مین بھی انہین حضرات کا متبع آثار ہون اور اونہین کے انوار سے روشنی کا خواہان اپنے بھائی اور دوستونکو نصیحت کرتا ہون کہ اس راستے سے نہ بہکین اور اغیار کے قولونکو نہ دیکھین بدعات و محدثات جو مسلمانونمین شائع ہین اونمین نہ پڑین کیونکہ زمانہ محدثین مین بدعات مروج سے اگر ایک بھی بدعت کسیکی زبانپر آتی تو قطعاً اوسکو چھوڑ دیتے بدعتی کا لقب دھرتے جھوٹا بناتے ہر طرح کی اذیت پہنچاتے اور دھوکہ نہ دے میرے بھائیونکو کثرت و زیادتی اہل بدعت کی کیونکہ یہ تو علامات قرب قیامت سے ہے فرمایا رسول خدا صلعم نے آثار قیامت سے ہے علم کی کمی اور جہل کی زیادتی علم سے مراد سنت ہے اور جہل سے بدعت۔ اس زمانہ مین جو شخص آنحضرت صلعم کی سنت کو پکڑے رہے

اور یا اوسپر استقامت کے ساتھ عمل کرے اور لوگونکو بھی اوسکی تلقین و صاحب و ثواب اوسکا جید و حساب ہوگا بڑھکر اون لوگونسے جنھون نے اول اسلام مین سنت کے بموجب عمل کیا ہے اسواسطیکہ جب آنحضرت صلعم نے ایسے آدمی کیلیے پچاس آدمیونکا ثواب تبلایا تھا تو صحابہ نے پوچھا تھا کہ کیا ہمارے زمانے کے پچاس آدمیون کے ثواب کی برابر حضرت نے جواب مین فرمایا کہ نہین بلکہ تمھارے پچاس شخصونکی مثل اوسکا اجر ہوگا اور یہ وعدہ خاص اوسیکے واسطے ہے جو بحالت فساد امت حضرت ہی کی سنت پر قائم رہے۔ زہری کہتے ہین ایک سنت کی تعلیم سو برس کی عبادت سے بہتر ہے صابونی نے کہا کہ ایک روز ابو معاویہ ضریر مجلس ہارون رشید مین حدیث بیان کر رہے تھے اوسی اثنا مین روایت ابوہریرہ احتج آدم موسیٰ کا تذکرہ بھی آیا عیسیٰ بن جعفر نے اوسپر کہا کہ آدم و موسیٰ کے باہم گفتگو کیونکر ہوئی حالانکہ ہزارون برسکا فاصلہ دونون مین ہے یہ کہنا تھا کہ ہارون غصے اوچھل پڑے اور یہ کہنے لگے کہ وہ تو حدیث رسول خدا صلعم بیان کر رہے ہین اور یہ تو کہتا ہے کہ یہ کسطرح ہوا غرضکہ فرو ہونے تک ہارونکی زبانپر یہ کلمہ بار بار جاری تھا صابونی نے کہا کہ ہر آدمی پر واجب ہے کہ اسیطرح اخبار و احادیث آنحضرت صلعم کی قدر و تعظیم کیا کرے اور رضا و تسلیم و قبول و تصدیق سے پیش آتا رہے جو شخص اسکے سوا اور راہ اختیار کریگا اور حدیث صحیح سنکر چون و چرا زبانپر لائیگا یا اوسکے قبول کی بابت تردد و شک پاوے یا اوسکے مضمونکو مستبعد و منکر بتاوے اوسپر ہارون رشید کی مانند اشد انکار و تحذیر کرنا چاہیے جسطرح کہ قبول کرلینا آنحضرت صلعم کے کل احادیث کا جو مروی بالطریق صحیح ہین لازم و ضرور ہے اللہ عز و جل ہمین اون لوگون مین سے کرے جو اوسکے کلام کو سنکر اچھی باتون پر عمل کرتے ہین اور دنیا مین تمام عمر کتاب و سنت پر قائم رہتے ہین اور اپنے فضل و کرم سے ہمکو

ابادات معتزلہ وآرائے غلط فلسفیات مذلہ سے بچاوے ۔ تمام ہوا حاصل کلام صابونی کا
اصل رسالہ صابونی یہ جو ہمارے زیر نظر ہے حافظ عبد الغنی بن عبد الواحد کا کہ
مشہور امام ہین سماع لکھا ہے مع سند کے مصنف تک اور رجال سند کے حفاظ
مقدسی ہین ۔ اور تاریخ سماع ششہ حافظ شمس الدین ذہبی نے کتاب العلو
مین لکھا ہے کہ اسمعیل بن عبد الغافر نے امام الحرمین سے سنا کہتے تھے کہ مکہ معظمہ
مین مذہبون کے بارہ مین مجھے غلیان ہو تردد پیدا ہوا آنحضرت صلعم کو مینے خواب
مین دیکھا کہ مجھسے فرماتے ہین کہ تو اعتقاد صابونی کو اختیار کر انتہی ۔ مین کہتا ہون
جو عقائد کہ ابن صابونی کی کتاب مین ہین اون سبکو مختصراً اس رسالہ مین درج
کر دیا ہے مع زیادتی کے جو ثابت ہے کلام دیگر ائمہ حدیث وعلماے کرام سنت
سے ۔ لہذا لازم کہ طالب تو اپنے اوپر تجیر رحمت ہو خدا کی جو لکھا ہے ہمنے مضمون
قرآن وحدیث کا اور نہ جدا ہوتا تو ان دونون سے ہرگز اور انکے سوا دوسری
شے سے ہدایت مت چاہتا اور مزخرفات کو آراے مبطلین ومتکلفین کیجانب متوجہ
ہونا تو اسلیئے کہ خوبی وفلاح اوسی شے مین ہے جو اللہ ورسول اللہ صلعم
کی کتاب وسنت مین ہے نہ اون امور مین جنکو متکلمین ومتعمقین نے اپنے
عقول مختلہ واوہام کاسدہ سے ایجاد واحداث کرلیا ہے تجکو چاہیے کہ معقولات باطل
اور ہر مزخرف وباطل کے بالعوض اللہ عزوجل کے کلام اور حدیث رسول اللہ صلعم
پر قانع وراضی رہ ۔ چونکہ ہمنے دیکھا ہے کہ حافظ امام عبد اللہ بن محمد بن قدامہ
مقدسی نے جو دینیات مین مجتہد مطلق ہین اور علماے آفاق اونکے علم وفضل
کے معتقد رسالہ عقائد کے خاتمہ مین اتباع کی فضیلت مین ایک فصل لکھی ہے
ہمنے چاہا کہ اوسمین سے فقط احادیث کو ملتقط کر کے بیان لکھدین کیونکہ عقائد تو
اوس رسالہ کے ہماری تقریر مین آچکا اور دلائل کو علوہ کتاب مین جمع کرنے کا

مقصد ہے ابن قدامہ کہتے ہین روایت کی جابر بن عبد اللہ نے کہ فرماتے تھے رسول خدا صلعم اپنے خطبہ مین حمد کرتے ہین ہم اللہ کی اور ثنا کرتے ہین اسپر اوسطرح سے کہ وہ اوسکے لائق ہے جسکو ہدایت کرتا ہے اللہ گمراہ کرنیوالا اوسکا کوئی نہین اور جسے خدا گمراہ کرے اوسکو راہ راست پر لانیوالا کوئی نہین ۔ بیشک سب کلامون سے زیادہ تر سچ اللہ کی کتاب ہی اور سب راہون سے بہتر محمد صلعم کی راہ ہے اور بدتر جملہ کامون سے دین مین نئی باتونکا نکالنا ہے کیونکہ ہر نئی بات بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے روایت کیا اس حدیث کو مسلم نے اور نسائی نے اسقدر زیادت اس روایت مین کی ہی اور ہر گمراہی جہنم مین ہی اور زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے مروی ہین کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے اما بعد آگاہ ہو جاؤ کہ مین جمیع اعتبارات سے آدمی ہی ہون عنقریب خدا کا قاصد میرے پاس بنا بر طلب آنیوالا ہے اوسکی بموجب مین یہان سے چلا جاؤنگا تم مین دو عمدہ چیزین چھوڑ جاؤنگا اول اللہ کی کتاب جسمین ہدایت و نور ہے جو اوسکو پکڑیگا ہدایت پر رہیگا اور جو اوسے چھوڑ دیگا قرآن کے ورا اور طرف جاویگا گمراہی مین گریگا دوم میری اہلبیت یاد دلاتا ہون مین تمکو اسباب مین خداے پاک کو یہ کلمہ تین بار حضرت نے فرمایا یہ روایت مسلم کی ہے ۔ حافظ ابن قدامہ نے اسکے بعد ساریہ کی روایت نقل کی جسکا یہ مضمون ہے بیشبہہ جو شخص زندہ رہیگا تم مین سے دیکھیگا بہت سا اختلاف اوسوقت لازم کرلینا تم اپنے اوپر میری سنت اور خلفاے راشدین کی سنت کو اور پکڑ لینا تم اوسے کسکر دانتون سے اور بچاتے رہنا اپنے کو محدثات سے کیونکہ ہر محدث بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے اور ہر گمراہی آگ مین روایت کیا ہے اسکو ابو داود و ترمذی نے اور ترمذی نے اسکو صحیح کہا ہے اور ابن ماجہ کی روایت مین اسقدر اور زیادتی ہے چھوڑا ہے مین نے تمکو صاف شاہ راہ پر جسکی رات دن کے برابر روشن ہے نہ بہکیگا اوس سے

میرے بعد کوئی شخص ہلاک ہونیوالے کے سوا یعنی جنکے مقدر مین نار و ہلاکت لکھی ہے
اور ایک روایت مین یہ زیادتی وارد ہے ابو الدرداء نے کہا قسم ہے اللہ کی بیشک
سچ کہا رسول خدا صلعم نے چھوڑ گئے ہمین وہ کھلی ہوئی راہ پر جسکی رات
مثل دن کے ہے۔ اور حدیث کی ابو ہریرہ نے آنحضرت صلعم سے تحقیق چھوڑا ہے
مین نے تم لوگونمین اوس چیز کو کہ نہ گمراہ ہوگے تم اوسکے بعد جب تک کہ پکڑے رہوگے تم
اوسے وہ کتاب ہے اللہ کی اور میری سنت کبھی نہ جدا ہونگی یہ دونون ایک دوسرے
سے حتی کہ حوض کوثر پر بھی میرے پاس یہ دونون بالاتفاق ساتھ ہی ساتھ پہنچینگے
یہ روایت سنن طبرانی کی ہے۔ ابو بکر صدیق نے اپنے خطبہ مین کہا ہے کہ مین ہر
امر مین متبع ہون کسی وجہ سے مبتدع نہین۔ اور عمر فاروق کہتے ہین بیشک
چھوڑے گئے ہو تم کھلی ہوئی راہ پر مگر یہ کہ تم اپنے آپ سے گمراہی اختیار کرلو لوگون کے
ساتھ ملکر داہنے جانب یا بائین طرف مڑکر۔ ابن مسعود نے کہا کہ ہم مقتدی اور متبع ہین
مبتدی اور مبتدع نہین ہین ہم نہ گمراہ ہونگے جب تک حدیث کو پکڑے رہینگے
زہری نے آنحضرت صلعم سے روایت کی کہ نہین زنا کرتا ہے زانی اور حال یہ کہ وہ
اوسوقت مین با ایمان ہو اوزاعی کہتے ہین کہ مین نے اسکی بابت زہری سے یہ پوچھا
کہ مقصد اسکا کیا ہے زہری نے جواب مین کہا اللہ کی طرف سے جو علم آیا رسول خدا
صلعم نے بدستور ہم تک پہنچا دیا اب ہمارا کام فقط اوسکا قبول کرلینا ہے۔ رسول خدا
صلعم کی حدیثونکو اوسیطرح رکہنا چاہیے جسطرح کہ وہ وارد ہین یعنی اونمین تاویلین
نکیجاوین اوزاعی کا قول ہے صبر کر سنت پر اور ٹھہر جا جہان ٹھہری ہے قوم۔
اور وہی کہنا جو اونہون نے کہا ہے اور رکنا اوس چیز سے جس سے کہ وہ رکی ہین
اور چلنا راہ پر سلف صالح کے کیونکہ تیرے واسطے اوسمین کفایت ہے جو اونکے واسطے
کافی ہوا۔ کہا ابن قدامہ رح نے یہ جملہ مختصر کتاب و سنت و آثار سلف سے تجھکو

چاہیے کہ لازم کرے اسکو اور جو کچہ کہ اسکے ورا اسیطرح وارد ہوا ہے اللہ عز و جل اور رسول خدا صلعم اور صالحین سلف و ائمہ امت سے جسپر کہ اتفاق ہو چکا ہے خیار امت کا سوا اسکے دوسرونکے اقوال کو ذلیل و خوار اور لغو و بے اعتبار اور عبث و بیکار جانکر چھوڑ دے اگرچہ اکثر متاخرین اوسکے سبب دھوکے مین پڑ چلے ہون اور اوسکو اپنے سر و آنکھونپر رکھ چکے ہون تو یہ باجمعہم بل باطل ہین انکے کثیر ہونے سے تو دھوکھا نہ کھانا اسلیے کہ رسول خدا صلعم سے مروی ہے کہ آپنے فرمایا عنقریب مختلف ہو جائیگی میری امت تہتر فرقونپر وہ سب آگ مین جائینگے ایک فرقہ کے سوا جو چلیگا میری اور میرے اصحاب کے طریقہ پر۔ آئمہ حدیث سے ایک جماعت نے اسکو روایت کیا ہے بالفاظ و طرق مختلفہ۔ چاہتے ہین ہم اللہ سبحانہ و تعالی سے توفیق اوسکے مرضیات کی اور پہنچا دے ہمکو نبی مختار محمد صلعم اور اونکی آل اطہار و اصحاب اخیار کے پاس اور جمع کر دے دار کرامت مین بیشک اللہ دعا کا سننے والا اور قبول کر لینیوالا ہے۔ تمام ہوا مطلب علامہ ابن قدامہ کا۔ مصنف رسالہ قائد الی العقائد نے بعد صلوۃ و سلام کے آخر مین یہ لکہا ہے کہ اس رسالہ کی تصنیفہ و ذکر دو جلسونمین ہوئی ہے آواخر ماہ جمادی الآخرہ سنہ ۱۲۹۶ ہجری مین دار الاقبال بہوپال مین محفوظ رکھے اللہ ہمین اور اوسے ہر آفت و زوال سے بلوغ المرام کے ساتھ اس مختصر رسالہ کو اسواسطے چھپوا دیا ہے کہ مجموعہ مطبوعہ جامع ہو عبادات و معاملات اور اصول و آداب اسلامیہ و عقائد دینیہ کو اور اللہ ہی سے ہے سوال توفیق و احسان کا

تمت

شہر جمادی الثانی سنہ ۱۳۰۲ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ترجمہ حافلہ مترجم کتاب القائد الی العقائد

غم ایک کا نہیں ہے فقط جسکو روئیے ✥ دلکو جگر کو جان کو کس کسکو روئیے

جامع معقول ومنقول حاوی فروع واصول متبع سنت رسول ربانی مولانا سید عبد الباری نقوی سہسوانی ابن زبدۃ المتکلمین عمدۃ المحققین مقبول بارگاہ صمد سید سراج احمد ادخلہما اللہ فی اعلی علیین ماہ محرم الحرام سال یکہزار و دو صد و شصت و ہفت ہجری مین پیدا ہوئے اور آغوش شفقت والدین مین پرورش پاکر دوازدہ سالگی مین داغ یتیمی سے آشنا ہوئے کچھ دنون وطن مین علوم رسمی اساتذۂ مختلف سے حاصل کئے آخر الامر بعمر چہاردہ سالگی شیخ العلماء سید الفضلاء یگانۂ زمن سید امیر حسن صاحب سہسوانی غفر اللہ لہ کی خدمت بابرکت مین رہکر استفادۂ معقول ومنقول مین مشغول رہے نوزدہ سالہ عمر مین بعد فراغ وتحصیل علوم بمواجۂ علمائے کبار وفضلاء عالی تبار مقام میرٹھ مین دستار فضیلت زیب سر فرمائی جناب مرحوم کو تحقیق مذاہب غیر مین ید طولی حاصل تھا جسپر آپ کی کتاب اعلام الاحبا والاعلام ان الدین عند اللہ الاسلام شاہد عادل موجود ہے ایک زمانہ تک مدرسہ اسلامیہ اکبرآباد مین گورنمنٹی ملازم رہے بعد شکست مدرسہ پروانہ خوشنودی مزاج حکام وقت سے حاصل کئے آٹھ نہ سال سے یہ قدردانی

حضور پر نور عالیجناب نواب شاہجہان بیگم صاحبہ کرون آف انڈیا ئیس ولا و اعظم طمغۂ اعلائے ستارہ ہند و رئیسہ بھوپال دام اقبالہا و شوہر عالیقدر رئیسہ معظمہ دام اقبالہ اس دار الاسلام مین عہدۂ ممتاز پر مامور تھے اپنی حسن لیاقت وجوہر قابلیت سے ہمیشہ ممدوحین کو خوش رکھا بااینہمہ فضائل آپ اپنی وضع طالب علمانہ رکھتے تھے سفر و حضر مین بہت چست و مستعد رہتے تھے راحت پر محنت کو مقدم جانتے تھے اکثر اپنے صرف سے خفیہ غربا کی حسب حیثیت خود خبرگیری کرتے آہ و صد افسوس اونکی اجل نے عجلت کی آب و ہوائے دنیا نے جلد ناموافقت کی کہ بتاریخ نہم شہر ذیحجہ بوقت شب یوم عرفہ سال یکہزار و سہ صد و سہ ہجری بعمر سی و شش سالگی مقام بھوپال مین سفر آخرت اختیار کیا خاص و عام شہر کو اپنا عزادار کیا ؎ گر پیر بود و سالہ بمیرد عجبی نیست ٭ این ماتم سخت ست کہ گویند جوان مرد ٭ عجب خدا کی شان ہے کہ سال گذشتہ مین اسی عرفہ کے دن مقام عرفات مین منسک حج ادا کر رہے تھے اللہم اغفرہ مغفرۃ ظاہرۃ و باطنۃ لاتغادر ذنبا سانحہ غریب یہ ہے کہ اونکے انتقال کے تیسرے روز اسی عارضہ سرسام مین اونکی دختر دوازدہ سالہ نے قضا کی اور برابر اپنے پدر بزرگوار کے مدفون ہوئین ؎ یک داغ نیک ناشدہ داغ دگر شگفت ٭ انا للہ و انا الیہ راجعون آنجناب مرحوم کے اعقاب مین سے بفضلہ تعالی دو لڑکے ایک اعجاز احمد دوسرے ممتاز احمد موجود ہین خداوند کریم اونھین عمر طبعی کو پہنچائے اور توفیق علم و حسن عمل عطا فرمائے آمین آپ کے وفات کی تاریخ عربی مین حافظ سید محمد صاحب سورتی مہتمم وظائف ریاست نے سطور ذیل تحریر فرمائی

رب اغفر و ارحم علی
عبدالباری و سکنہ فی اعلا الجنۃ ٭
۱۳۰۳ھ

اور منشی سید جمیل احمد جمیل سہسوانی ہمشیرہ زادہ جناب مغفور نے یہ قطعہ تاریخ موزون کیا ٭

چشم خون بار و کہ عبد الباری از دنیا رفت ٭ دل فزون نالد کہ ماندہ جادۂ دین بے دلیل
خورد و سال اندر غم او زار و گریان سالخورد ٭ شد مقیم اندوہناک و سینہ چاک ابن السبیل
سبط احمد گشت محزون عبد باقی بیقرار ٭ خستہ از غم شد خلیل آشفتہ از ماتم جمیل
بود فکر سال فوت او کہ رضوان از بہشت
گفت یا دا وارث حور و نعیم و سلسبیل
۱۳۰۳ ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اے جمیل آپ اوحد خدا ٭ پیر و مرشد خدا خدا کیجے
لعن پیغمبر اور آپکا منہہ ٭ شرم کیجئے ذرا حیا کیجئے

امابعد اہل دین کو خوشخبری سناتا ہون مضمون تازہ زبان پر لاتا ہون سامعین سے تمنائے تحسین ہے ناظرین سے رجائے آفرین ہے کہ اندنون یہ رسالہ نافعہ و مقالہ ساطعہ رہبر عقائد ایمانی رہنمائے اصل مسلمانی محتوی فوائد تام متضمن منافع اہل اسلام سائق العباد الی صحۃ الاعتقاد نام نتیجہ طبع وقاد و ذہن نقاد جامع معقول و منقول حاوی فروع و اصول متبع سنت رسول ربانی مولانا سید عبد الباری صاحب سہسوانی غفر اللہ لہ ترجمہ اردو سے کتاب ہدایت مآب **القائد الی العقائد** ریختہ قلم کرامت رقم نونہال گلشن علم و کمال نوباوۂ چمن دولت و اقبال معدن فضائل عدیدہ مخزن خصائل حمیدہ ذکی فہم صائب ابوالنصر میر علی حسن خانصاحب زاد اللہ اقبالہ و ضاعف کمالہ مطبع فیض بنیاد بنارس سعید المطابع نام مین طبع ہوکر مشہور زمان و

زمین ومقبول ارباب دین ہوا ؎ جانان نہ صرف در دل دیوانہ جلوہ کرد
آئین مہر نیمروز بہر خانہ جلوہ کرد ؛ واہ کیا ترجمہ مفید ہے جس سے ہر عامی و
عالم مستفید ہے تمام عقائد سنن صحیحۂ ثابتہ سے اخذ کئے گئے ہین اقوال
زید و عمر و بکر سے نہین لئے گئے سچ کہتا ہون خدا گواہ ہے سلف صالح کی
یہی روش یہی راہ ہے ؎ جلوۂ یار کہ امروز دل افروز منست ؛ این
ہمانست کہ موسیٰ سر طورش دریافت ؛ عبارت سلیس ہے ترجمہ نفیس ہے
لفظ خوب ہین معنی محبوب ہین زبان پر تاثیر ہے بیان نقش تسخیر ہے
اللہ تعالیٰ اسکے صلہ مین مترجم کی مغفرت کرے مؤلف اصل کتاب کی
عمر واقبال مین برکت دے جملہ مومنین و مومنات کو توفیق عمل بخشے
ع من دعا گویم و حضار بگویند آمین ؛

قطعۂ تاریخ طبع

چہ زیبا ترجمہ مطبوع گردید ؛ کہ ہر دو بند ارازوے بہرہ مندست
سوِ خود کشند دلہاے عالم ؛ ہمانا سطر سطر او کمندست
نہ تنہا عامیان محتاج اویند ؛ کہ خیل عالمان ہم مستمندست
حاجتمندست
جمیل الفنون پے تاریخ طبعش
بگو شرح عقائد دلپسندست
۱۳ ۰ ۴

کمترین خلائق سید جمیل احمد سہسوانی غفر اللہ لہ غیر مقلد

تمت

۱۳۰۴ھ

صحت نامہ سائق العباد

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۲	۳	جائنا	جاء نا	״	۴	نقصان	نقصان وعیب
״	۴	الراعین	الداعین	۱۱	۱۴	جز یہ	جزئیہ
״	۵	الی القائد	الی العقائد	״	۱۶	اسکے	اوسکے
۳	۱۷	تنزبیہ	تنزیہ	۱۲	۱۰	آلیٰ	آلی
״	۲۱	اسکی	اسی کی	۱۳	۳	اسکے	اسکا
۴	۶	خلاق	خلاق باری	״	۵	اسیلیے	اس لیے
״	۱۲	ولی	*	۱۴	۱۳	حیثتن	حیثیتین
״	۲۰	حیبی	حَیِی	״	۲۱	خوب	خوب فقرہ
۵	۸	لغتاً	لغۃً	۱۵	۷	بہان	جہان
״	۱۴	سنت کے	سنت سے	۱۶	۸	ومحفوظی	او محفوظی
״	۱۵	الصلاۃ	الصلات	״	״	رسوانکا	رسولونکا
״	۱۷	اوکمی	او رکمی	۱۷	۶	الدنیہ	لدنیہ
״	۱۸	توفیقی	توقیفی	״	۱۹	چیز	یا کسی چیز
۶	۱۱	جانتے	جانتے ہین	۲۰	۲	اوسکیے	اوسکے
״	۲۰	مثبت	معیت	۲۲	۴	صنعات	صفات
۷	۳	اشراقہ	اشراق	۲۳	۵	ثواب	صواب
״	۶	مندرج	مین مندرج	״	۱۱	صنعات	صفات
۹	۳	صنعات	صفات	۲۴	۷	شخص	کسی شخص

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۲۶	۱۰	سے	سکے	۳۸	۱۵	یکک	×
۲۸	۲	ن	ہیں	۳۸	۱۵	موئد	موئید
〃	۱۰	تفصبیل	تفضیل	〃	〃	اول کی	اول کا
۲۹	۸	رساوس	وساوس	۴۰	۱	عاملیت	حاملین
〃	۹	مرتب	مترتب	〃	۱۶	یقین	یقیناً
〃	۱۸	بوجہ چند	بچند وجوہ	〃	۲۱	تبیر	تدبیر
۳۰	۱۱	ہوا	ہوتا	۴۱	۳	واسکے	اوراسکے
〃	۱۸	پروردگار	جسکو پروردگار	〃	〃	کرسکتے ہیں	کرسکتے تھے
۳۱	۱۶	یہی	ہی	〃	۱۲	دہونڈین	دہونڈہین
۳۲	۶	اوٹھالی	اوٹھائی	〃	۱۳	اونھیں	انہیں
〃	۱۲	موئد	موئید	۴۲	۳	الیے	ایسے
۳۳	۸	کرتاہے	کرتاہے	〃	۱۰	اوسپر	اسپر
〃	۱۳	الطیعو	اطیعوا	〃	۱۴	آحادیث	احادیث
۳۴	۱۷	آساس	اساس	〃	۱۵	آثارہے	آتاہے
〃	۱۸	علیفہ	خلیفہ	۴۴	۲	اسپر	اوسپر
۳۵	۶	اوسکے	اسکے	〃	۷	روایتیں	روایتیں اور
〃	۱۱	علاوہ	لعبد	۴۵	۱	تارہ	تازہ
〃	۲۰	موئد	موئید	۴۶	۱۱	المہار	الہار
۳۶	۱۳	الجن والانس	الجنۃ والناس	〃	۱۵	آواخر	اواخر

تمت بالخیر

کتاب لو تاملہ ضریر
لعاد کریمتاہ بلا ارتیاب

اتقوا فراسۃ المؤمن فانہ ینظر بنور اللہ

الحمد للہ والمنۃ کہ رسالہ عالیہ و عجالہ غالیہ در رد مولد اعنی

فراسۃ المومنین

فی رد

ہدایۃ المنکرین

از تصانیف عالم المعی فاضل لوذعی مولوی ابو المکارم محمد علی سلمہ اللہ العلی مئوی اعظم گڈھی غیر مقلد

در مطبع سعید المطابع واقع بنارس محلہ دارانگر مطبوع گردید

ولو مرت حوامل بقبر
لعاد المیت حیاً فی التراب

۱۳۰۶ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العالمین والصلاۃ والسلام علی سید المرسلین وعلی آلہ وصحبہ الذین ہم قاطعوا دابر المبتدعین **اما بعد** بندہ راجی رحمۃ اللہ العلی ابو المکارم **محمد علی** صانہ اللہ عن کل رین وحلاہ بکل زین خدمت مین سالکان طریقہ نبویہ وتابعان سنت مصطفویہ کے عرض گزار ہے کہ وہ وقت جسکی نسبت آنسرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ قول بدأ الاسلام غریبا وسیعود کما بدأ بطور پیشین گوئی بوحی الٰہی فرما گئے ہین وہ یہی وقت موجودہ نظر آتا ہے کہ سراپا شورش شرک وبدعت ہے + اور حدیث وقرآن سے نفرت + ہر طرف باد مخالف کا زور ہے + اور تقعقع اہل ہوا کا شور + اہل حدیث جو حدیث لا یزال طائفۃ من امتی ظاہرین علی الحق کے مصداق ہین اونپر تہمتونکا طومار ہے + اور طعن وتشنیع کا وار + **واضح ہو** کہ اندنون ایک رسالہ موسومہ

بہدایۃ المنکرین فی مولد ختم المرسلین میری نظر سے گذرا اکثر مقام مورد کلام پایا۔ قطع نظر اثبات مولد کلمات الحاویہ سے معمور ہے + اور تحقیق حق اور تدقیق صواب سے دور + آنحضرت کی تعریف مین نصاری کیطرح غلو واطرا ہے + بلکہ آپ کے عین خدا ہونے کی ندا + جابجا مولانا اسمعیل شہید رح پر اعتراضات مردودہ کا ہجوم ہے + اور حالت موجودہ کے بعض اماثل پر کنایۃ بہتان وفریہ کا ہجوم + چونکہ رسالہ مذکورہ ان مزخرفات طاغیہ + اور ہفوات واہیہ + سے مشحون تھا + اور عوام کالانعام کا اوس سے دہوکا کھا جانا اور اوسکے فریب مین آجانا مظنون + لہذا امتثالا بحدیث من رای منکم منکرا فلیغیرہ علی سبیل الاستعجال مع تلاطم الافکار وانتشار البال مقامات مبحوثہ کا جواب لکھدیا گیا اور بعض حکایات اور روایات وقائع حمل وغیرہ جو رسالہ مین منقول ہین مولف رسالہ سے اونکا ثبوت باسانید معتبرہ مطلوب ہے چونکہ مولف رسالے کے قول بلفظہ اٹھانے مین اونکا دعوی عوام کے سمجھ مین نہین آتا۔ لہذا ہمنے اوسکا ماحصل لکھدیا ہے اور نیز دعاوی ہر ہر صفحے کے علیحدہ علیحدہ لکھدئے گئے ہین تاکہ بعد وقوف کے اون کے دعاوی پر جواب کا زیادہ انتظار کرنا نہ پڑے۔ اب تمامی اہل موالید کی خدمت مین عموما اور حضرت مولف رسالہ کی خدمت مین خصوصا التماس ہے کہ رسالہ ہذا کو خالصا لوجہ اللہ الکریم بنظر انصاف وتجرد از اعتساف ملاحظہ فرمائین اگر موافق مذہب اہل سنت وجماعت ہو تو قبول مین انکار اور چشم پوشی نفرمائین بلکہ آیۃ فبشر عبادی الذین یستمعون القول فیتبعون احسنہ کے مصداق بنجائین وھذا ھو غایۃ

المامول ونهاية المسئول وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه انيب +

دعاوی ص۳

پہلا دعوی یہ ہے کہ الاول والآخر والظاہر والباطن کو خداتعالی نے اپنی تعریف مین فرمایا اور اپنے حبیب خاص محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھی ان صفات سے موصوف فرمایا اسیکے ضمن مین **دوسرا** دعوی یہ ہے کہ جتنے خداکے نام ہین سب آپ کی صفات ذاتی کی دلیل ہین۔ اسیکی تمثیل مین **تیسرا** دعوی یہ ہے کہ رحیم کریم رؤف مؤمن مہیمن نور ہادی علیم حکیم حق یہ خداکے نام ہین اور ان نامون سے اللہ تعالی نے آپکو بھی نامزد فرمایا **چوتھا** دعوی یہ ہے کہ خدا بھی اول ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی اول ہین بدلیل اول ما خلق اللہ نوری **پانچوان** دعوی یہ ہے کہ آپ کی نبوت اول ہے بدلیل کنت نبیا وادم بین الماء والطین

ان دعاوی پر بحث

پہلے دعوے پر یہ بحث ہے کہ ان صفات اربعہ یعنی الاول والآخر والظاہر والباطن کو بیشک خداتعالی نے اپنی تعریف مین بیان فرمایا ہے سورہ حدید مین ہے ھو الاول والاخر والظاھر والباطن اور اسکے پہلے ہے سبح للہ ما فی السموات والارض وھو العزیز الحکیم له ملك السموات والارض یحیی ویمیت وھو علی کل شئ قدیرا اور اسکے بعد ہے وھو بکل شئ علیم لیکن یہ کہ اللہ تعالی نے ان صفات سے اپنے حبیب حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وسلم کو بھی موصوف فرمایا ہے مولف رسالہ نے اسکا کوئی ثبوت نہین دیا ہے

ع
ہماری انجیل مین آخر کا
لفظ آیا ہے۔
قرآن پاک اور حدیث
مین خاتم النبیین ہے
قال تعالی ولکن رسول
اللہ وخاتم النبیین۔
وفی الصحیحین وانا
خاتم النبیین۔
۱۲ منہ

اور اگر آپ کی شان مین ان کلمات کا اطلاق پایا جاے تو اس اطلاق مین انکے وہ معنی ہرگز نہونگے اور نہ ہوسکتے ہین جو باریتعالی پر اطلاق کے وقت انکے معنے ہوتے ہین - اور مولف کی عبارت موہم اسکے خلاف کے ہے یعنی اوس سے ایہام اتحاد صفات خالق ومخلوق کا ہوتا ہے اور اس ایہام کا موئد وہ شعر ہے جو مولف نے ص۴۲ مین تحریر فرمایا ہے نظم از زبان من ہو الاول ہو الآخر شنو ۞ کس ندانند ابتدا و انتہاے مصطفی ۞ اور وہ مصرعہ جو ص۱۱ مین لکھا ہے مصرعہ پس ہو و احمد احد از روے این گفتار را ۞ چونکہ اس قسم کے اطلاقات و بیانات موہم شرک ہوتے ہین اور عوام کالانعام کی ضلالت کا باعث - اور شارع نے ایہام شرک سے بھی منع فرمایا ہے دیکھو آنحضرت صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وسلم نے خود اپنے کو انا سید ولد ادم فرمایا ہے جیسا کہ مسلم شریف مین موجود ہے پر جسوقت مطرف بن عبد اللہ رض نے آپکو سید کہا تو آپنے فرمایا السید هو الله یعنی ہم درحقیقت سید نہین ہین بلکہ سید حقیقت مین خدا ہی ہے ابو داؤد مین انکا قول یون مروی ہے قال انطلقت فی وفد بنی عامر الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلنا انت سیدنا فقال السید هو الله فقلنا وافضلنا فضلا واعظمنا طولا فقال قولوا قولکم او بعض قولکم ولا یستجرینکم الشیطان انتہی چونکہ مولف کی عبارت موہم خلاف عقیدہ سلف وخلف ہے اسلیے ہمکو تحقیق اس مقام کی لکھنی ضرور ہے تاکہ عوام مولف کی اس عبارت سے دہوکا نہ کھائین - پس واضح ہو کہ اگر مولف کی یہ عبارت اپنے ظاہر معنی پر محمول ہو اور اسکی تاویل کچھہ نہ کیجاوے تو اس سے صفات

خالق کا عین صفات مخلوق ہونا لازم آتا ہے حالانکہ سلف سے خلف تک کسی مسلمانکا یہ عقیدہ نہین ہمیشہ سے تمام مسلمانونکا یہی عقیدہ رہا اور ہے کہ صفات خالق مغائر صفات مخلوق ہین جسطرح ذات خالق مغائر ذوات مخلوقات ہے بدلیل قولہ تعالی لیس کمثلہ شئ **تفصیل** اس اجمال کی یہ ہے کہ صفات باریتعالی قدیم ہین اور صفات مخلوقات حادث پس جسوقت اون کلمات کا اطلاق جو صفات خالق مین وارد ہین مخلوق پر آئیگا تو اوسوقت اون سے وہ معنے ہرگز مراد نہونگے جو معنی اون سے اوسوقت مراد ہوتے ہین جبکہ اونکا اطلاق خدایتعالی پر ہوتا ہے مثلاً لفظ اول کا اطلاق جسوقت خدایتعالی پر کیا جائیگا تو مراد اوس سے معنے حقیقی ہونگے یعنی اولیت حقیقیہ یعنی جس سے پہلے کچھ نہو یعنی خدایتعالی سب سے پہلے ہے اوس سے پہلے کچھ نہین اور جب اسکا اطلاق مخلوق پر کیا جائیگا تو مراد معنی مجازی ہونگے یعنی اولیت مجازیہ مثلاً جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اسکا اطلاق ہوگا تو یہ معنے ہونگے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبوت مین سب نبیون سے پہلے ہین وقس علیہ البواقی حاصل یہ ہے کہ ان دونون اطلاقون مین موافقت صرف لفظ مین ہے نہ معنی مین مولف رسالہ نے اوس شعر مین اگر معنی حقیقی مراد لئے ہین تو یہ الحاد صریح اور کفر قبیح ہے قال اللہ تعالی وذروا الذین یلحدون فی اسمائہ سیجزون ما کانوا یعملون امام رازی تفسیر کبیر مین فرماتے ہین قال المحققون الالحاد فی اسمائہ تعالی یقع علی ثلثة اوجہ الاول اطلاق اسماء اللہ المقدسة الطاہرة علی غیر اللہ مثل ان الکفار کانوا یسمون الاوثان بالالہة ومن ذلک انہم سموا اصنامہم اللات العزی و المناة واشتقاق

اللات من الالہ والعزی من العزیز والمناۃ من المنان وکان مسیلمۃ الکذاب لقب نفسہ بالرحمن انتھی بقدر الحاجۃ اور حافظ ابن القیم فرماتے ہین الالحاد اما بجحدھا وانکارھا واما بجحد معانیھا وتعطیلھا واما بتحریفھا عن صوب الصواب واخراجھا عن الحق بالتاویلات واما بجعلھا اسماء لھذہ المخلوقات کالحاد اھل الاتحاد فانھم جعلوھا اسماء ھذہ الاکوان محمودھا ومذمومھا حتی قال زعیمھم ھو المسمی بمعنی کل اسم ممدوح عقلا وشرعا وعرفا وبکل اسم مذموم عقلا وشرعا وعرفا تعالی اللہ عما یقول الظالمون علوا کبیرا غرضکہ آپکی تعریف صاف صاف جو واقعی ہو بیان کرنی چاہیئے کیونکہ غیر واقعی تعریف بالحقیقۃ مدح نہین ہوتی ہے بلکہ موجب ذم کیونکہ وہ اس امر کو ظاہر کرتی ہے کہ جب مادح نے اپنے ممدوح مین اوصاف جمیلہ واقعیہ نہین پاے تو غیر واقعی اوصاف اوسکی طرف منسوب کئے اسلیئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وسلم نے اپنی حد سے زیادہ تعریف سے منع فرمایا ہے بخاری اور مسلم مین حضرت عمر رض سے مرفوعا آیا ہے لا تطرونی کما اطرت النصاری بن مریم فانما انا عبدہ فقولوا عبد اللہ ورسولہ پس آپکو خدا کا رسول جاننا اور اوسکا بندہ سمجھنا یہ بڑی تعریف اور تعظیم ہے دیکھو خدا تعالی نے مقام تعریف مین آپکو عبد کے ساتھ یاد کیا ہے قال اللہ تعالی وانہ لما قام عبد اللہ ۔ وقال وان کنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا وقال الذی نزل الفرقان علی عبدہ وقال سبحان الذی اسری بعبدہ لیلا وقال فاوحی الی عبدہ ما اوحی خدا تعالی کا مقام تعریف مین عبد ہی کا لفظ ذکر کرنا اسی طرف اشارہ ہے کہ ان فضائل ومناقب کی وجہ سے رسول خدا کا بندہ ہی رہتا ہے ان مراتب کے

باعث سے رسول کچھ خدا نہین ہو جاتا ہے باوجود اس تصریح اور اشارہ کے آجکل کے مولوی سے اور متصوفین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا جانتے ہین یا اور آپ کی ذات کو ذات خدا مانتے ہین اور بیجا باس شعر کو ہ من تو شدم تو من شدی من تن شدم تو جان شدی ✤ تا کس نگوید بعد ازین من دیگرم تو دیگری آپکی تعریف مین پڑہتے ہین۔ ان لوگون نے آپکی تعریف مین وہ غلو کیا کہ یہود ونصاری سے بھی بڑہ گئے۔ یہود نے عزیرؑ کو اور نصارا نے حضرت عیسیٰؑ کو خدا کا بیٹا ٹھہرایا ان حضرات نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عین خدا ٹھہرا دیا۔ اور اہلحدیث پر جنھون نے نہایت سچی سچی تعریفین کی ہین جو کہ خدا تعالی اور اوسکے رسولؐ نے خود بیان فرمائی ہین اونپر ناحق اعتراض کرنیکو تیار اور زبان درازی اور روا رکہنیکو موجود۔ فاضل جلیل عالم نبیل مولانا اسمعیل صاحب شہید محدث دہلوی رح پر جا بجا اعتراضات بیجا کئے گئے ہین۔ کہین پر یہ اعتراض ہے کہ مولانا نے آنحضرتؐ کو چمار سے زیادہ ذلیل بتایا ہے۔ کہین پر یہ اعتراض ہے کہ آپکو بڑا بھائی لکھا ہے۔ مین کہتا ہون کہ ایسی صراحت مولانا کے کلام مین کہین نہین پائی جاتی ہے مولانا نے یہ لکھا ہے کہ خدا کی شان کے مقابل ساری مخلوق چھوٹی ہو یا بڑی چمار سے زیادہ ذلیل وخوار ہے اور اسمین کیا شک ہے کہ خدا کی شان کے مقابل سب چمار سے زیادہ ذلیل ہین۔ بلکہ اوسکی شان کے مقابل اگر تمامی مخلوق کو محض لاشئ قرار دیا جاوے تو کچھ شناعت اور آپ کی حقارت نہین کیا وہ قول نہین ملاحظہ فرمایا جو بعض صوفیہ کرام نے خدا کی شان کے مقابل تمامی مخلوقات کو بمنزلہ مینگنی اونٹ کے قرار دیا ہے + اور خود آنحضرت صلعم نے اس مصرع

کے ساتھ تمثیل کیا ہے ع الا کل شیٔ ما خلا اللہ باطل ٭ برخلاف آجکل کے مولویون اور متصوفین کے کہ مخلوق کو عین خدا قرار دیکر صریح خدا کی تحقیر اور تذلیل کرتے ہین اور اوسلئے اہل حق پر ناحق کے اعتراض ہوتے ہین کیا مولانا شہید آنحضرتؐ کو رؤف اور رحیم نہین جانتے تھے یا آپ کو افضل مخلوق نہین لکھا ہے جو ایسے اعتراضات واہیہ مولانا شہید پر کئے جاتے ہین مولانا نے تو خدا اور رسول ہی کی محبت مین خدا کی راہ مین جان دی مگر مخالف اسکو کب تسلیم کرسکتا ہے وہ تو یہی کہیگا کہ بطمع مملکت اور لالچ سلطنت ایسا کام کیا نہ بغرض اعلاء کلمۃ اللہ و اجراء دین اللہ واللہ علیم بذات الصدور تو خدا ہی کی صفت ہے مگر فی زماننا مولانا شہید کے مخالفین بھی اس صفت کا دعوی کر بیٹھے ہین مولانا نے جملہ انبیاء کو بڑا بھائی لکھا ہے پوری عبارت تقویۃ الایمان کی اپنے محل پر منقول ہوگی مولانا نے آنحضرتؐ کو افضل المخلوقات لکھا ہے پس آپکو بڑے بھائی کہنے سے یہی مطلب ہے کہ آپ کی تعظیم اسیقدر چاہئے جیسے بڑے بھائی کی تعظیم کیجاتی ہے اور جب آنحضرت صلعم بقول مولانا افضل المخلوقات ہین تو آپ کی تعظیم کل مخلوقات سے زیادہ ثابت ہوگی وہو المقصود عبارت تقویۃ الایمان سے آپکی تعظیم آفتاب سے زیادہ روشن ہے نظر انصاف درکار ہے۔ اور کیا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم انما المومنون اخوۃ مین داخل نہین ہین جو اعتراض لا یعنی مولانا شہید پر کیا جاتا ہے اودہر تو خدا کی جانب سے وما محمد الا رسول کی ندا ہے۔ ادہر من تو شدم تو من شدی الخ کی صدا ہے۔ کیا آنحضرتؐ کی سچی تعریف یہی ہے جو اس شعر مین ہے۔ یہان پر اجمالی جواب مولانا کی طرف

دیا گیا تفصیلی جواب اپنے محل پر آویگا فانتظرہ + **دوسرے** دعوے پر اولاً یہ بحث ہے کہ مولف نے اسکا کوئی ثبوت نہین دیا ہے ۔ ثانیاً یہ کہ اسماء خداوندی کے آپ کی صفات ذاتی کی دلیل ہونیکا مطلب کیا ہے اگر یہ مطلب ہے کہ اسماء الٰہی جن صفات پر دال ہین وہ سب آپ کی صفات ہین تو لازم آیا کہ جملہ صفات باریتعالی عین صفات آنحضرتؐ ہین اور اسکا بطلان دعوے اولی کی بحث سے ظاہر ہوچکا و نیز خدا کا نام تو اللہ و رحمن بھی ہے تو اگر سب نام خدا کے اس معنے سے آپ کی صفات ذاتی کی دلیل ہون تو الاہیت و رحمانیت بھی جو ان نامون کی مدلول ہین آپ کی صفات ذاتی ہوجائینگی و ذلک کفر صریح و شرک قبیح اور اگر کوئی دوسرا مطلب ہے تو اوسکا بیان ہونا چاہئے کہ اوسمین نظر کیجاے + **تیسرے** دعوے پر یہ بحث ہے کہ ان کل نامون سے اللہ تعالی نے آپکو نامزد نہین فرمایا ہے رحیم اور رؤف کا اطلاق آپ پر آیۃ بالمومنین رؤف رحیم سے ثابت ہے علی ہذا القیاس کریم کا اطلاق بھی آپ پر آیۃ انہ لقول رسول کریم سے ثابت ہے ۔ مومن کا اطلاق آپ پر قران شریف مین نہین آیا ہے مگر آپ کی صفات سے ہے ۔ اور آیۃ امن الرسول اور اسکی مثل سے ثابت ہوتا ہے ۔ اور آپ کی صفت مومن کیونکر نہوگی آپ تو اول المومنین ہین ۔ اسیطرح مھیمن اور حکیم اور علیم اور حق کا اطلاق آپ پر نہین آیا ہے گو یہ سب آپ کی صفات سے ہین ۔ ہان حکیم ہونا آپکا آیۃ یعلمھم الکتاب والحکمۃ سے ثابت ہوتا ہے ۔ نور کا اطلاق آپ پر نہین آیا ہے ہان بقول بعض مفسرین مثل خفاجی وغیرہ آیۃ قد جاءکم من اللہ نور سے ثابت ہوتا ہے

ورنہ یہان نور سے مراد قرآن اور ہدایت ہے جیسا کہ اکثر مفسرون نے افادہ فرمایا ہے ولکل وجہۃ ھو مولیہا غرضکہ اطلاق نور کا آپ پر مختلف فیہ ہے ہان آپ کی صفات سے بیشک ہے۔ ھادی کا اطلاق بھی آپ پر نہین آیا ہے ہان آپ کی صفات سے ہے مگر اوس معنی سے جو مغائر معنی صفات باریتعالی ہین بدلیل ماسبق و بدلیل انک لاتھدی من احببت ولکن اللہ یھدی من یشاء اسیطرح سائر صفات مین حاصل بحث یہ ہے کہ کل صفات مقدسہ آپکی صفات سے ہین مگر یہ دعوی کہ ان نامون سے اللہ تعالی نے آپ کو بھی نام زد فرمایا ہے غلط ہے وانما نشاء ھذا من انساء القران واھمال الفرقان ہان بعض ان اسماء کا اطلاق آپ پر آیا ہے کما مر ان اطلاقات مین بھی وہی موافقہ لفظ مین ہے نہ معنے مین لما مر ان صفات اللہ تعالی مغائرۃ لصفات المخلوقات کما ان ذاتہ تعالی مغائرۃ لذوات المخلوقات۔ بعض اسماء باری کا اطلاق اور نبیون پر بھی آیا ہے جیسے حضرت اسحاقؑ اور اسمعیلؑ پر علیم اور حکیم کا اطلاق آیا ہے۔ اور حضرت نوحؑ پر شکور کا اور حضرت ابراہیمؑ پر حلیم کا اور حضرت یحییؑ اور حضرت عیسیؑ پر برا کا اور حضرت موسیؑ پر کریم اور قوی کا اور حضرت یوسفؑ پر حفیظ علیم کا اور حضرت ایوبؑ پر صادق کا اور حضرت اسمعیلؑ پر صادق الوعد کا آیا ہے کما لا یخفی علی من لہ مزاولۃ بکتاب اللہ اور سمیع اور بصیر کا اطلاق مطلق انسان پر آیا ہے قال اللہ تعالی انا خلقنا الانسان من نطفۃ امشاج نبتلیہ فجعلناہ سمیعا بصیرا ط وکل ھذہ الاطلاقات وماضاھاھا مغائرۃ فی المعنی ومتحدۃ فی الاسم واللفظ +

چوتھے دعوے پر

یہ بحث ہے کہ جس معنی کر خدا اور رسول اول ہین اوسکا بیان اوپر گذر چکا ہے رہی حدیث اول ما خلق اللہ نوری کی سو اسکا ثبوت سند معتبر سے نہوا ہے حافظ جلال الدین سیوطی شرح مواقف کی تخریج مین فرماتے ہین حدیث اول ما خلق اللہ نوری لا یحضرنی بہذا اللفظ لکن فی مسند ابن ابی عمر العدنی عن ابن عباس ان قریشا کانت نورا بین یدی اللہ تعالی قبل ان یخلق ادم بالفی عام یسبح ذلک النور وتسبح الملائکۃ بتسبیحہ فلما خلق اللہ ادم القی ذلک فی صلبہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاہبطنی اللہ الی الارض فی صلب ادم وجعلنی فی صلب نوح وقذف بی فی صلب ابراہیم ثم لم یزل اللہ ینقلنی من الاصلاب الکریمۃ والارحام الطاہرۃ حتی اخرجنی من بین ابوی ولم یلتقیا علی سفاح قط انتہی اس حدیث ابن عباسؓ کو اپنے رسالہ التعظیم والمنۃ فی ان ابوی رسول اللہ فی الجنۃ مین بھی نقل کیا ہے مگر نہ معلوم کہ اسناد اسکی صحیح ہے یا غیر صحیح۔ اور تقریب التہذیب مین ابن ابی عمر عدنی کے ترجمہ مین ہے کہ ابو حاتم نے کہا کہ کانت فیہ غفلۃ یعنی ابن ابی عمر عدنی مین غفلت تھی ✣ **پانچوین** دعوے پر یہ بحث ہے کہ اسمین تمسک نہین کہ آپ کی نبوۃ کل نبیون سے پہلے ہے مگر یہ حدیث کنت نبیا وادم بین الماء والطین بایں لفظ صحیح نہین ہے اصل لفظ یون ہے کنت نبیا وادم بین الروح والجسد حافظ جلال الدین سیوطی الدرر المنتثرہ فی الاحادیث المشتہرہ مین فرماتے ہین حدیث کنت نبیا وادم بین الماء والطین لا اصل لہ بہذا اللفظ ولکن فی الترمذی متی کنت نبیا قال

واٰدم بین الروح والجسد وفی صحیح ابن حبان والحاکم عن عرباض بن ساریۃ
انی عند اللہ مکتوب خاتم النبیین وان اٰدم لمنجدل فی طینہ قلت وزاد
العوام فیہ وکنت نبیا ولا اٰدم ولا ماء ولا طین ولا اصل لہ ایضا انتہی۔ اور
امام حافظ شمس الدین سخاوی تلمیذ حافظ ابن حجر عسقلانی مقاصد حسنہ میں فرماتے ہیں
حدیث کنت اول النبیین فی الخلق واٰخرہم فی البعث ابو نعیم فی الدلائل
وابن ابی حاتم فی تفسیرہ وابن لال ومن طریقہ الدیلمی کلہم من حدیث
سعید بن بشیر عن قتادۃ عن الحسن عن ابی ہریرۃ بہ مرفوعا ولہ شاہد
من حدیث میسرۃ بلفظ کنت نبیا واٰدم بین الروح والجسد اخرجہ احمد
والبخاری فی تاریخہ والبغوی وابن السکن وغیرہما فی الصحابۃ وابو نعیم فی
الحلیۃ وصححہ الحاکم وکذا ہو بہذا اللفظ عند الترمذی وغیرہ عن ابی ہریرۃ
متی کنت نبیا اوکنت نبیا قال واٰدم وذکرہ وقال الترمذی انہ حسن صحیح و
صححہ الحاکم ایضا وفی لفظ واٰدم لمنجدل فی طینہ وفی صحیح ابن حبان والحاکم
من حدیث العرباض بن ساریۃ مرفوعا انی عند اللہ مکتوب خاتم النبیین
وان اٰدم لمنجدل فی طینہ وکذا اخرجہ احمد والدارمی فی مسندیہما وابو نعیم
والطبرانی من حدیث ابن عباس قال قیل یا رسول اللہ متی کنت نبیا قال
واٰدم بین الروح والجسد واما الذی علی الالسنۃ بلفظ کنت نبیا واٰدم بین
الماء والطین فلم اقف علیہ بہذا اللفظ فضلا عن زیادۃ وکنت نبیا ولا اٰدم
ولا ماء ولا طین وقد قال شیخنا فی بعض الاجوبۃ عن الزیادۃ انہا ضعیفۃ
والذی قبلہا اقوی انتہی +

دعاوی صہ

پہلا دعوی مسئلہ تناسخ کا ہے اسکا ثبوت آپ کے بیان نکتہ صوفیانہ سے متبادر ہے۔ دوسرا دعوی یہ ہے کہ ظاہر کا اطلاق آنحضرتؐ پر اس معنی کر ہے کہ آپ کے نور نے تمام عالم کو منور کر دیا۔ تیسرا دعوی یہ ہے کہ باطن کا اطلاق آپ پر اس معنی کر ہے کہ آپ کی حقیقت پر کسی نبی و ولی کو آگہی نہین ہوئی چوتھا دعوی یہ ہے کہ مجلس مولد سجدہ گاہ ملک ہے۔ پانچوان دعوی یہ ہے کہ آنحضرتؐ کو شاہنشاہ کہنا درست ہے یہ دونون دعوے آپ کے اس شعر سے ثابت ہین جو آپنے نقل فرمایا ہے نظم بے ادب پا منہ اینجا کہ عجب درگاہست ٭ سجدہ گاہ ملک و محفل شاہنشاہست ٭ چھٹوان دعوی یہ ہے کہ حسب عقائد اہل سنت وجماعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہین جیسے کہ تھے تو ہر مسلمان کو اس محفل مین حاضر ہونا چاہیے جیسا کہ حاضر ہونا چاہیے بارگاہ رسالت مین ٭

ان دعاوی پر بحث

پہلے دعوے پر یہ بحث ہے کہ مسئلہ تناسخ پر گو دلیل استحالہ نہین قائم ہے پر اسکے وقوع پر بھی کوئی دلیل شرعی نہین وارد ہے ھاتوا برھانکم ان کنتم صادقین اور نیز مسئلہ تناسخ مستلزم اسکو نہین ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ابتداء اور انتہاء نہ معلوم ہووے سواے ذات باریتعالی کل چیزونکی ابتداء اور انتہاء رہے گو ہمکو بعض امور پر تفصیلاً اطلاع نہو۔ جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ جانے کہ آپ کی ابتداء اور انتہاء نہین ہے وہ شخص

پکّا مشرک اور ملحد ہے۔ نکات صوفیانہ کوئی حجت نہین ہین اور نہ شطحیات صوفیہ پر
عمل درست ہے نہ معلوم وہ لوگ کیا سمجھکر اس قسم کے کلمات کہہ پڑے ہین
ہمین اونکے افعال شطحیہ سے کیا مطلب ہے تلك امة قد خلت لها ما كسبت
ولكم ما كسبتم پر عمل چاہیئے فن تصوف ایک علم نہایت دقیق ہے جو لوگ
اخص الخواص ہین اونکے لئے یہ جائز ہے۔ مگر آجکل فن تصوف کوڑیون کے
مول ہو رہا ہے جسے دیکھئے وہ اسیکا دم بھر رہا ہے۔ جسے الف بے مین
تمیز نہین وہ بھی اسیکے پیچھے ہو رہا ہے۔ اصل عبادت صوم و صلوۃ سے کچھ
مطلب نہین ہے مگر جہان مجلس مولد اور سماع صوفیہ اور عرس کی سنی جھٹ
دوڑ مارا آجکل کے مولودیون اور صوفیون کو فن تصوف سے کیا نسبت ہے
وقد قيل ؎ فن التصوف ما ادق بيانه ÷ متحير فيه الامام الرازي ÷

دوسرے دعوے پر یہ بحث ہے کہ ظاہر کا اطلاق آنحضرتؐ پر اس معنی کر کہ
آپ کے نور نے تمام عالم کو منور کر دیا محل نظر ہے۔ یہ جب صحیح ہو کہ آپ اولا
حدیث اول ما خلق الله نوری کو ثابت کر دکھائین۔ اور نیز یہ امر بھی ثابت ہونا
چاہیئے کہ آنحضرتؐ کا نور باعث خلق تمام مخلوقات ہے حدیث لولاك لما خلقت
الافلاك موضوع ہے جیسا کہ ملا علی قاری نے المصنوع فی الاحادیث
الموضوع۔ اور علامہ شوکانی نے الفوائد المجموعہ فی الاحادیث الموضوعہ
مین صغانی سے نقل کیا ہے۔ مواہب لدنیہ مین حاکم کی روایت حضرت عمرؓ
سے یون منقول ہے ان ادم علیه الصلوة والسلام رای اسم محمد مکتوبا
على العرش وان الله تعالى قال لادم لولا محمد ما خلقتك زرقانی نے اسکی شرح مین

ج۱۰ ے

ایک دوسری روایت حاکم اور ابوالشیخ کی حضرت ابن عباس رض سے یون نقل کی ہے اوحی الله الی عیسی امن بمحمد و مر امتک ان یومنوا به فلولا محمد ما خلقت ادم و لا الجنة ولا النار الحدیث زرقانی نے بیان کیا کہ حاکم نے اسکو صحیح کہا ہے اور سبکی اور بلقینی نے اسکا اقرار کیا ہے اور ذہبی نے کہا کہ اسکی سند مین عمرو بن اوس ہے یہ نہین معلوم ہوتا ہے کہ یہ کون ہے - ناظرین رسالہ ہذا پر مخفی نہ رہے کہ ثبوت ان دونون امر کا حیز خفا مین ہے پس ظاہر کے معنے جو مولف رسالہ نے بیان کی ہے بلا ثبوت کیونکر صحیح ہوسکتے ہین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ظاہر کا اطلاق اس معنی کر ہوگا کہ آپ واضح اور غالب ہین تیسرے دعوے پر یہ بحث ہے کہ باطن کے یہ معنی بھی کیونکر صحیح ہونگے کیونکہ حقیقت ذات خدا کسی کی نہین معلوم ہے و نہ معلوم ہوسکتی ہے ورنہ حقیقت رسول ؐ کی معلومیت کے استحالہ پر کون دلیل قائم ہے حقیقت ذات باریتعالی کی معلومیت کا استحالہ تو اسوجہ سے ہے کہ وہ واجب الوجود ہے اور بہ تقدیر معلومیت انقلاب مستحیل یعنی انقلاب وجوب سے امکان کی طرف لازم آتا ہے اور حقیقت رسول ؐ کی معلومیت مین کونسا استحالہ لازم آتا ہے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وسلم پر اطلاق باطن کا شاید اس معنی کر کے ہو کہ آپ بواطن امور کو بواسطہ وحی خداتعالی جانتے ہین +

چوتھے دعوے پر یہ بحث ہے کہ اولا تو مجالس مولد کا ثبوت ہی نہین ہے چہ جائے کہ سجدہ گاہ ملک ہو اس مجلس کا پتہ قرون مشہود لہا بالخیر مین نہین پایا جاتا ہے اسکو شاہ ابن المظفر ابوسعید بن زین الدین بن علی نے احداث کیا ہے جیسا کہ حافظ جلال الدین سیوطی نے حسن المقصد فی عمل المولد مین بیان کیا ہے اس

سلطان کی نسبت سبط ابن جوزی نے مرآۃ الجنان مین بیان کیا ہے کہ صوفیون کے واسطے ظہر سے فجر تک راگ کرتا تھا اور خود ناچتا تھا جیسا کہ سیوطی نے رسالۂ مذکورہ مین بیان کیا ہے سیوطی نے گو اسکی تعریف بھی لکھی ہے مگر اسمین شک نہین کہ یہ معلن بالفسق تھا اور نیز اسکا فعل حجت نہین ہے مولف رسالہ پر لازم ہے کہ اولا تعریف بدعت کرے بعد ازان اس مجلس کذائی کو اسپر تفریع کرے - یہ امر تو ظاہر ہے کہ اس مجلس کذائی کا اثر زمانہ خیر القرون مین نہ تھا پھر یہ کسو جہ سے بدعت نہین ہے باقی دلائل اس مجلس کے ثبوت مین جو مولف رسالہ نے مختلف محلون مین بیان کیے ہین اونکا جواب اپنے اپنے محل پر آویگا اور مجلس مولد کو سجدہ گاہ ملک کہنا سخت گناہ ہے سجدہ گاہ ملک وانس اوسی باریتعالی کی درگاہ ہے ایسی تعریف تو آنحضرتؐ کی درگاہ رسالت کی بھی نہین چاہیے چہ جائے کہ اس مجلس کی جب رسول کی درگاہ کی ایسی تعریف کیجائیگی تو خدا یتعالی کے لیے کونسا لفظ رکھا ہے باوجود ایسے عقائد باطلہ کے منکرین مولد پر زبان درازی کرنا تعصب نہین ہے تو کیا ہے **پانچوین** دعوے پر یہ بحث ہے کہ شاہنشاہ وہی خدا یتعالی ہے کسی بشر کو شاہنشاہ کہنا نہین درست ہے اس قسم کی تعریف اوسی باری عز اسمہ کی چاہیے خالق اور مخلوق کی تعریف مین فرق ضرور چاہیے گو تغائر حیثیات سے فرق ہو سکتا ہے مگر اسمین مظنہ شرک اور غلو پایا جاتا ہے اور شارع نے مظنہ شرک اور تعریف غلو سے منع فرمایا ہے اسکا بیان اوپر گذر چکا ہے حدیث شریف مین ملک الاملاک کسی مخلوق کے حق مین کہنا صریحا منع آچکا ہے صحیح مسلم مین ابوہریرہ سے مرفوعا مروی ہے اغیظ رجل علی اللہ یوم القیمۃ

واخبث رجل کان یسمی ملک الاملاک یعنی جو شخص اپنے کو شاہنشاہ کہلواتا تھا وہ قیامت کے دن بڑا خبیث ہوگا اور خداتعالی کا غصہ اوسپر زیادہ ہوگا پس شاہنشاہ کہنے والا بھی بڑا خبیث ہوگا۔ اسلیئے کہ یہ صفت خاص جناب باریتعالی کو زیبا اور لائق ہے پھر جو صفت کہ خداتعالی کو مخصوص ہو اوسکو کسی مخلوق مین ثابت کرنا باعث غیظ خدا کیونکر نہوگا۔ ابن حجر مکی شرح منہاج مین فرماتے ہین ویحرم ملک الاملاک لان ذلک لیس لغیر اللہ وکذا عبد النبی وعبد الکعبۃ او الدار او علی او الحسن لایہام التشریک انتہی یہان سے یہ بھی ثابت ہوا کہ اضافت عبد کی غیر خدا کی طرف بوجہ ایہام تشریک نہین درست ہے گو یقیناً شرک بوجہ احتمال اسکے کہ مراد عبد سے خادم ہو نہو مگر چونکہ اسمین مظنہ شرک پایا جاتا ہے لہذا علماء اہل سنت وجماعت نے اس اضافت کو منع کر دیا ہے۔ ملا علی قاری شرح فقہ اکبر مین فرماتے ہین اما ما اشتہر من التسمیۃ بعبد النبی فظاہرہ کفر الا ان اراد بالعبد المملوک اور نیز شرح مشکوۃ مین فرماتے ہین ولا یجوز نحو عبد الحارث ولا عبد النبی ولا غیرہ مما شاع بین الناس انتہی یہ سب عبارتین بتقریب ممانعت مظنہ شرک منقول ہوئین ورنہ یہان ان نامون کے جواز و عدم جواز سے بحث نہین ہے **چھٹوین** دعوے پر یہ بحث ہے کہ اسمین شک نہین کہ مسئلہ حیوۃ الانبیاء صحیح ہے مگر یہ قول کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وسلم زندہ ہین جیسے کہ تھے محل نظر ہے اور آپ کے زندہ ہونے پر یہ تفریع کہ اس مجلس مین حاضر ہونا چاہیئے غلط ہے۔ آپ کے زندہ ہونے اور مجلس مولد مین حاضر ہونے مین کوئی تلازم نہین ہے۔ اور اگر مولف رسالہ نے یہ مراد لیا

ہو کر اس مجلس مولد مین آپ کی روح پر فتوح آتی ہے تو اولاً یہ بات بھی اسمین اور زندہ ہونے مین کوئی تلازم نہین ہے ثانیاً یہ اعتقاد باطل بلکہ شرک ہے قاضی شہاب الدین دولت آبادی تحفۃ القضاۃ مین لکھتے ہین ما یفعله الجهال علی رأس کل حول فی شهر ربیع الاول لیس بشیء و یقومون عند ذکر مولده صلی اللہ علیه وسلم ویزعمون ان روحه صلی اللہ علیه وسلم یجیء و حاضر فزعمهم باطل بل هذا الاعتقاد شرک و قد منع الائمة الاربعة عن مثل هذا انتهی ؁ عجب نہین کہ مولف رسالہ نے یہی تلازم مراد لیا ہو کیونکہ اس مجلس مولد مین حاضر ہونیکا حکم ویسا ہی دیا ہے جیسا کہ آپ کی بارگاہ رسالت مین حاضر ہونا چاہئے ؁

دعاوی

پہلا دعوی یہ ہے کہ جب عموماً ذکر صالحین سے رحمت نازل ہوتی ہے تو خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر سے بدرجہ اولی رحمت نازل ہوگی۔ **دوسرا** دعوی یہ ہے کہ اس محفل مین نہایت جی لگا کر آپکا ذکر سنے اور نہایت ادب اور تعظیم سے اس مجلس عالی مین بیٹھے۔ **تیسرا** دعوی یہ ہے کہ جناب شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی نے لکھا ہے کہ مین مکہ معظمہ مین مجلس مولد خیر الانام مین حاضر ہوا تو مین نے اس مجلس مین انوار دیکھے اور ان انوار مین تامل کیا تو مجھپر انوار ملائکہ منکشف ہوئے جو ایسی محفل مین حاضر ہوتے ہین۔ **چوتھا** دعوی یہ ہے کہ صحابہ رضوان اللہ تعالی علیہم اجمعین جب بیٹھتے تھے تو آپ کے فضائل کا ذکر کرتے تھے۔ **پانچوان** دعوی یہ ہے کہ جس نے بنظر محبت اور ایمان کے آنحضرت کو دیکھا تو گویا خدا کو دیکھا **چھٹوان** دعوی

یہ ہے کہ آپ خدا کے نور سے پیدا ہین اور کل چیز آپ کے نور سے پیدا ہے اس دعوے کا ثبوت اوس عبارت سے ظاہر ہے جو پانچوین دعوے کے بعد لکھا ہے وہ عبارت یہ ہے من رانی فقد رای الحق وانا من نور اللہ وکل شئ من نوری

ان دعاوی پر بحث

پہلے دعوے پر یہ بحث ہے کہ نزول رحمت بوقت ذکر صالحین جو مشہور ہے اسکی اصل نہین ہے علامہ شوکانی فوائد مجموعہ مین فرماتے ہین حدیث انما تتنزل الرحمۃ عند ذکر الصالحین قال العراقی وابن حجر لا اصل لہ انتہی ہان آنحضرتؐ کا ذکر بیشک باعث نزول رحمت الٰہی ہے لیکن اس سے مجلس مولد کذائی کا ثبوت کیونکر ہوتا ہے اور آپ کے مطلق ذکر فضائل اور شمائل سے بدون قیود محدثہ کسکو انکار ہے * دوسرے دعوے پر یہ بحث ہے کہ تعظیم اور ادب کسی شئی کی فرع ہے اوس شئے کے ثبوت پر ابھی تو اس مجلس مولد ہی کے جواز مین کلام ہے تعظیم اور ادب کو کون پوچھتا ہے اولاً آپ اسکے ثبوت پر کوئی بینہ نیرہ قائم کرین بعدہ اوسکے فروعات مین سعی فرماوین ثبت العرش ثم نقش تیسرے دعوے پر یہ بحث ہے کہ یہ قول شاہ ولی اللہ صاحب کا اونکی کس کتاب مین ہے امید کہ اوس عبارت کا پتہ بحوالہ کتاب تحریر فرمائیے اور بصورت تصحیح نقل کے بھی یہ قول کوئی دلیل شرعی نہین ہے اسکے مقابلہ مین اور علما کے قول موجود ہین جن سے بدعت ہونا اس احتفال کا ثابت ہے مجدد الف ثانی نے اپنے مکتوبات مین اسکو بدعت لکھا ہے اور شاہ ولی اللہ رح بھی مجدد ہی تھے ۔ چوتھے دعوے پر یہ بحث ہے کہ صحابہ کرام کا بیان

آنحضرت صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وسلم کے بابت اسطرح پر نتھا جیسا کہ مولودیون مین ہے یہ احتفال اور اجتماع کذائی صحابہ مین نتھا۔ صحابہ کے بیان فضائل مین اور ان مولودیون کے بیان مین بعد المشرقین ہے۔ آپ کے مطلق بیان فضائل کو کس نے منع کیا ہے کلام منکرین کو اس احتفال اور اجتماع مین ہے **پانچوین** دعوے پر یہ بحث ہے کہ یہ قول کہ جس نے رسول ص کو محبت کی نظر سے دیکھا گویا خدا کو دیکھا اس سے کیا مطلب ہے اگر یہ مطلب ہے کہ رسول ص کی ذات ذات خدا سے پیدا ہے پس آپکا دیکھنا گویا خدا کا دیکھنا ہے تو یہ اعتقاد سراسر ضلالت اور غوایت ہے۔ مولف کی تحریر سے مسئلہ وحدت وجود کا ترشح ہے اور یہ مسئلہ کفر ہے۔ صہ مین یہ شعر ہے ع چہ وسعت دادۂ یارب بہ ظرف آن عظیم الشان ٭ کہ انی عبدہ گویدبجاے قول سبحانی ٭ اور صلا مین یہ شعر ہے ع جلوہ نور الٰہی نمود و نور احمد نام ساخت ٭ پس بود احمد احد از روے این گفتار را ٭ اور صـ۱۳ مین یہ شعر ہے ع تقدیر بیک ناقہ نشانید و محمل ٭ سلماے حدوث تو لیلاے قدم را ٭ اور نیز اوسی صفحہ مین یہ شعر ہے ع مرا سریست اندر دل اگر گویم زبان سوزد ٭ کہ سر احمدی داند ولکن قیس را شاید ٭ اور صـ۱۴ مین مولانا روم کا یہ شعر لکھا ہے ع بالله همون بود کہ می آمد ومیرفت۔ ہر قرن کہ دیدی ٭ تا عاقبت آن شکل عرب وار برآمد۔ داراے جہان شد ٭ اور صـ۲۶ مین یہ شعر ہے ع مرحبا صل علی نور محمد مصطفی ٭ کنت کنزا مخفی مین نہان تھا آشکارا ہوگیا ٭ اور صـ۳۹ مین یہ شعر ہے ع من تو شدم تو من شدی من تن شدم تو جان شدی ٭ تا کس نگوید بعد ازین من دیگرم تو دیگری ٭ ان اشعار منقولہ

[illegible]

[illegible] ان اعرف فخلقت خلقا
فعرفتهم بی فعرفونی
لا اصل له انتهی ۔ حافظ
سخاوی مقاصد حسنہ
فرماتے ہین قال ابن
تیمیۃ انہ لیس من
کلام النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ولا یعرف له
سند صحیح ولا ضعیف
وتبعه الزرکشی و
[illegible]

سے ثبوت مسئلہ وحدۃ وجود کا اور نیز آنحضرتؐ کا عین خدا ہونا ثابت ہوتا ہے۔ نعوذ باللہ من ھذہ العقائد الباطلۃ الموقعۃ فی جب الغوایۃ والضلالۃ نصاریٰ نے تو حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا ہی ٹھہرایا ان مولویوں اور صوفیوں نے تمامی چیز کو خدا ٹھیرا دیا۔ پھر جب سبھی شئ خدا ٹھیری تو کیوں مسلمانی کا دعوی ہے اب حاجت خدا اور رسول کے ماننے کی کیا رہی اور کیوں آنحضرتؐ کی شان مین رسالہ لکھا گیا اپنے ہی شان مین لکھنا مناسب تھا اور جب اتحاد ہی کا دعوی ہے تو اگر اپنے ہی شان مین لکھا ہو تو کیا عجب ہے مولف رسالہ کہہ سکتا ہے کہ یہان صرف لحاظ صوفیانہ اختیار کیا گیا ہے یعنی صرف اجراسے لفظ مقصود ہے معنوں کا لحاظ نہین ہے مین نہین سمجھا کہ اس قسم کے کلمات کفریہ کا بولنا اور معنوں کا لحاظ نکرنا کس نے درست کہا ہے۔ کیا رسولؐ کی رسالت کا اقرار جب ہی پورا ہوگا کہ آپکو خدا سمجھے اور آپکا مولود کرے۔ غالباً مولف رسالہ حنفی صاحب ہونگے۔ لہذا گذارش ہے کہ اس قسم کے کلمات کا تلفظ امام ابو حنیفہ رح کے قول سے ثابت کرین۔ وعلی التنزل کتب فقہ مثل قنیہ منیہ ہی سے ثابت کر دکھائین۔ مولانا شہید پر تو وہ اعتراض لایعنی اور اپنے اوپر السہو نسیان ؎ چون خدا خواہد کہ پردہ کس درد میلش اندر طعنۂ پاکان برد + **واضح ہو** کہ مسئلہ وحدۃ وجود ظاہر البطلان من الاحادیث والقرآن ہے جو شخص کہ خدا و رسول پر ایمان لا چکا اوسکو شطحیات صوفیہ کے درپے ہونا کیا ضرور ہے اگر شطحیات صوفیہ ہی پر عمل کرنا منظور ہے تو اللہ و رسول اور قرآن حدیث کا نام لینا کیا ضرور با علی صوت انا الحق کہے اس سرکار انگلشیہ مین ہر شخص کو پورے طور پر آزادی حاصل ہے پھانسی اور سولی دیئے جانیکا خوف

نہیں ہے پس شوق سے انا الحق[عه] اور انی انا اللہ لا الہ الا انا فاعبدون[عه] کا دعویٰ کرتے
آمدم بر سر مطلب اب چند عبارتیں باثبات بطلان مسئلہ وحدۃ وجود منقول ہوتی ہیں
جامی علیہ الرحمہ درہ فاخرہ میں فرماتے ہیں ثم ان مستند الصوفیۃ فیما ذھبوا
الیہ ھو الکشف والعیان لا النظر والبرھان ملا علی قاری قصیدہ امالی کی شرح میں
فرماتے ہیں واما التوحید الصرف الذی یقول بہ الوجودیۃ والحلولیۃ والاتحادیۃ
من ان الحق ھو الوجود المطلق فتنزہ من کفر التنویۃ انتھی اور شرح مقاصد میں ہے
فالقول بکون الواجب ھو الوجود المطلق مبنی علی اصول فاسدۃ اور بھی اوسمیں ہے
ومنھم بعض المتصوفۃ القائلون بان السالک اذا امعن فی السلوک وخاض لجۃ
الوصول فربما یحل اللہ تعالیٰ عما یقول الظلمون علوا کبیرا فیہ کالنار فی الجمر بحیث لا
یتمایزان ویتحد بہ بحیث لا اثنینیۃ ولا تغائر وصح ان یقول ھو انا وانا ھو وح
یرتفع الامر والنھی ویظھر من الغرائب والعجائب ما لا یتصور من البشر وفساد
الرائین غنی عن البیان انتھی۔ اور شرح مواقف میں ہے وما یقال ان الکل ذات
واحدۃ تتعدد بحسب الاوصاف لا غیر فالمقید وان طور العقل بعید ونہ مکابرۃ
لا یلتفت الیھا اور بھی اوسمیں ہے ورایت من الصوفیۃ الوجودیۃ من ینکرہ
ویقول لا حلول ولا اتحاد اذ کل ذلک یشعر بالغیریۃ ونحن لا نقول بھا بل نقول لیس فی
دار الوجود غیرہ دیار وھذا العذر اشد قبحا وبطلانا من ذلک الجرم اذ تلزم تلک
المخالفۃ التی لا یجترأ علی القول بھا عاقل ولا ممیز ادنی تمییز انتھی جو شخص مسلمانی کا دعویٰ
کرے اور ساتھ اسکے وحدۃ وجود کے مسئلے پر بھی عقیدہ رکھے تو وہ آیۃ کریمہ وما
یؤمن اکثرھم باللہ الا وھم مشرکون کا مصداق ہے چھٹویں دعوے پر بحث یہ

پ ٢٦

عه منصور حلاج نے
کہا ١٢ منہ

عه اسکو بایزید بسطامی نے
کہا ہے مولانا روم
مثنوی کی بیچ دفتر ششم
کہ ام ایران فرعون [illegible]
بازید ایران از زوال ملکم [illegible]
گفت سنگا عیان انا [illegible]
لا الہ الا انا فاعبدون
١٢ منہ

کہ آنحضرتؐ کا یہ قول کہ خدا نے مجھے اپنے نور سے پیدا کیا ہے اور میرے نور سے کل چیزیں پیدا ہیں یہ حدیث جھوٹی ہے احمد بن یوسف نے اسکو وضع کیا ہے حافظ ذہبی میزان الاعتدال فی نقد الرجال میں فرماتے ہیں احمد بن یوسف المنبجی لا یعرف واتی بخبر کذب قال ابو نعیم فی امالیہ ثنا محمد بن محمد بن عمرو بن زید املاء ثنا احمد بن یوسف ثنا ابو شعیب صالح بن زیاد السوسی ثنا الهیثم بن جمیل ثنا ابو معشر عن المقبری عن ابی ہریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم خلقنی الله من نوره وخلق ابا بکر من نوری وخلق عمر من نور ابی بکر وخلق امتی من نور عمر وعمر سراج اهل الجنة قال ابو نعیم هذا باطل مخالف لکتاب الله ثم اخذ ابو نعیم یتکلم علی رجاله بکلام غیر مفید فقال ابو معشر ترك ولم یخرجا له واما ابو شعیب فمتروك متفق علی ترکه وکذلك الهیثم ولم یخرج عنه شیٔ فی الصحیحین قلت ما حدث به واحد من ثلثة وانما الآفة عندی فیه من المنبجی انتهی ۔ اگر مولف صاحب یہ عذر کریں کہ یہ طریقہ ہمارے طریقے کے مغائر ہے تو کہا جاویگا کہ جس طریقہ کو آپنے بیان کیا ہے اوسکو مع اسناد وحوالہ کتاب نقل فرمائے تاکہ دیکھا جاوے کہ آپ کا دعوی صحیح ہے یا غلط ہے اس روایت سے تو آپکا نور خدا سے پیدا ہونا باطل ہے اگر آپ کوئی صحیح حدیث پیش کریں تو ہمیں اوسکے قبول سے انکار نہیں ہے مگر اسقدر ضرور کہا جاویگا کہ آپکا نور خدا سے پیدا ہونیکا یہ مطلب نہیں ہے کہ معاذ اللہ خدا تعالی نے اپنے نور سے نکالکر آپ کے نور کو پیدا کیا فان ذاته تبارك وتعالی منزه عن الزیادة والنقصان ومن ادعی خلافه فعلیه البرهان من الاحادیث والقرآن ۔ بلکہ اسکا مطلب یہ ہوگا کہ خدا تعالی نے بلا واسطہ غیر اپنی تجلی سے پیدا کیا +

ایقاظ

ماشاء اللہ باوجود عقائد شرکیہ واعمال الحادیہ دعوی اتباع اور محبت رسولؐ ہے کیا رسول نے یہی حکم کیا ہے کہ مجھے خدا کہو اور میری تعریف خدا کی سی کرو کیا محبت رسولؐ اسی مین ہے کہ تاکیا مولود کرے اور آپ کے جملہ امور فرمودہ سے اعراض کرے کیا رسولؐ نے یہی حکم کیا ہے کہ میری ولادت کی ایک مجلس کرو اور اوس مین بوقت ذکر ولادت دست بستہ کھڑے ہو جاؤ کیا محبت آنحضرتؐ صرف مولود ہی مین ہے جو ناحق منکرین پر وار چلایا جاتا ہے کیا مولود کی دلیل یہی ہے کہ علماے حرمین اور علماے فرنگی محل کا عمل ہے کیا مکفر و نسب زنا یہی مولود ہی ہے جو رنڈیان تک مولود کرتی ہین کیا آپ کی اتباع اسی مین ہے کہ شاہ مینا کی مزار پر رقص طوائف مین شامل ہو کیا رسولؐ نے یہی حکم دیا ہے کہ محرم مین حسین باڑہ کی روشنیان دیکھتا پھرے کیا محبت رسولؐ اسیمین ہے کہ کاکوری کے عرس مین شامل ہوکر زردے اور پلاؤ کی قابین اوڑاوے کیا محبت آنحضرت اسیمین ہے کہ آپکے مناقب اور فضائل مین رسالہ لکھے اور آپ ہی کی آل پر تہمتین لگاوے اور اونکو مورد لعنت ٹھیراوے کیا مجلس مولد کذائی بدعت نہین ہے جو منکرین مورد طعن ٹھیرائے جاتے ہین کیا حدیث ان اللہ جمیل یحب الجمال نظر سے نہین گذری جو ناحق آنحضرتؐ کے ایک متبع خالص حسد اور حقد ظاہر کیا جاتا ہے کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خدام نہین تھے جو اعتراض لایعنی اور کلام بے معنی کیا جاتا ہے باوجود ارتکاب معائب شتی و ہفوات لاتحصی ناحق ایک متبع سنت اور ماحی بدعت پر اعتراضات بیہودہ اور خدشات مردودہ کئے جاتے ہین آیسے محب رسول کو برا کہنا گویا رسولؐ کو برا کہنا ہے

ان کل حسد اور بغض اور عناد کا یہی سبب ہے کہ آنجناب سلالہ خاندان مصطفوی نے اپنی قوت علمی اور مالی کے زور سے ان مبتدعین کی پوری پوری خبر لی یہ لوگ جب دلائل واضحات اور حجج ساطعات کے مقابلہ سے عاجز آگئے تو گالیان دینی شروع کر دین اذا ایئس الانسان طال لسانہ ؎ کوئی مضمون لکھہ علمی اگر دعوی لیاقت ہے ❊ مغلظ گالیان دینی بھلا کوئی شرافت ہے ❊

دعاوی ص۱۱

پہلا دعوی یہ ہے کہ آیۃ اللہ نور السموات والارض مثل نورہ کمشکوۃ فیہا مصباح کی یہ تفسیر ہے کہ مراد چراغ سے نور محمدی ہے اور مراد قندیل سے آپکا وجود شریف ہے **دوسرا** دعوی یہ ہے کہ نور محمدی اصل نور خداوندی ہے۔ **تیسرا** دعوی یہ ہے کہ اللہ تعالی نے اپنے نور کو آنحضرتؐ کے جسم اطہر مین روشن کیا یہ دونون دعوے اوسی تفسیر سے ثابت کیئے ہین اسکے بعد یہ عبارت ہے۔ **نظم** جلوہ نوری نمود و نور احمد نام ساخت ❊ پس بود احمد احد از روے این گفتار ما ❊ انا من نور اللہ وکل شیء من نوری و قد جاءکم من اللہ نور **چوتھا** دعوی یہ ہے کہ نبوت آنحضرتؐ کی درمیان ملائکہ اور ارواح انبیاء کے معلوم تھی بلکہ آپ کی روح مبارک ملائکہ اور انبیاء کو فیض پہونچاتی تھی اور نیز آپ کی روح تمام نبی آدم پر مبعوث تھی اور آپ اوس عالم مین علانیہ مرسل تھے اور ہوسکتا ہے کہ السابقون الاخرون سے یہی اشارہ ہو **پانچوان** دعوی یہ ہے کہ خبر مین آیا ہے کہ جب آنحضرتؐ کا نور پیدا کیا گیا نکلے اوس سے انوار انبیاء کے پس خدا تعالی نے حکم کیا آپ کو کہ ان انوار کی طرف نظر کر جب آپنے اون انوار کی طرف نظر کی

[illegible]

تو آپ کے نور نے انوار انبیا کو چھپا لیا پس عرض کیا اونھون نے کہ خداوندا یہ کون ہے جس نے ہمارے انوار کو چھپا لیا تو خدا نے فرمایا کہ یہ نور محمد کا ہے اگر اسپر ایمان لاؤ تو مین تمکو نبی کرون سب نے کہا کہ ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے پس خدا نے فرمایا کہ ہم گواہ ہوے تمھارے اور یہی معنی اس آیت کریمہ کے ہین واذ اخذ اللہ میثاق النبیین لما اتیتکم من کتب و حکمۃ ثم جاءکم رسول مصدق

ان دعاوی پر بحث

پہلے دعوے پر یہ بحث ہے کہ نورہ سے نور خدا نہین مراد ہے بلکہ مراد اس سے ہدایت ہے بدلیل قولہ تعالی فی آخر تلک الآیۃ یہدی اللہ بنورہ من یشاء قرآن شریف مین بہت جگہہ نور سے مراد ہدایت ہے ۔ منہا قولہ تعالی اللہ ولی الذین آمنوا یخرجہم من الظلمات الی النور ۔ ومنہا افمن کان میتا فاحییناہ وجعلنا لہ نورا ومنہا ولکن جعلناہ نورا نہدی بہ من نشاء من عبادنا ۔ یا مراد اس سے قرآن شریف ہے بدلیل قولہ تعالی قد جاءکم من اللہ نور علی حد التفاسیر وعلی التقدیرین تفسیر مولف رسالہ غلط ٹھیری کیونکہ وہ تفسیر اسی امر پر مبنی ہے کہ مراد نورہ سے نور خدا ہے فصار ہذا التفسیر من قبیل بناء الفاسد علی الفاسد اور نیز مولف رسالہ کی تفسیر تمثیل نہین صحیح ہے کیونکہ نور خدا اور نور محمدی دونون غیر محسوس ہین اور تمثیل غیر محسوس کی غیر محسوس کے ساتھ نہین درست ہے ماشاء اللہ کیا تعریف مجہول بالمجہول ہے یہان خدا تعالی کو ہدایت کی شفافیت باطنی کو نور ظاہری سے تمثیل دیکر سمجھانا مقصود ہے اور لفظ مشکوۃ اور مصباح اور زجاجہ وغیرہ صرف بلحاظ کمال ضوء اختیار فرمایا ہے اگر نورہ سے نور خدا مراد لیا جاوے جیساکہ

زعم امام غزالی علیہ الرحمہ کا ہے تو بھی تفسیر مولف نہین صحیح ہوگی کیونکہ اس تقدیر پر بھی وہی تمثیل غیر محسوس کی غیر محسوس کے ساتھ لازم آتی ہے وھذا کما تری سر دست اسیقدر پر اکتفا کیا گیا جسوقت مولف صاحب اسکے جواب سے یاد فرماینگے اوسوقت پوری تقریر جو اس آیت سے متعلق ہے لکھی جائیگی ۔ **دوسرے** دعوے پر یہ بحث ہے کہ اب تک نور محمدی کا ثبوت حیز خفا مین ہے بالفرض اگر ثابت بھی ہو تو اوسکو اصل نور خداوندی کہنا الحاد اور کفر ہے اسکا بطلان اوپر مفصلا گذر چکا ہے ثم ارجع البصر کرتین ینقلب الیک البصر خاسئا وھو حسیر ۔ **تیسرے** دعوے پر یہ بحث ہے کہ اسکا بطلان تقریر سابق سے ظاہر ہے انا من نور اللہ کا بھی بیان بتفصیل گذر چکا ہے ۔ **چوتھے** دعوے مین چار امر مذکور ہین اون سب کو بدلائل شرعیہ ثابت فرماوین دوسرے امر کا خلاف ہونا امام رازی کی تقریر سے ثابت ہوتا ہے تفسیر کبیر مین فرماتے ہین ثبت بالشواھد العقلیۃ والنقلیۃ ان الانوار الحاصلۃ فی ارواح الانبیاء مقتبسۃ من الانوار الحاصلۃ فی ارواح الملائکۃ قال تعالی ینزل الملائکۃ بالروح من امرہ علی من یشاء من عبادہ و قال نزل بہ الروح الامین علی قلبک و قال نزلہ روح القدس من ربک بالحق ۔ و قال تعالی ان ھو الا وحی یوحی علمہ شدید القوی والوحی لا یکون الا بواسطۃ الملائکۃ فاذا جعلنا ارواح الانبیاء اعظم استنارۃ من الشمس فارواح الملائکۃ التی ھی کالمعادن لانوار عقول الانبیاء لا بد وان تکون اعظم من انوار ارواح الانبیاء لان السبب لا بد ان یکون اقوی من المسبب انتھی ۔ **پانچوین** دعوے پر بحث ہے کہ جس خبر کو آپنے نقل فرمایا ہے اوسکی اسناد لکھئے تا دیکھی جاوے کہ قابل

حجت ہے یا نہین تا وقتیکہ اسناد صحیح نہولےگی آیۃ مذکورہ کی تفسیر صحیح ہوگی موضح القرآن مین ہے کہ اللہ تعالی نے اقرار لیا نبیونکا یعنی نبیون کے مقدمہ مین بنی اسرائیل سے اقرار لیا انتہی و یوئدہ قولہ تعالی یا بنی اسرائیل اذکروا نعمتی التی انعمت علیکم واوفوا بعہدی اوف بعہدکم و قولہ واذ اخذ اللہ میثاق الذین اوتوا الکتاب لتبیننہ للناس ولا تکتمونہ والتفصیل فی التفسیر الکبیر للامام فخر الدین الرازی

دعاوی طوائف حاشیہ

پہلا دعوے یہ ہے کہ سلف صالحین اور علماے حرمین شریفین بارہوین ربیع الاول کو قصہ مولد شریف پڑہتے ہین۔ دوسرا دعوی یہ ہے کہ منکرین محفل مولد شریف اہالیان حرمین شریفین اور سلف صالحین اور صحابہ کرام اور خاتم النبیین کے قول و فعل پر اعتراض کرتے ہین اور بیدہڑک اس محفل مولد کو کنہیا کے جنم سے مشابہت دیتے ہین یہ لوگ آیۃ ختم اللہ علی قلوبہم کے مصداق ہین تیسرا دعوی یہ ہے کہ مجلس مولد بدعت حسنہ بہی نہین ہے چہ جاے کہ بدعت سیئہ ہو وسے کیونکہ اسکا ثبوت آیۃ لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم سے ثابت ہے چوتہا دعوی یہ ہے کہ مولوی اسمعیل صاحب نے کل انبیاء علیہم السلام کو چمار سے بدتر ٹہیرایا پانچوان دعوے یہ ہے کہ مولوی اسمعیل صاحب نے رسولؐ کو اپنا بڑا بہائی قرار دے لیا ہے ٭

ان دعاوی پر بحث

پہلے دعوے پر یہ بحث ہے کہ عمل سلف صالحین اور علماے حرمین شریفین حجج شرعیہ سے نہین ہے ہان وہ عمل ان حضرات کا البتہ مانا جاویگا جو مؤید

بالبرہان ہوگا اور عمل اہل مدینہ اور اہل مکہ کا جو زمانہ خلفاء راشدین یا کسی اور صحابہ کے زمانہ مین ثابت ہوگا مانا جاویگا بعد انقضاے عصر صحابہ اونکا قول و فعل حجت نہین ہے حافظ ابن القیم زاد المعاد مین فرماتے ہین عمل اهل المدینة الذین یحتج به ما کان فی زمن الخلفاء الراشدین اما عملهم بعد موتهم وبعد انقضاء عصر من بها من الصحابة فلا فرق بینه وبین عمل غیرهم والسنة تحکم بین الناس لا عمل احد بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم وخلفائه انتهی علامہ عینی حنفی عمدة القاری شرح صحیح بخاری مین فرماتے ہین ان الایمان لیارز الی المدینة کما تارز الحیة الی جحرها قال الداؤدی هذا فی حیاة النبی صلی الله علیه وسلم والقرون الذی کان فیهم والذین یلونهم خاصة لانه کان الامر مستقیما وقال القرطبی وفیه تنبیه علی صحة مذهبهم وسلامتهم من البدع وان عملهم حجة کما رواه مالک قلت هذا انما کان فی زمن النبی صلی الله علیه وسلم والخلفاء الراشدین الی انقضاء القرون الثلثة وهی تسعون سنة واما بعد فقد تغیرت الاحوال وکثرت البدع خصوصا فی زماننا هذا علی ما لا یخفی انتهی۔ اور ملا علی قاری ہروی حنفی مرقاة مین فرماتے ہین۔ لو ادرك الاولون ما انتهی الیه الاخرون کما علیه اهل زماننا الغافلون لحکموا بحرمة المجاورة فی الحرمین الشریفین من شیوع الظلم وکثرة الجهل وقلة العلم وظهور المسکرات وفشو البدع والسیئات واکل الحرام والشبهات انتهی اور ظاہر ہے کہ محفل مولد بعد انقضاے عصر صحابہ بہت پیچھے نکلی ہے پس اسکا ثبوت بعمل علماے حرمین شریفین نہین ہوسکتا ہے۔ **دوسرے** وجہ یہ

یہ بحث ہے کہ منکرین محفل مولد شریف کا اعتراض کرنا اہالیان حرمین شریفین کے عمل پر علی الاطلاق غلط ہے ہان جو عمل کہ بعد انقضاے عصر صحابہ ثابت ہے اوسپر البتہ اعتراض ہے اور یہ کوئی جاے اعتراض نہین ہے کیونکہ یہ عمل حجت نہین ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا رہا یہ قول کہ منکرین مولد معاذ اللہ صحابہ اور آنحضرتؐ کے قول و فعل پر اعتراض کرتے ہین محض اتہام بیجا ہے یہ خصلت آجکل کے مولویون اور حنفیون مین البتہ پائی جاتی ہے دیکھو آپ کی صحیح صحیح حدیثون پر اعتراض اور اونپر انکار کیا جاتا ہے اور اونکے عاملین کو طرح طرح کی تکلیفین پہنچائی جاتی ہین اور جدید جدید خطابون سے پکارے جاتے ہین اور خدا کی مسجدون سے نکالے جاتے ہین آیۃ ومن اظلم ممن منع مسٰجد اللہ ان یذکر فیہا اسمہ وسعی فی خرابہا سے ان حضرات کو کچھ ڈر نہین ہے آپ انصاف کی نظر سے فرمائے کہ معترض اور منکر آپ کے فعل و آپ کے صحابہ کے فعل پر کون ہین اہلحدیث یا اہلموالید - جب محفل مولد کا ثبوت نہین ہے بلکہ مذہب حق بدعت ہے تو کنہیا کے جنم سے مشابہت دینے مین کیا گناہ ہے یہ رسم مولد انہین ہنود اور نصارا کی موافقت سے نکلی ہے نصاری بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مولود کرتے ہین علی ہذا القیاس - اہل فارس بھی نوروز عامہ مین حضرت آدم علیہ السلام مولود کرتے ہین اسوجہ سے کہ آپ کی پیدایش اسی دن مین ہے یہ رسم مولد اکثر فرقہ باطلہ مین ہے اس رسم کو دیکھا دیکھی ان مولویون نے بھی اختیار کر لی قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من تشبہ بقوم فہو منہم اخرجہ ابو داؤد وصححہ ابن حبان وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انکم لتتبعن سنن

من

قبلکم شبرا بشبر اذراعا بذراع اخرجہ البخاری فی صحیحہ۔ تیسرے دعوے پر یہ بحث ہے کہ آیۃ لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم سے مولود کو کیا علاقہ اور نسبت ہے اس آیت مین تو مطلق خلقت انسان کی احسنیت کا بیان ہے اور یہ یقینی امر ہے کہ آنحضرت صلعم کی خلقت جمیع انسان سے احسن ہے پر یہ احسنیت مستلزم مولود کو نہین ہے فما ابعد الدعوی وما اعسر المعنی۔

چوتھے دعوے پر یہ بحث ہے کہ مولانا شہید کی عبارت ہذا (خدا کی شان کے سامنے ساری مخلوق چھوٹی ہو یا بڑی چمار سے زیادہ ذلیل وخوار ہے) سے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وسلم کی حقارت نہین سمجھی جاتی ہے تین وجہ سے ایک تو یہ کہ اصول فقہ مین یہ قاعدہ مرقوم ہے کہ لازم المذہب لیس بمذہب یعنی لازم مذہب مذہب نہین ہے۔ نظیر اسکی مسئلہ استوا علی العرش ہے مذہب استوا پر خدا کا ذو جسم و ذو جہت ہونا لازم آتا ہے پس قائلین استوا پر یہ لازم اونکا مذہب نہین کہا جاویگا ورنہ لازم آویگا کہ آئمہ اربعہ وغیرہ سلف صالحین جو استوا کے قائل ہین اونکو مجسمہ کہا جاوے و اللازم باطل فالملزوم مثلہ فتدبر حق التدبر دوسرے یہ کہ مولانا شہید نے تقویۃ الایمان مین جابجا آنحضرت صلعم کی تعریف بعبارت شتی بیان کی ہے کہین پر یہ لکھا ہے کہ آپ سارے جہان کے سردار ہین اور خدا کے نزدیک اونکا مرتبہ سب سے بڑا ہے اور کہین پر یہ لکھا ہے کہ آپ تمام آدمیوں سے افضل ہین مولف رسالہ نے بھی صفحہ ۲ مین اس عبارت کو نقل کیا ہے اور نیز خطبہ مین آپ کی بڑی تعریف لکھی ہے کما لا یخفی علی ناظری تقویۃ الایمان علاوہ اسکے معاذ اللہ مولانا شہید منکر رسالت نہ تھے بلکہ آپ ہی کی اتباع پر جان نثار تھے تقویۃ الایمان اسپر شاہد عدل ہے

پھر کہان سے معلوم ہوا کہ مولانا شہید نے آنحضرتؐ کو چمار سے بدتر ٹھیرایا۔ ان عبارات منقولہ سے چمار سے بدتر ہونا ثابت ہوتا ہے یا افضل المخلوق ہونا انصاف کو راہ دینا چاہیئے نہ اعتساف کو تیسرے یہ کہ یہ حقارت مفہومہ بمقابلہ شان باری عز اسمہ ہے اور اسمین کچھ شک نہین کہ شان خدا کے مقابل تمامی مخلوق محض لاشئے ہے اگر مولانا نے چمار سے زیادہ ذلیل کہا تو کیا گناہ کیا۔ خدا کی عظمت اور جلالت ذاتی ہے۔ اور رسولؐ کی عرضی ۔ پھر عرضی کو ذاتی سے کیا نسبت ہے رسولؐ کی شان مین بالمومنین رؤف رحیم وغیرہ صفت آئی ہین تو اوسکے ساتھ خدا نے آپکو یہ بھی سنا دیا ہے لئن اشرکت لیحبطن عملك وقال ولو تقول علینا بعض الاقاویل لاخذنا منہ بالیمین ثم لقطعنا منہ الوتین مولانا شہید نے تو بزعم آپ کے چمار ہی سے ذلیل بتایا صاحب عوارف المعارف اور صاحب فوائد الفواد نے تو یہ لکھا ہے کہ آدمی کا ایمان کامل نہین ہوتا جبتک تمام آدمی اور تمام خلق اوسکے نزدیک اونٹ کی مینگنیون کی مانند نہون امام غزالی نے کیمیا سعادت مین لکھا ہے کہ علم انبیا کا مختص ہے بمقابلہ علم فرشتون کے اور علم ان سبکا اگر ساتھ علم خدا کے نسبت کیا جاوے تو لائق نہوگا اوسکو علم کہا جاوے پس مولف رسالہ پر لازم ہے کہ ان حضرات صوفیہ پر بھی اعتراض جمائین حضرات اول پر یہ اعتراض کرین کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وسلم کو اونٹ کی مینگنی کے مانند کہا اور دوسرے حضرت پر یہ اعتراض کرین کہ آنحضرت کو جاہل قرار دیا الحاصل آپکی حقارت و ذلت مقابل شان باریتعالی منافی آپکی عزت و منقبت کو نہین ہے پس حقارت مقیدہ کو مطلق سمجھنا نہایت بے انصافی ہے ٭ پانچوین دعوے

یہ بحث ہے کہ بیشک مولانا شہید نے جملہ انبیاء کو اپنا بڑا بھائی قرار دیا ہے چنانچہ تقویۃ الایمان میں آپ فرماتے ہیں کہ انسان آپسمیں سب بھائی ہیں جو بڑا بزرگ ہو وہ بڑا بھائی ہے سو اوسکی بڑے بھائی کیسی تعظیم کیجئے اور مالک سب کا اللہ ہے بندگی اوسکو چاہئے ۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اولیا و انبیاء امام امام زادہ پیر و شہید یعنی جتنے اللہ کے مقرب بندے ہیں وہ سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز اور ہمارے بھائی مگر اونکو اللہ نے بڑائی دی وہ بڑے بھائی ہوئے انتہی بقدر الحاجۃ ۔ اس عبارت کو بعد ایک حدیث کے لکھا ہے وہ حدیث یہ ہے کہ امام احمد نے ذکر کیا کہ بی بی عائشہ رضہ نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا مہاجرین اور انصار میں بیٹھے تھے کہ آیا ایک اونٹ پھر اوس نے سجدہ کیا پیغمبر خدا کو سو اونکے اصحاب کہنے لگے کہ اے پیغمبر خدا تمکو سجدہ کرتے ہیں جانور اور درخت سو ہمکو تو ضرور چاہئے کہ تمکو سجدہ کریں سو فرمایا کہ بندگی کرو اپنے رب کی اور تعظیم کرو اپنے بھائی کی انتہی ۔ اور لفظ اس حدیث کا اسکے پہلے یہ ہے اخرج احمد عن عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی نفر من المهاجرين والانصار فجاء بعير فسجد له فقال اصحابه يا رسول الله يسجد لك البهائم والشجر فنحن احق ان نسجد لك فقال اعبدوا ربكم واكرموا اخاكم ۔ اب ناظرین خیال فرماویں کہ آنحضرتؐ کو بڑے بھائی کہنے میں کیا آپ کی حقارت ہے ۔ جب آنحضرتؐ تمام لوگوں سے افضل ہیں تو آپ کل بھائی مسلمان میں بڑے بھائی ہوئے ۔ یہ مضمون مولانا شہید نے کچھ اپنی طرف سے نہیں لکھا ہے بلکہ خود یہ حدیث اکرموا اخاکم اسپر دال ہے ۔ اور خدا تعالیٰ

خود قرآن شریف مین فرماتا ہے انما المومنون اخوۃ یعنی مسلمان سب آپسمین بھائی ہین اور ظاہر ہے کہ اس آیت مین کل مومن خواہ انبیا ہون خواہ اولیا یا اور کوئی سب داخل ہین پس آنحضرتؐ کو بڑے بھائی کہتے مین کیا عیب اور گناہ ہے دیکھو خدا تعالی نے کافرون کو انبیار کا بھائی ٹھیرایا ہے قال والی عاد اخاهم هودا وقال الی ثمود اخاهم صالحا وقال الی مدین اخاهم شعیبا تعجب ہے کہ کفار انبیار کے بھائی ٹھیرین اور مسلمان لوگ اخوت انبیا سے انکار کرین یہ کمبختی نہین ہے تو کیا ہے۔ مولانا شہید کے بڑے بھائی لکھنے پر انکار ہے تو یہ انکار خدا و رسولؐ کا ہو جاتا ہے مولویون کو اگر اخوت انبیار سے انکار ہے تو کیا اخوت دجاجلہ و شیاطین کا اقرار ہے جو پکے موحد ہونگے وہ بیشک رسولؐ کے ساتھ یہ اعتقاد رکھین گے کہ وہ ہمارے بڑے بھائی ہین اور وہ تمام لوگون سے افضل ہین انکی پیروی ہمپر فرض اور واجب ہے اور آپ کی تعظیم اوسیقدر کرینگے جسقدر خدا تعالی نے اور خود اوسکے رسول نے اجازت دی ہے۔ اور جو توحید مین کچے ہین وہ آپکو خدا کہین یا جو چاہین کہین باوجودیکہ آنحضرتؐ اپنی حد سے زیادہ تعریف کرنے سے بہت منع فرما گئے۔ اور فرما گئے کہ مجھکو حد سے نہ بڑھاؤ جیسا کہ نصاری نے عیسی کو حد سے بڑھا دیا۔ مگر ان دغابازون نے آپکو ایسا بڑھایا کہ عین خدا کہنے لگے بعض ملحدون نے تو یہ حدیث آپ کی طرف نسبت کر دی ہے کہ آپنے فرمایا کہ انا احمد بلا میم یعنی مین احمد بلا میم ہون یعنی مین بھی احد یعنی خدا ہون قال اللہ تعالی لا تغلوا فی دینکم نصارا اسی غلو کے سبب سے مورد غضب الہی ہوئے۔ پر ان مولویون کو ذرا بھی حیا و شرم نہین اور الٹے موحدین پر

اعتراض کرتے ہین اب ایک مختصر اعتراض ہمارا مولف رسالہ پر یہ ہے کہ آیۃ انما المؤمنون
اخوۃ مین آنحضرتؐ داخل ہین یا نہین لشق اول فکیف الاعتراض ولشق ثانی وجہ
عدم دخول بیان فرمائے ۔ اور یہ بھی یاد رہے کہ درمیان ایمان اور کفر کے کوئی مرتبہ
نہین ہے اور بعض جو مرتبہ متوسط کے قائل ہین وہ فسق ہی کو مرتبہ متوسط قرار دیتے ہین

مطاعن حاشیہ ص ۱۹

پہلا طعن یہ ہے کہ غنیمت ہے جو کنھیا کے جنم سے تشبیہ دی اگر تقبیل حجر اسود کو
ہنود ان کی پوجا کہدین تو کون زبان پکڑتا ہے دوسرا طعن یہ ہے کہ نصارا
نے حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا ٹھیرایا انھون نے اونکے رسول کو اپنا بھائی بنا لیا ۔
تیسرا طعن یہ ہے کہ جب آنحضرتؐ بڑے بھائی ٹھیرے تو گویا نصف نبوت مین شریک
ہوے اور نیز نصف جائداد کا دعوی کرنا چاہیے چوتھا طعن یہ ہے کہ ما کان محمد
ابا احد من رجالکم ولکن رسول اللہ وخاتم النبیین سے ابوت کی نفی نکلتی ہے
اور ابوت کا درجہ اخوت سے اعلی ہے پس جب قرآن مین نفی ابوت کی ہے تو آنحضرتؐ
کسی کے بڑے بھائی کیون ہونے لگے یہ قرآن کو بغل مین داب کر بھائی بن بیٹھے ۔

ان مطاعن پر بحث

پہلے طعن پر یہ بحث ہے کہ یہ طعن جب صحیح ہوتا کہ مولد شریف کا ثبوت مثل ثبوت
تقبیل حجر اسود ہوتا اور ظاہر ہے کہ ثبوت اس مجلس مولد کا ادلہ شرعیہ سے نہین ہے
بلکہ کلیہ کل بدعۃ ضلالۃ مین داخل ہے غنیمت ہے کہ ابھی تک حضرت ہی کا مولود
کرتے ہین اگر نصارا کی طرح سے حضرت عیسی علیہ السلام کا بھی مولود کرنے لگین تو کون
منع کرسکتا ہے غنیمت ہے کہ آنحضرتؐ کی رسالت کو تسلیم کرکے عین خدا کہتے ہین اگر

رسالت سے انکار کر کے مجسم خدا کہین تو کون اونکے مُنھہ پر ہاتھہ رکھتا ہے **دوسرے** طعن پر یہ بحث ہے کہ یہ طعن محض پوچ ولچر ہے حضرت عیسیٰ کو خدا کے بیٹا ٹھیرانے مین اور آنحضرتؐ کے بھائی کہنے مین کیا علاقہ ہے ہان آنحضرتؐ کو خدا کا بھائی کہا جاتا تو البتہ قول نصاریٰ سے علاقہ پایا جاتا۔ کیا آنحضرتؐ کو بھائی کہنا شرک ہے جو نصاریٰ کے ساتھہ تشبیہ ہو جاتی ہے اگر آنحضرتؐ کو بھائی کہنے مین شرک لازم آتا ہے تو کیا آپکو خدا کہنے مین شرک جاتا رہیگا۔ تو آنحضرتؐ کو خدا کہنا اور مُردون سے حاجتین طلب کرنا اور قبرون پر سجدہ کرنا تو شرک نہوا اور آنحضرتؐ کو بھائی کہنا شرک ہو یہ عجب اندھیر اور عقل کا پھیر ہے۔ **تیسرے** طعن پر یہ بحث ہے کہ اخوت دینی موجب ارث نہین ہے بلکہ اخوت نسبی باعث ارث ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم مین اخوت دینی ثابت کی جاتی ہے پس طعن باعث لعن نہین ہے تو کیا ہے اور نسبی وراثت مال مین ہوتی ہے نہ نبوۃ اور علم اور فضل مین اسمین اخوت نسبی بھی غیر معتبر ہے چہ جائے کہ اخوت دینی غنیمت ہے کہ اخوت دینی کو باعث ارث قرار دیا ہے اگر حدیث لا یرث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم کا انکار کر کے اخوت غیر دینی کو بھی باعث ارث ٹھہرا دے تو کون مزاحمت کر سکتا ہے۔ **چوتھے** طعن پر یہ بحث ہے کہ آیۃ وما کان محمد ابا احد من رجالکم مین مطلق ابوت کی نفی نہین ہے بلکہ وہ نفی مقید برجال ہے نفی علی الاطلاق کی تقدیر پر لازم آویگا کہ معاذ اللہ حضرت فاطمہ زہراؓ و صاحبزادہ حضرت ابراہیمؓ و غیرہما من الاولاد الامجاد آپ کے اولاد نہ تھے اور آپ انکے باپ نتھے واللازم باطل فالملزوم مثلہ اور نیز نفی اُبوت مستلزم نفی اخوت کو نہین ہے دیکھو نفی اُبوت زید

مستلزم نفی اخوت کو نہین ہے اگر کوئی کہنے والا یہ کہے کہ یہ سب اعتراضات اسوقت جائز ہوتے ہین کہ جب ابوت حقیقی کی نفی مراد لی جاوے۔ اور جسوقت مطلق ابوت کی نفی مراد لی جاوے اگرچہ مجازاً ہو اوسوقت یہ اعتراضات نہوں گے اور اس تقدیر پر نفی علی الاطلاق صحیح ہوگی تو کہا جاویگا کہ اصول کا یہ مسئلہ ہے کہ متی امکن العمل بالحقیقۃ سقط المجاز یعنی جب لفظ کی معنی حقیقی بن سکتی ہون معنی مجازی مراد لینا جائز نہین اور یہان معنی حقیقی کے مراد لینے سے کون مانع ہے اور بر تقدیر تسلیم جواز کہا جاویگا کہ غایت ما فی الباب اس آیت سے یہی ثابت ہوا کہ آنحضرتؐ کو مجازاً بھی اب نہ کہنا چاہیئے مگر نفی اس ابوت مجازی سے نفی اخوت دینی کی کیونکر ہوسکتی ہے اسلیے کہ اخوت دینی بآیۃ انما المؤمنون اخوۃ ثابت ہے اور نیز آنحضرتؐ نے زید بن حارثہ کو اخونا و مولانا فرمایا ہے جیسا کہ صحیح بخاری مین مذکور ہے چونکہ قرین ہونے مین نسبت اخوت کی ہوتی ہے نہ نسبت ابوت کی لہذا خدا تعالی نے ابوت کی نفی کی پس نفی ابوت ہذا سے بھی نفی اخوت ما نحن بصددہ کی نہین ثابت ہوئی اور حدیث مین آیا ہے فلیتامل حق التامل فانک لاتجد من غیرنا ھذا انشاء اللہ تعالی

دعاوی صـ۲

پہلا دعوی یہ ہے کہ آیۃ لقد جاءکم من اللہ نور اور آیۃ یا ایھا الناس قد جاءکم برھان من ربکم وانزلنا الیکم نورا مبینا اور آیۃ لقد جاءکم رسول اور آیۃ وتعزروہ وتوقروہ اور آیۃ قل بفضل اللہ وبرحمتہ فبذلک فلیفرحوا سے مولود کرنا ثابت ہے دوسرا دعوی یہ ہے کہ قیام مولد مین آنحضرتؐ پر درود وسلام بھیجا جاتا ہے اور آنحضرتؐ پر درود وسلام بھیجنا منجملہ عبادات ہے اور عبادت

کھڑے ہوکر فاذکر اللہ قیاما وقعودا سے ثابت ہے **تیسرا** دعوی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دوشنبہ کو اپنی ولادت کے شکریہ کا روزہ رکھتے تھے اور حضرت بلالؓ کو بھی اس روزہ کا حکم دیا ہے پس مولد بھی درست ہوا کیونکہ مولد سے آپ کی ولادت کی خوشی منظور ہوتی ہے **چوتھا** دعوی یہ ہے کہ حضرت موسی علیہ السلام عاشورہ کو روزہ رکھتے تھے کیونکہ حضرت موسیٰ کی نجات اور غرق فرعون کا یہی روز ہے آنحضرت بھی اس دن کو روزہ رکھتے تھے پس اس قصہ سے مولود بھی درست ہوا

ان دعاوی پر بحث

پہلے دعوے پر یہ بحث ہے کہ استدلال مولد کا ان آیات خمسہ سے غیر صحیح ہے لیکن پہلی دو آیتوں سے پس اسلیے کہ مراد نور سے ہدایت اور قرآن ہے بالفرض اگر نور سے آنحضرت ہی مراد ہوں تو بھی دلیل مولد نہیں ہوسکتی ہے کیونکہ مطلب اس تقدیر پر یہی ہوا کہ تمھارے پاس رسول آئے اور مجرد رسول کا آنا دلیل مولد کیونکر ہوئی وقس علیہما الایۃ الثالثۃ لیکن آیت تعزروہ وتوقروہ سے پس اسلیے کہ اس آیت سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرتؐ کی مدد اور ادب کیجاوے آپ کی مدد یہی ہے کہ احیاے سنت اور اماتت بدعت کرے اور آپ کے ادب سے یہ مطلب ہے کہ آپکی حدیث کو کسی احبار اور رہبان کے قول سے رد نہ کرے قال اللہ تعالی لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی نہ یہ معنے ہیں کہ آپ کو عین خدا ٹھیراوے اور آپ کی حدیثوں سے انکار کرے اور آپکا مولود کرے۔ بھلا اس آیت کو مولود سے کیا علاقہ اور نسبت ہے۔ علی ہذا القیاس آیۃ قل بفضل اللہ وبرحمتہ فبذلک فلیفرحوا سے بھی مولود نہیں ثابت ہوتا ہے اور یہ شک بھی

کہ آنحضرتؐ رحمۃ للعالمین ہین مگر آپ کے ساتھہ خوشی کرنے سے یہ مطلب نہین ہے کہ آپکا مولود کرے۔ اگر اس آیت اور آیات سابقہ سے یہی طریقہ خوشی کا مراد ہوتا تو صحابہ کرام اول آپکا مولود کرتے اور نیز آنحضرتؐ لوگونکو اسکا حکم فرماتے اور نیز مجرد یہ خیال کہ آپ رحمۃ للعالمین ہین اور آپکا مرتبہ بہت بزرگ ہے تو آپ کی ولادت باسعادت کا دن بھی بزرگ ہوگا۔ ان مقدمات سے آپکا مولود کرنا نہین ثابت ہوتا ہے خدا تعالی کا فضیلت دینا آنحضرتؐ کو کسی امر کے ساتھہ کسی زمان اور مکان مین اس امر کی دلیل نہین ہوسکتی ہے کہ ہم ہر سال اوسکو مثل عید کے بناکر خوشی کرین تا وقتیکہ شارع سے اس خوشی کا حکم ارشاد نہو۔ خدا تعالی نے آنحضرتؐ کو مختلف وقتونمین بہت سی فضیلتین عنایت کی ہین۔ مگر ساتھہ اسکے آنحضرتؐ نے اون وقتون مین ہر سال خوشی کرنے کا حکم نہین دیا ہے اور نہ کسی صحابی سے اون وقتون مین خوشی کرنا مروی ہے۔ دیکھو بخاری مین یہ قصہ مروی ہے کہ ایک یہودی نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ تم لوگ اپنی کتاب مین ایک آیت پڑہتے ہو۔ اگر ہم گروہ یہود پر وہ آیت نازل ہوتی اور روز نزول کو جانتے ہوتے تو ہم لوگ اوسکے لئے ایک عید کا روز مقرر کرتے حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ وہ کون آیت ہے اوس نے کہا کہ الیوم اکملت لکم دینکم باوجود اسکے نہ حضرت عمرؓ نے اور نہ کسی صحابہ نے اوس دن کو سال بسال عید کا دن مقرر کیا اور حضرت عمر جانتے تھے کہ یہ آیت فلان دن اور فلان جگہہ نازل ہوئی تھی چنانچہ آپنے فرمایا کہ یہ آیت نازل ہوئی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر عرفہ مین دن جمعہ کو اور ہملوگ آپ کے ساتھہ واقف تھے یہ عادت یعنی پیغمبرونکے ایام مفضلہ کو

۱۲۲۵

عید ٹھیرانا عادت اہل کتاب کی ہے ۔ و یؤید ھذا ما افادہ الحافظ ابن القیم فی زاد المعاد فی بحث فضیلۃ لیلۃ الاسراء قال ولیس اذا اعطی اللہ نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم فضیلۃ فی مکان او زمان یجب ان یکون ذلک الزمان والمکان افضل من جمیع الامکنۃ والازمنۃ ھذا اذا قدر انہ قام دلیل علی ان انعام اللہ تعالی علی نبیہ لیلۃ الاسراء کان اعظم من انعامہ علیہ بانزال القرآن لیلۃ القدر وغیر ذلک من النعم التی انعم علیہ والکلام فی مثل ھذا یحتاج الی علم بحقائق الامور ومقادیر النعم لا تعرف الا بوحی ولا یجوز لاحد ان یتکلم فیہا بلا علم ولا یعرف عن احد من المسلمین انہ نقل للیلۃ الاسراء فضیلۃ علی غیرھا لا سیما علی لیلۃ القدر ولا کان الصحابۃ والتابعون باحسان یقصدون تخصیص لیلۃ الاسراء بامر من الامور ولا یذکرونہا ولھذا لا یعرف ای لیلۃ کانت وان کان الاسراء من اعظم فضائلہ صلی اللہ علیہ وسلم ومع ھذا فلم یشرع تخصیص ذلک الزمان ولا ذلک المکان بعبادۃ شرعیۃ بل غار حراء الذی ابتدی فیہ بنزول الوحی وکان یتحراہ قبل النبوۃ لم یقصد ھو ولا احد من اصحابہ بعد النبوۃ مدۃ مقامہ بمکۃ ولا خص الیوم الذی انزل فیہ الوحی بعبادۃ ولا غیرھا ولا خص المکان الذی ابتدی فیہ بالوحی ولا الزمان بشیء ومن خص الامکنۃ والازمنۃ من عندہ بعبادات لاجل ھذا وامثالہ کان من جنس اھل الکتاب الذی جعلوا زمان احوال المسیح مراسم وعبادات کیوم المیلاد ویوم التعمید وغیر ذلک من احوالہ وقد رای عمر بن الخطاب جماعۃ یتبادرون مکانا یصلون فیہ

فقال ما ھذا قالوا مکان صلی فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال انریدون ان تتخذوا آثار انبیائکم مساجد انما ھلك من کان قبلکم بھذا فمن ادرکتہ فیہ الصلاۃ فلیصل والا فلیمض انتھی۔ اس عبارت سے مجلس مولد کی بیخکنی بخوبی ہو گئی امید ہے کہ اب مولودئے شر اوٹھائینگے اور رحمۃ آیۃ مین مطلق مذکور ہے تو مولویون کو چاہیئے کہ اپنی اولاد کا بھی مولود کیا کرین کیونکہ اولاد بھی خدا کی رحمت ہین علی ہذا القیاس ہزارون چیزین خدا کی رحمت ہین پس چاہیئے کہ ہر رحمت کے مقابل ایک طریقہ خوشی کا نکالین۔ مولف رسالہ نے مولود کو ان آیات سے نصی کہا ہے کیا مسئلہ نصی کی یہی تعریف ہے کہ وہ مسئلہ نصوص متعددہ سے ثابت ہو اور کسی صحابہ و تابعین اور تبع تابعین اور ائمہ مجتہدین سے اوسپر عمل نہ پایا گیا ہو اور ساتھ اسکے آنحضرت ؐ نے بھی کسیکو حکم نہ دیا ہو۔ واہ رے مسئلہ نصی اور واہ رے نص کے جاننے والے

ع برین عقل و دانش بباید گریست ٭ غنیمت ہے کہ چند ہی آیت سے استدلال مولود کیا گیا اگر سارے قران پاک کو دلیل مولود کہدیوین تو کون روک سکتا ہے

دوسرے دعوے پر یہ بحث ہے کہ آیۃ فاذکر اللہ قیاما وقعودا سے یہ قیام کذائی نہین ثابت ہوتا ہے اس آیت سے اسیقدر ثابت ہوگا کہ آپکے فضائل کا بیان قیاما وقعودا دونون طرح پر درست ہے جیسے طریقہ وعظ ونصیحت کا ہے تخصیص قیام عین وقت بیان ولادت کیسے ثابت ہوئی اس قیام مین یہ وجہ نہین ملحوظ ہے کہ عبادت قیاما بھی درست ہے اگر یہ وجہ ملحوظ ہوتی تو مجلس مولد مین ابتدا سے آخر تک قیام کیا جاتا بلکہ ہر ایک عبادت مین

قرآن مین فاذکر اللہ نہین ہے بلکہ الذین یذکرون اللہ ہے ۱۲ منہ

برابر قیام کیا جاتا اور اگر صرف اباحت قیام پر قناعت ہوتی تو احیانا اسکا تخلف بھی
وقت ذکر ولادت پایا جاتا مولف رسالہ کی یہ تقریر من قبیل یقولون بافواھھم
ما لیس فی قلوبھم اہل موالید کے نزدیک اس قیام مین دو امر ملحوظ ہین بعضونکا
یہ خیال ہے کہ آپ کی روح پاک تشریف لاتی ہے اور بعضونکا یہ خیال نہین ہے
بلکہ وہ صرف بموافقت اخوان اوٹھ کھڑے ہوتے ہین یہ دونون امر ممنوع ہین اولکا
ممنوع ہونا تو ظاہر ہے کہ یہ اعتقاد باطل اور شرک ہے دوسرا امر بھی ممنوع ہے
کیونکہ یہ امر لغو ہوا اور ایسا فعل افعال مجانین سے شمار کیا جاتا ہے اگر بعض اہل
موالید کا یہ بھی خیال ہے کہ یہ قیام بنظر تعظیم آنحضرتؐ کیا جاتا ہے تو اونسے یہ
گذارش ہے کہ اولاً تو قیام تعظیمی مین اختلاف ہی ہے ۔ اور راجح یہی ہے کہ
بنص حدیث منہی عنہ اور رسم عجم ہے ۔ بالفرض درست بھی ہو تو قیام تعظیمی کا
محل یہ ہے کہ وہ شخص جسکی تعظیم منظور ہے حاضر بھی ہو اور ظاہر ہے کہ محفل مولد مین
نہ آپ حاضر رہتے ہین اور نہ آپ کی روح پاک پھر تعظیم کس چیز کی کیجاتی ہے خاک
و پتھر کی اور اگر یہ خیال اہل موالید کا صحیح ہے تو اونکو اوس مجلس مین من اولہ الی آخرہ
قیام کرنا چاہیئے کیونکہ بالخصوص وقت ذکر ولادت باسعادت کے سرور عالم کے
حاضر ہونے کی کوئی معنی نہین اور اگر اہل موالید کا یہ خیال ہے کہ آنحضرت م بالخصوص
وقت ذکر ولادت اوس مجلس مین حاضر ہوتے ہین اور جسطرح آپ ایکبار دنیا
مین وقت ولادت تشریف لائے تھے اوسیطرح پھر اوسوقت تشریف لاتے ہین جیسا کہ
اون اشعار سے جو اہل موالید وقت ذکر ولادت باسعادت پڑھا کرتے ہین اور جنکو
مولف نے بھی اونمین سے صہ ۱۲ مین نقل کیئے ہین مثل ؎ آمد آمد سرور عالم کی ہے

آمد آمد سید اعظم کی ہے ✣ آمد آمد ہے شہ ابرار کی ✣ آمد آمد ہے بڑے سردار کی ✣
آمد آمد شافع محشر کی ہے ✣ آمد آمد اپنے پیغمبر کی ہے ✣ ؎ جلوہ افزا آج ہوتا
ہے یہان ✣ نور سے جسکے ہوا سارا جہان ✣ ؎ آج محبوب خدا کی دید ہے ✣
عید ہے اہل نظر کی عید ہے ✣ تو سخت بے ادب ہین ادنی سے ادنی آدمی بھی
اپنے نسبت اسطرح کی بیحیائی کو ہرگز گوارا نہ کریگا۔ اور یہ عقل کے دشمن ایسے
ہین کہ حضرت رسول اکرم سید ولد آدم اشرف کائنات مفخر موجودات صلی اللہ علیہ وعلی آلہ
وصحبہ وسلم افضل الصلوات والتسلیمات کے نسبت اس محبت اور تعظیم کی پیروی مین
بیحیائی کو گوارا کر لیا اور الذین ضل سعیہم فی الحیوٰۃ الدنیا وہم یحسبون انہم
یحسنون صنعا کے مصداق بن بیٹھے ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ ہدیتنا
انہین خیالات باطلہ کی وجہ سے قیام اور مولد کا انکار کیا جاتا ہے اور کنہیا کے
جنم کے ساتھ تشبیہ دیا جاتا ہے ولا ریب ان خیالات اصحاب المولد موافقۃ
لخیالات الیہود والہنود۔ ورنہ آپ کے نفس بیان فضائل سے کسکو انکار ہے
آن اہل ہوالیہ مین جسطرح دائر وسائر ہے البتہ اوس سے انکار ہے ولا ضیر فیہ
حاصل یہ کہ قیام مولد کسیطرح پر درست نہین ہے اگر نفس بیان فضائل یعنی لابشرط
شئے کے مرتبہ مین بھی ہو تو بھی وقت بیان ولادت قیام کرنا بدعت ہوگا کیونکہ محل
اس قیام کا نہین پایا جاتا ہے۔ اب چند عبارتین قیام ہذا کے بدعت ہونے پر
نقل کیجاتی ہین قاضی نصیر الدین گجراتی طریقۃ السلف مین فرماتے ہین قد احدث
بعض الجہال الصور الکثیرۃ لا نجد لہا فی کتاب ولا سنۃ منہا القیام عند ذکر
ولادۃ سید الانام علیہ التحیۃ والسلام اور بہجۃ العشاق مین ہے ما یفعلہ

العوام من القيام عند ذكر وضع خير الانام عليه التحية والسلام ليس بشيء بل هو مكروه شیخ محمد شامی اپنی کتاب سیرۃ مین فرماتے ہین جرت عادة كثير من المحبين اذا سمعوا بذكر وضعه صلى الله عليه وسلم ان يقوموا تعظيما له صلى الله عليه وسلم وهذا القيام بدعة لا اصل له وتفصيل القيام والمولد فی المدخل لابن امير الحاج الحنفی تیسرے دعوے پر یہ بحث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا روزہ رکھنا روز دوشنبہ کو اسوجہ سے نہ تھا کہ آپ دوشنبہ کو پیدا ہوئے تھے روایت مسلم کی یہ ہے عن ابی قتادة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم الاثنين فقال فيه ولدت وفيه انزل علی اسمین فيه ولدت قید اتفاقی بتقریب ذکر روز دوشنبہ ہے جیسا کہ قاضی نے شرح مسلم مین حدیث خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم الحديث کی شرح مین بیان کیا ہے قال الظاهر ان هذه القضايا المعدودة ليست لذكر فضيلته الخ یعنی جمعہ کی فضیلت اسوجہ سے نہین ہے کہ اسمین آدم علیہ السلام پیدا ہوئے ہین یا اسیطرح اور امور جو اسمین ہوئے ہین اونکی وجہ سے اسمین فضیلت نہین ہے بلکہ چونکہ ذکر جمعہ کا آگیا اسوجہ سے جو امور اس دن مین ہوئے تھے اون سے آپنے اطلاع دیدی اسیطرح جب آپ سے صوم يوم الاثنين کا سوال کیا گیا تو آپنے اپنی ولادت کا حال بتقریب ذکر روز يوم الاثنين بیان فرما دیا آپ بوجہ ولادت کے روزہ دوشنبہ کو نہین رکھتے تھے۔ بلکہ اسوجہ سے روزہ رکھتے تھے کہ اس دن مین اعمال پیش ہوتے ہین جیسا کہ روایات ذیل صاف اسپر دال ہین ۔ حافظ عبد العظیم منذری ترغیب ترہیب مین فرماتے ہین

عن ابی هريرة رضی الله عنه عن رسول الله صلی الله عليه وسلم قال تعرض الاعمال يوم الاثنين والخميس فاحب ان يعرض عملی وانا صائم رواه الترمذی وقال حديث حسن غريب + وعن ابی هريرة ايضا ان النبی صلی الله عليه وسلم كان يصوم الاثنين والخميس فقيل يا رسول الله انك تصوم الاثنين والخميس فقال ان يوم الاثنين والخميس يغفر الله فيهما لكل مسلم الا مهتجرين يقول دعهما حتى يصطلحا رواه ابن ماجة ورواته ثقات ورواه مالك ومسلم وابو داؤد والترمذی باختصار ذكر الصوم ولفظ مسلم قال رسول الله صلی الله عليه وسلم تعرض الاعمال فی كل اثنين وخميس فيغفر الله عز وجل فی ذلك اليوم لكل امرئ لا يشرك بالله شيئا الا امرأ كانت بينه وبين اخيه شحنا فيقول اتركوا هذين حتى يصطلحا وفی رواية له تفتح ابواب الجنة يوم الاثنين والخميس فيغفر لكل عبد لا يشرك بالله شيئا الا رجل كان بينه وبين اخيه شحنا ورواه الطبرانی ولفظه قال تنسخ دواوين اهل الارض فی دواوين اهل السماء فی كل اثنين وخميس فيغفر لكل مسلم لا يشرك بالله شيئا الا رجل بينه وبين اخيه شحنا وعن اسامة بن زيد رضی الله عنه قال قلت يا رسول الله انك تصوم حتى لا تكاد تفطر وتفطر حتى لا تكاد تصوم الا يومين ان دخلا فی صيامك والا صمتهما قال ای يومين قال يوم الاثنين والخميس قال ذلك يومان تعرض فيهما الاعمال علی رب العالمين فاحب ان يعرض عملی وانا صائم رواه ابو داؤد والنسائی وفی اسناده رجلان مجهولان مولی قدامة ومولی اسامة ورواه ابن خزيمة فی صحيحه عن شرحبيل بن سعد

عن اسامة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم الاثنين والخميس ويقول ان هذين اليومين تعرض فيهما الاعمال وعن جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعرض الاعمال يوم الاثنين والخميس فمن مستغفر فيغفر له ومن تائب فيتاب عليه ويرد اهل الضغائن بضغائنهم حتى يتوبوا رواه الطبراني ورواته ثقات وعن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحرى صوم الاثنين والخميس رواه النسائي وابن ماجة والترمذي وقال حديث حسن غريب **چوتھے** دعوے پر یہ بحث ہے کہ آنحضرت صلعم کا روزہ رکھنا عاشورہ کو شکریہ نہ تھا بلکہ صرف بموافقت موسی علیہ السلام تھا جیسا کہ روایت بخاری کی دلالت کرتی ہے عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياما يصومونه فقالوا هذا يوم عظيم انجى الله فيه موسى وقومه واغرق فرعون وقومه فصامه شكرا فنحن نصومه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن احق واولى بموسى منكم فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وامر بصيامه اخرجه البخاري اور اس روزہ رکھنے کی وجہ مذکورہ کے سوا اور بھی دو وجہیں آئی ہیں روایات ذیل سے واضح ہوتی ہیں عن ابی ہریرۃ عن النبي صلى الله عليه وسلم وصوموا يوم عاشوراء يوم كانت الانبياء تصومه فصوموه اخرجه ابن ابي شيبة وروى البزار عنه ايضا عاشوراء عيد نبي كان قبلكم فصوموه بالفرض والتقدیر اگر روزہ عاشورہ یا روزہ یوم الاثنین شکریہ تھا تو اقتداء رسول اسی امر کو مقتضی ہے کہ روزہ ہی رکھا جاوے نہ یہ کہ آپکا سولو کیا جاوے اپنی جانب سے ایک نیا طریقہ نکال کے خوشی کرنا اور طریقہ رسول صلعم کو

چھوڑنا افرأیت من اتخذ الھہ ھواہ کا مصداق بننا ہے اتباع محبت رسول اسیکا نام ہے کہ آپ روز دوشنبہ کو روزہ سے رہین اور یار لوگ فرنیان اور میٹھائیان چکھین آس مجلس مولد سے آپ کے فضائل کا نام ہی نام ہے ورنہ اصل مٹھائیون سے کام ہے۔ دیکھو شاہ اربل جو اس مولد کا موجد ہے کتنا بڑا اہتمام کرتا تھا اور کیا کچھ خرچ کرتا تھا اس باعث سے لوگ کثرت سے جمع ہوتے تھے ابن دحیہ نے ایک رسالہ ہی مولود مین لکھکر پیش کیا اور اوسپر انعام پایا ؞

دعاوی ص۲۱

پہلا دعوی یہ ہے کہ خوشی کے دن اور تاریخ کا لحاظ ضرور چاہیئے **دوسرا** دعوی یہ ہے کہ اطاعت رسول عین اطاعت خدا ہے پس ذکر رسول بھی عین ذکر خدا ہوا اور مولد شریف مین خدا اور خدا کے رسول کا ذکر ہوتا ہے پس مولد کیونکر نادرست ہوا اور کیونکر کنھیا کا جنم ہوا **تیسرا** دعوی یہ ہے کہ آیۃ واما بنعمت ربک فحدث سے مولود ثابت ہے **چوتھا** دعوی یہ ہے کہ حسان بن ثابت کو اپنے فضائل بیان کرنیکا حکم دیا ؞

ان دعاوی پر بحث

پہلے دعوے پر یہ بحث ہے کہ تاریخ وغیرہ کا لحاظ جب صحیح ہوگا کہ اولا اعادہ شکریہ اوس شکریہ کے روز کا نظیر بھی ثابت ہو شارع سے کہین اعادہ شکریہ نہین پایا جاتا عقیقہ کرنا آپکا بعد نبوۃ باوجود اسکے کہ آپ کے جد عبد المطلب نے آپکے پیدایش کے ساتوین روز عقیقہ کیا تھا دلیل اعادہ شکریہ نہین ہے۔ دو وجہ سے ایک تو یہ کہ حدیث اعادہ عقیقہ جسکا لفظ یہ ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم عق نفسہ بعد النبوۃ مع انہ قد ورد ان جدہ عبد المطلب عق

عنه فی سابع ولادته اخرجه البیهقی عن انس باطل اور منکر ہے جیسا کہ نووی نے شرح مہذب مین بیان کیا ہے۔ اور حلبی نے اپنی سیرۃ مین امام احمد سے نقل کیا ہے کہ اونھون نے فرمایا ان ھذا الحدیث منکر۔ دوسرے یہ کہ یہ حدیث صحیح بھی مان لیجاوے تو بھی اعادہ شکریہ نہین ثابت ہوتا ہے اسواسطے کہ جائز ہے کہ حضرت نے فعل عبدالمطلب کا بوجہ نہونے ابطور مشروع کے غیر معتبر سمجھکر اپنا عقیقہ خود کر لیا ہو اور اگر عبدالمطلب کا فعل معتبر بھی کر لیا جاوے تو بھی اعادہ شکریہ نہین ثابت ہوتا اعادہ شکریہ مانحن فیہ سے تو یہ مطلب ہے کہ ایک ہی شخص کا فعل دو دفعہ پایا جاوے اور ظاہر ہے کہ آنحضرت صلعم نے ایک ہی دفعہ اپنا عقیقہ کیا اور اگر یہ عقیقہ اعادہ شکریہ ہوتا تو آپ ایک ہی بار اپنا عقیقہ کیون کرتے ہر سال نہ کیا کرتے ہان جب تاریخ اور دن کا لحاظ ضرور ہے تو چاہیئے کہ جب بارہوین ربیع الاول روز دوشنبہ کو پڑے تب مولود کرے۔ اگر بارہوین تاریخ کسی اور دن کو پڑے تو نہ کرے۔ اس تقریر سے ہر ربیع الاول مین مولود کرنا حسب زعم مولف ناجائز ٹھیرا کیونکہ توافق ان دونون امرونکا احیانا ہوگا نہ ہر سال اور نیز سال توافق مین ایک ہی روز مولود کرنا ہوگا۔ حالانکہ عمل مولودیونکا اسکے خلاف ہے۔ اور غالباً مولف کا بھی عمل اسکے خلاف ہوگا۔ مولف کی تقریر سے بعض ہی مولود جائز ہوتا ہے الحمد للہ کہ این ہم غنیمت ست۔

دوسرے دعوے پر یہ بحث ہے کہ اگر ذکر رسول عین ذکر خدا علی الاطلاق ہو تو جسطرح خدا کا نام ذبیحہ پر لیکر ذبح کرنے سے حلال ہو جاتا ہے اسیطرح

رسولؐ کا نام لیکر ذبح کرنے سے بھی بیحہ حلال ہوجانا چاہیئے واللازم باطل فالملزوم مثلہ۔ ذکر خدا و رسول من کل وجہ درست نہین ہوا کرتا ہے ذکر وہی درست ہوا کرتا ہے جو بطور مشروع ہوا اور جو بطور مشروع نہو وہ ممنوع ہے اسلیئے بعض اذکار کو جو بطور مشروع نہیں ہین علماء نے ممنوع قرار دیا ہے دیکھو صلوٰۃ الرغائب وغیرہ کو باوجودیکہ نماز ہی ہے۔ مگر علماؤن نے اوسپر حکم بدعت کا دیا۔ ردالمحتار حاشیہ در مختار مین ہے وقد صرح بعض علمائنا وغيرهم بكراهة المصافحة المعتادة عقب الصلاة مع ان المصافحة سنة وما ذاك الا لكونها لم تؤثر فی خصوص هذا الموضع فالمواظبة فيه توهم العوام بانها سنة ولذا منعوا عن الاجتماع لصلاة الرغائب التی احدثها بعض المتعبدين لانها لم تؤثر على هذه الكيفية فی تلك الليالی المخصوصة وان كانت الصلاة خير موضوع انتهى والتفصيل فی المدخل لابن الحاج الحنفی یہی احتفال اور اجتماع وغیرہ اس ذکر ما انت بصددہ کو مانع ہے اگر ہر ذکر من کل وجہ درست ہوا کرے تو کسی بدعت کا ثبوت ہی نہو اور حدیث کل بدعة ضلالة بیکار ہو جاوے۔ تیسرے اور چوتھے دعوے کا بطلان تقاریر سابقہ سے واضح ہے حاجت تفصیل کی نہین +

دعاوی صفحات مختلفہ

ص۲۹ مین دعویٰ ہے کہ جسوقت ثوبیہ لونڈی ابولہب نے ابولہب کو حضرتؐ کی ولادت باسعادت کی خبر دی ابولہب نے آپ کی ولادت کی خوشی مین ثوبیہ کو

آزاد کر دیا اسیوجہ سے ابولہب کو دوشنبہ کے روز عذاب مین تخفیف ہوتی ہے پھر جب کافر جسکی برائی مین تبت یدا نازل ہوئی آپ کی ولادت کی خوشی کرنے سے عذاب مین تخفیف ہوئی تو جو لوگ مسلمان ہین آنحضرت ؐ کی ولادت کی خوشی کرین تو کیونکر نہین موجب نجات عذاب جہنم ہوگا ۔ ص۳۵ کے حاشیہ پر یہ دعوی ہے کہ آنحضرت ؐ بہت آیات کے موافق اذن شفاعت پا چکے تھے ۔

ص۳۵ مین یہ دعوی ہے کہ سلسلہ تصوف حضرت علی رض سے ہے ۔

ان دعاوی پر بحث

پہلے دعوے پر یہ بحث ہے کہ اصل قصہ ابولہب کا یون ہے کہ جب ابولہب مر گیا تو حضرت ابن عباس رض نے ابولہب کو خواب مین دیکھا اور پوچھا کہ اے ابولہب تیرا کیا حال گذرا اوس نے جواب دیا کہ جب دوشنبہ کی رات آتی ہے کسیقدر عذاب مین تخفیف ہو جاتی ہے اسلیے کہ مین نے اوس روز محمد ؐ کی خبر سنکر اپنی لونڈی کو آزاد کر دیا تھا ۔ اس قصہ سے مولد کا ثبوت غیر صحیح ہے اسلیے کہ یہ حضرت ابن عباس رض کا خواب ہے اور خواب سوا پیغمبر کے حجت نہین ہوتا ہے ۔ دوسرے یہ کہ کافر کا کار خیر موجب تخفیف عذاب نہین ہوتا ہے بدلیل قولہ تعالی وقدمنا الی ما عملوا من عمل فجعلناہ ھباء منثورا پس یہ آیت اس قصہ کے مخالف ہوئی پس احتجاج اس قصہ سے ہباء منثورا ہوگیا ۔ تیسرے یہ کہ کافر کی خبر روایت مین نامعتبر ہوتی ہے اور یہ خبر ابولہب کافر قطعی جہنمی کی ہے +

دوسرے دعوے پر یہ بحث ہے کہ کن آیات سے آنحضرت ؐ شفاعت کا اذن پا چکے ہین اون آیات کو نقل فرمایئے کتاب وسنت سے شفاعت بالاذن

ثابت ہے مالک شفاعت کا وہی خدا تعالیٰ ہے قال اللہ تعالیٰ قل للہ الشفاعۃ جمیعا ہان اسمین کیا شک ہے کہ باب شفاعت آپ ہی سے مفتوح ہوگا شفاعت بالاذن کی تقریر اس سے زیادہ عنقریب آتی ہے

✤

تیسرے دعوے پر یہ بحث ہے کہ سلسلہ تصوف جو حضرت علی رضہ سے بواسطہ حسن بصری چلا آتا ہے اسکی اصل نہین ہے اسلیے کہ حسن بصری کو حضرت علی سے لقا نہین ہے جیسا کہ عبارات ذیل سے واضح ہوتا ہے سیوطی نے گو ثبوت لقا مین زور دیا ہے مگر صحیح مذہب عدم لقا ہے بالفرض اگر لقا مان بھی لیا جاوے تو بھی مجرد لقا دلیل خرقہ وسلسلہ تصوف کی نہین ہے خرقہ پہنانا حضرت علی رضہ کا حسن بصری کو یا حضرت علی رضہ سے سلسلہ تصوف جاری ہونا اسکی اسناد بحوالہ کتاب نقل ہونا چاہیے

قال مسلم بن الحجاج فی مقدمۃ صحیحہ حدثنی حسن بن علی الحلوانی قال حدثنا یزید بن ہارون قال نا ہمام قال دخل ابو داؤد الاعمی علی قتادۃ فلما قام قالوا ان ہذا یزعم انہ لقی ثمانیۃ عشر بدریا فقال قتادۃ ہذا کان سائلا قبل الجارف لا یعرض لشیء من ہذا ولا یتکلم فیہ فواللہ ما حدثنا الحسن عن بدری مشافہۃ ولا حدثنا سعید بن المسیب عن بدری مشافہۃ الا عن سعد بن مالک انتہی۔ قال محی الدین ابو زکریا النووی فی شرح مقدمۃ صحیح مسلم المراد بہذا الکلام ابطال قول ابی داؤد الاعمی ہذا وزعمہ انہ لقی ثمانیۃ بدریا فقال قتادۃ الحسن البصری وسعید بن المسیب اکبر من ابی داؤد الاعمی واجل واقدم سنا واکثر اعتناء بالحدیث وملازمۃ اہلہ والاجتہاد فی الاخذ عن الصحابۃ ومع ہذا کلہ ما حدثنا

واحد منهما عن بدري واحد فكيف يزعم ابو داؤد الاعمى انه لقي ثمانية عشر بدريا هذا بهتان عظيم انتهى۔ قال الحافظ ابن الجوزي في كتاب الموضوعات في باب النهي عن الحجامة يوم السبت ويوم الاربعاء من ابواب كتاب الطب قال ابو حاتم بن حبان الحسن لم يشافه عمر ولا ابن عمر ولا ابا هريرة ولا سمرة ولا جابرا ولا بدريا الا عثمان بن عفان وعثمان يعد في البدريين ولم يشهدها انتهى

قلتُ اذا ثبت بهذه العبارات ان الحسن لم يسمع من احد من بدريين فلم يثبت سماعه من علي فانه من البدريين اخرج البخاري عن ابي اسحق قال سال رجل البراء وانا اسمع قال اشهد علي بدرا قال بارز وظاهر حقا انتهى۔ قال الترمذي في جامعه في باب ما جاء فيمن لا يجب عليه الحد من ابواب الحدود لا نعرف للحسن سماعا من علي بن ابي طالب۔ وقال الحافظ شمس الدين السخاوي تلميذ الحافظ ابن حجر العسقلاني في المقاصد الحسنة في بيان كثير من الاحاديث المشتهرة على الالسنة لبس الخرقة الصوفية وكون الحسن البصري لبسها من علي قال ابن دحية وابن الصلاح انه باطل۔ وكذا قال شيخنا انه ليس في شيء من طرقها ما يثبت ولم يرد في خبر صحيح ولا حسن ولا ضعيف ان النبي صلى الله عليه وسلم البس الخرقة على الصورة المتعارفة بين الصوفية لاحد من اصحابه ولا امر احدا من اصحابه بفعل ذلك فكلما يروي في ذلك صريحا فباطل ثم ان من الكذب المفتري قول من قال ان عليا البس الخرقة الحسن البصري فان ائمة الحديث لم يثبتوا للحسن من علي سماعا فضلا ان يلبسه الخرقة ولم ينفرد شيخنا بهذا بل سبقه اليه جماعة من الحفاظ كالدمياطي والذهبي والهكاري

وابن حبان والعلائی والمغلطائی والعراقی وابن الملقن والانباسی والبرہان الحلبی وابن ناصر الدین انتہی قال علی القاری فی المصنوع فی الاحادیث الموضوع لبس الخرقة الصوفیة وکون الحسن البصری لبسها من علی اطبق المحدثون علی انه لا اصل له وقال العلامة التانزی فی الایضاح واما طریقة الحسن البصری عن علی فعلماء الحرمین ینکرون سماعه منه وروایته عنه لعدم اتصاله به وان کان ممکنا وقال ابن تیمیة فی منهاج السنة یقولون ان الحسن صحب علیا وهذا باطل باتفاق اهل المعرفة فانهم متفقون علی ان الحسن لم یجتمع بعلی وانما اخذ عن اصحاب علی عن الاحنف بن قیس بن عباد وغیرهما عن علی انتہی۔

مطاعن صفحات متشتتة

ص۲ مین مولانا شہید پر یہ اعتراض ہے کہ اونھون نے تقویة الایمان مین لکھدیا کہ رسول اللہ تمام آدمیون سے افضل ہین کہ بڑے عقیل اور دانا تھے سچے امانتدار بڑے عابد زاہد پرہیزگار سبحان اللہ کیا تعریف مجہول بالمجہول ہے کفار بھی تو آپکو امین کہتے تھے نصارا بھی تو آپکو بڑے عقیل گنتے ہین۔ الی ان قال نعوذ باللہ من ذلک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بزرگی اسیقدر ٹھیرا دی کہ بڑے عابد و زاہد سچے دیندار آدمی تھے۔ یہی کیون نہ لکھدیا کہ بطمع مملکت وبہواے سلطنت جہاد ایجاد کیا کہ اپنے حال سے موافق پڑتا ✦ ص۳ مین یہ طعن ہے کہ قیامت مین تو آپ باعتقاد حضرات موحدین ایک احد من الناس سے ہونگے من ذا الذی یشفع عنده الا باذنه کے رو سے خداوند تعالی جسکو چاہے شفیع گردانے چاہے عبد الوہاب نجدی کی شفاعت کو مانے یا مولوی اسمعیل صاحب سے جنھون نے

خدا کی راہ مین جان دی الخ۔

ان مطاعن پر بحث

پہلے طعن پر یہ بحث ہے کہ مولانا شہید نے جب آنحضرتؐ کو تمام آدمیون سے افضل بتادیا تو پھر کیا منظور ہے کیا آپکو خدا ٹھیرا دیا جاوے۔ یہ مولوی ناحق مولانا شہید پر اعتراض کرتے ہین کیا کفار اور نصارا بھی آپکو افضل الناس جانتے ہین کیا آپ کی امانت داری اور عقلمندی سے انکار ہے جو اعتراض بیہودہ کیا جاتا ہے۔ کیا مخالفین نبی کے نزدیک جو تعریف مرکوز خاطر ہو اوس سے تعریف نہین کرنا چاہیئے۔ کیا اہل کتاب آپ کو نبی اور رسول نہین جانتے تھے ہان جانتے تھے قال اللہ تعالی یعرفونہ کما یعرفون ابناءھم اور جب آپکو نبی جانتے تھے تو اب آپکو نبی کہنا بھی منع ہو جاویگا اسلئے کہ اہل کتاب بھی آپ کو نبی جانتے تھے آپ کو افضل الناس جاننا اور آپ کو نبی اور امانت دار اور عقیل کہنا اسیکا نام تعریف مجہول بالمجہول ہے استغفر اللہ ثم استغفر اللہ مولف رسالہ نے بھی آپ کو فصیح اور زاہد وغیرہ کہا ہے فما ھو اعتراضک علیہ ھو اعتراضہ علیک مولف نے صریحاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا کیون نہ لکھدیا تا کہ اپنے عقیدہ سے بخوبی موافقت پڑجاتا اور نیز جنان او لسان کا توافق بخوبی ہوجاتا **واضح** ہو کہ شیخ عبد الحق محدث دہلوی نے بھی مدارج النبوۃ مین آنحضرتؐ کی تعریف ان صفتون سے کی ہے آپکی عقل کی تعریف مین فرماتے ہین۔ وصل در بیان عقل کامل و علم شامل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بتحقیق دانستہ شد ازانچہ مذکور شد کہ اخلاق شریف نبوی اعظم واتم واکمل اخلاق ست واصل ومنبع ومنشاء آن عقل ست الخ صدق کی تعریف مین فرماتے ہین عبد اللہ بن ابی الحمسا گفت خریدم از آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم پیش از بعثت چیزی وباقیماند مرا ورا چیزی از ثمن پس وعدہ
کردم آنحضرتؐ راکہ ہمی جا می آرم وفراموش کردم وبعد از ۳ روز یاد آمد ناگاہ
می بینم کہ آنحضرتؐ ہمانجا نشستہ است فرمود در مشقت انداختی تو مرا من ہمین جا ام
درین مدت سہ روز انتظار میبرم ترا رواہ ابوداؤد۔ واین نہایت تواضع
وصبر وصدق وعدہ است ۔ آپ کی امانت کی تعریف مین فرماتے ہین بود آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم امین ترین مردم واعدل واعطف واصدق کہ اعتراف میکردند
بدان دشمنان وبیگانگان وپیش از نبوت اورا محمد الامین نام میکردند۔ آپکے
زہد مین فرماتے ہین وصل در بیان زہد آنحضرتؐ احادیث واخبار در ذکر
این سیرت وصفت کمال آن در ذات کامل الصفات آنسرور بسیار است الخ
اب مولف صاحب پر لازم ہے کہ ان حضرت پر بھی اعتراض جمائین تمام کتب دینیہ
مین آپ کی تعریف ان صفات سے موجود ہے ہم نہین سمجھتے کہ تعریف مجہول
بالمجہول کیسے ہوئی کیا آپ کی تعریف اسکے برعکس کرنے سے یہ اعتراض جاتا رہیگا
ناظرین انصاف کرین کہ اس بیہودہ اعتراض کا کچھ ٹھکانا ہے ۔ اصل یہ ہے کہ اہل
ہوالبید آنحضرت مین درجہ الوہیت کا ثابت کرتے ہین اسلیئے ان صفات کو آپ
کے حق مین معیوب جانتے ہین ۔ اور آپکو بڑے بھائی کہنے سے اسیوجہ سے
چڑتے ہین ۔ ان مولویونکا عقیدہ نصارا سے ملتا ہوا ہے ۔ نصارا بھی حضرت
عیسیٰؑ کو من وجہ انسان کہتے ہین ومن وجہ خدا نعوذ باللہ من ہذہ العقیدۃ
المہلکۃ دوسرے طعن پر یہ بحث ہے کہ کیا موحدین آنحضرتؐ کی شفاعت سے
انکار کرتے ہین جو اعتراض مردود کیا جاتا ہے موحدین کا تو یہی عقیدہ ہے کہ آنحضرت

قیامت کے دن اول آپ ہی شفیع ہونگے آپ کے بعد آپ کی امت کے صلحاء و شہداء ہونگے کیا شفاعت صلحاء و شہداء سے انکار ہے جو ناحق بیہودہ طعن کے مرتکب بنتے ہین اب چند عبارتین شفاعت بالاذن مین منقول ہوتی ہین تفسیر معالم مین قل للہ الشفاعۃ جمیعا کے تحت مین ہے قال مجاہد لا یشفع احد الا باذنہ ملا جلال دوانی شرح عقائد عضدیہ مین تحریر فرماتے ہین و الشفاعۃ لدفع العذاب و رفع الدرجات حق لمن اذن لہ الرحمن من الانبیاء والمومنین بعضھم لبعض امام نووی صحیح مسلم کی شرح مین فرماتے ہین قولہ صلی اللہ علیہ وسلم فاستاذن علی ربی فیوذن لی قال القاضی عیاض معناہ فیوذن لی فی الشفاعۃ الموعودۃ بھا امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر مین فرماتے ہین ام اتخذوا من دون اللہ شفعاء ان فی یوم القیمۃ لا یملک احد شیئا فلا یقدر احد علی الشفاعۃ الا باذن اللہ فیکون الشفیع فی الحقیقۃ ھو اللہ الذی یاذن فی تلک الساعۃ انتھی۔ علامہ ہاشم سندی حنفی فرائض الاسلام مین فرماتے ہین ان شفاعۃ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم وسائر الانبیاء علیہم السلام و شفاعۃ الاولیاء والعلماء والصلحاء بعد ان یاذن اللہ تعالی لھم حق ھکذا فی غیرھا من المعتبرات ان عبارات سے واضح ہوا کہ شفاعت کا حکم قیامت کے دن ہوگا اس دار دنیا مین کسیکو حکم شفاعت کا نہین ہوا ہے

دعاوی مہجورہ

ص۲ مین روے رسول خدا کو مظہر نور خدا لکھا ہے۔ ص۵ مین آپ کی صورت کو آئینہ مظہر ذات الہی لکھا ہے۔ ص۶ مین آپ کی فصاحت کی تعریف مین

یہ لکھا ہے کہ کیونکر اونکی تعریف احاطہ امکان سے باہر ہو دران حالیکہ قرآن شریف کی ایک چھوٹی سی آیت کے مثل کوئی نہ لا سکا ۔ ص۱۶ مین لکہا ہے کہ نطفہ مصطفویہ شب جمعہ کو عبد اللہ سے منتقل ہو کر آپ کی والدہ ماجدہ کو سپرد ہوا اسیواسطے امام احمد نے شب جمعہ کو شب قدر سے بہتر لکھا ہے ۔ ص۲۶ مین اپنی مشکلون کی آسانی کو نام محمدؐ سے آرزو کی ہے ۔ ص۲۷ مین آنحضرتؐ کو یارسول اللہ کہا ہے اور آپ سے ہندستنے مدینہ جانے کی مدد چاہی ہے اور سوا اسکے اور بھی باتین اسکے مثل لکھی ہین ۔ ص۳۲ مین لکہا ہے کہ آنحضرت کی دعا سے حضرت علی رضؓ کے لیے آفتاب نے رجعت کی ۔ ص۴۳ مین مناجات مین وسیلہ بحق نبی کیا ہے +

ان دعاوی پر بحث

ص۶ اور ص۵ کے دعوے پر یہ بحث ہے کہ رو سے رسولؐ کو مظہر نور خدا یا مظہر ذات الٰہی کہنا نہین درست ہے اسکا ابطلان ہماری تقاریر بالا سے ظاہر ہے حاجت تفصیل نہین + ص۸ کے دعوے پر یہ بحث ہے کہ آنحضرتؐ کی فصاحت کی تعریف مین جو عبارت لکھی ہے اوس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ قرآن شریف آنحضرتؐ کا کلام ہے نعوذ باللہ منہ + ص۱۶ کے دعوے پر یہ بحث ہے کہ اس دعوے پر کہ امام احمد نے شب جمعہ کی فضیلت شب قدر پر اسلیے دی ہے کہ اس شب کو نطفہ مصطفویہ قرار پایا دلیل درکار ہے ۔ بالفرض اگر کہا بھی ہو تو یہ قیاس کہ اس شب استقرار مین عجائبات و غرائبات ہوئے ہین لہذا شب قدر سے افضل ہوگی یہ قیاس مستلزم افضلیت کو نہین ہے تاوقتیکہ شارع سے

نہ ثابت ہو قرآن پاک و حدیث شریف مین شب قدر کی افضلیت وارد ہے شب استقرار نطفہ کی افضلیت نہین آئی ہے اس دعوی کا بطلان عبارت طویلہ حافظ ابن القیم سے (جو اوپر مذکور ہو چکی ہے) بخوبی واضح ہے اور نیز جس شب کو نطفہ مصطفویہ کا قرار ہوا تھا اوسی شب کی فضیلت ہوگی اسکی نظیر کی فضیلت کیونکر ہوگی ومن ادعی خلافہ فعلیہ البرہان ؛ ص۲۶ کے دعوے پر یہ بحث ہے کہ نام محمد سے اپنی مشکلون کی آسانی چاہنا نہین درست ہے اس وسیلہ کے جواز پر دلیل چاہئے ؛ ص۲۷ کے دعوے پر یہ بحث ہے کہ یا رسول اللہ کہنا غیر موضع حکایت اور حالت غیبت مین نہین درست ہے اگر کوئی آپ کو حاضر و ناظر جانکر اس کلمہ کو کہے تو یہ کفر ہے اگر یہ نیت نہین ہے تو بدعت ہوگا کیونکہ صحابہ کرام وغیرہ سے اسطرح پر کہنا نہین ثابت ہے اور نیز سمین ایہام تشکیک موجود ہے پس اسوجہ سے بھی کہنا نادرست ہوا ہان آپ کے روضہ مبارک پر جاکر یا رسول اللہ یا محمدؐ کہنا درست ہے — اسیطرح محل حکایت مین — باقی التحیات مین جو خطاب ایہا النبی موجود ہے پس چونکہ یہ کلمہ شب معراج مین خطاب کے ساتھ تھا اسوجہ سے تغیر نہین دیا گیا آخر اصل پر رکھا گیا — شیخ عبدالحق محدث دہلوی رسالہ تحصیل البرکات فی بیان معنی التحیات مین فرماتے ہین اگر گویند کہ خطاب بحاضر ست و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم درین مقام حاضر نیست پس توجیہ این خطاب چہ باشد جوابش آنست کہ چون ورود این کلمہ در اصل در شب معراج بصیغہ خطاب بود دیگر تغیرش نداوند و بر ہمان اصل گذاشتند کما فی التفہیم انتہی اسیطرح اور علماؤن نے بھی مثل قاضی ثناء اللہ پانی پتی وغیرہ کے یا رسول اللہ

یا محمد کہنے سے منع کیا ہے مؤلف صاحب غالباً حنفی ہونگے اسکا جواز کتب فقہ سے بیان فرمایا جاے
مدینہ جانیکی ہو وآنحضرت سے چاہنا شرک ظاہر وکفر باہر ہے تو یہ فرمائی یا دلیل لائے ❊ ص۴۱ کے
دعوے پر یہ بحث ہے کہ یہ مسئلہ رد شمس طویلۃ الذیل ہے اگر اسکے بارہین اقوال نقل کئے جاوین تو رسالہ
بہت بڑھ جاویگا اگر اسکو ہم لا اصل لہ نہیں کہیں تو صحیح بھی نہین کہہ سکتے امام احمد وغیرہ نے اسکو لا اصل لہ
کہا ہے ❊ ص۴۳ کے دعوے پر یہ بحث ہے کہ وسیلہ بحق نبی بحق رسول نہین درست ہے اسلئے
کہ اللہ پر کسیکا حق حقیقی نہین ہے مجمع الانہر مین ہے (ف) یکرہ (قولہ اسئلک
بحق انبیائك و رسلك) او بحق البیت او بحق المشعر الحرام اذ لا حق لاحد علی اللہ
تعالی وانما یختص برحمتہ من یشاء من غیر وجوب علیہ در مختار مین ہے
و کرہ قولہ بحق رسلك و انبیائك و اولیائك و بحق البیت لانہ لا حق
للخلق علی الخالق۔ عالمگیری مین ہے یکرہ ان یقول فی دعائہ بحق فلان و کذا
بحق انبیائك و اولیائك او بحق رسلك او بحق البیت و المشعر الحرام لانہ لا حق
للمخلوق علی اللہ تعالی کذا فی التبیین اور مختار الفتاوی مین ہے یکرہ ان یقول
اعطنی بحق فلان کذا و بحق محمد لانہ لا حق لاحد علی اللہ تعالی اور فتاوی سراجیہ
مین ہے و یکرہ ان یقول فی دعائہ بحق فلان او بحق رسلك و انبیائك انتہی۔
ھکذا فی غیرہا من کتب الفقہ۔ مولف رسالہ غالباً حنفی صاحب ہونگے پس ان
عبارات کو تسلیم کرین یا اسکا رد تحریر فرماوین۔ ہان یون دعا کرنا کہ اے اللہ بوسیلہ
فلان نبی و فلان ولی میری حاجت کو پوری کر تو درست ہے۔ ھذا اخر ما
اردنا فی الجواب بعون اللہ الملك الوہاب ثم الصلاۃ علی نبیہ نور الظلام
و الہ البررۃ الکرام ❊

رسالہ در عمل بالحدیث

بسم الله الرحمن الرحیم

آن هادی مطلق سزاوار حمد است که نور آیات فزایش ظلمت کدهٔ نفس را دستگیر
شده و درود نامعدود بر سید المرسلین و خاتم النبیین که کلمات طیبات شفابخش
امراض قلبی و عوارض روحانی گشته و بر آل و اصحابش که پای همت در میدان
اتباعش نهاده از ظلمات ضلالت نجات و از ذل مردگی حیات یافتند اما بعد
چون کثرت سوال یاران در اتباع احادیث و فقه بر این فقیر وارد میگشت بدل
گفتم که مختصری یکبار تحریر نمایم و پیش رسائی عرض دارم که رفع تکلیف یابد و پیش دوستان
یادگار باشد سه فصل درین مختصر نوشته گشته فصل اول در استحسان فقاهت قال
الله سبحانه تعالی فلولا نفر من کل فرقة طائفة لیتفقهوا فی
الدین یعنی از هر فرقه یک طائفه را باید که غور و تامل کنند در دین این آیت
نص است در امر فقاهت و همچنین بسیاری از آیات و احادیث درین باب وارد
گشته و فقاهت در دین عبارت است از استخراج احکامی موافق رضای
پروردگار که در قرآن و حدیث مصرح واقع نشده مثل غلامی که از حضور باغی

آقای خود و استماع احکام و انجام کار در مدتی مرضی دان و طبیعت شناس
گشته و پایه اش بجائی رسیده که اگر مولایش از پیش خود جدا میکند و در غیبت آن
کار چنین وارد میشود که حکم آن از زبان آقای خود نشنیده مهر آئینه بسبب طبیعت
شناسی سر انجام آن کار موافق رضای مولا تواند کرد و این چیزیست جلیل
القدر از ضروریات دین و آن مرضی دان بحضور خداوندکار قدر و وقار و
عزت و اعتبار دارد و از فقاهت ست فهمیدن مدارج اوامر و نواهی مثل
فرض و واجب و سنن و نوافل و مستحب و مباح و حرام و مکروه و غیر ذلک
بتعبیر دریافت مدارج استعمال قوی ست که سر رشته تابعداری حق جل
و علی بالکل از دست بعض اشخاص گسسته شود که بر تمام اوامر و نواهی دست
همت دراز کردن کار هر شخص نیست لابد ضروری را از غیر ضروری تمیز داده بقدر
تحمل نفس ضروریات را اختیار خواهد نمود و از فقاهت فی الدین عمده ست
دانستن حقائق و اسرار شرائع اما این طائفه را فقهاء نمی نامند بلکه علم
حقایق و اسرار را باعث علو شانش فن جداگانه قرار داده اند و از فقاهت
ست تأمل در محاورات کلمات مثل حقیقت و مجاز با تشدید و تغلیظ و ترغیب و همین
طور اکثر امور اند که این مقام تنگ گنجایش آن نمیدارد و آثار فقاهت
فی الدین مذکوره یافته میشوند در امام ابی حنیفه و امام شافعی و حنبل و مالک
و اکثر اتباع ایشان شکر الله مساعیهم در اوائل زمانه که هنوز تدوین احادیث
نشده بود و این بزرگان دقیق از جا بجا تحقیقات حدیث کرده مسائل استخراج مینمودند
و در جمع احادیث و اسانید آن کوششهای بلیغ می فرمودند باین وسیله وجاهت
و مرتبه وافر بحضور مولای خود پیدا نمودند لابد محبت ایشان در خاطر عقیدت ماثر
خود باید داشت و پیروان ایشان را از مقبولان بارگاه الهی باید شمرد و

و مردمان چند برآمده اند دل مرده از ظاهر پی به معنی نبرده اوقات عزیز خود را
در تحصیل دنیا برباد داده و پای همت در میدان تامل نهاده بطور دزدان بنظر کینه بر آشنا
و ناآشنا می اندازند و کورانه دست بر شانه هر عاقل و دیوانه میگذارند و دین -
قرآن و حدیث و تامل در ان بالکل موقوف نموده و هر شئ که در کتاب نوشته می بینند
خواه موافق قرآن و حدیث را مطلقا نمی بینند و بعضی اگر می بینند بعضی آن تامل نمیکنند
و بعضی اگر تامل میکنند فکر در نصایح و حکایات و ذکر برزخ و ترک دنیا و مثل آن میکنند اما استنباط احکام را
مفروغ عنها شمرده هرگز قصد تامل در ان نمی نمایند و اگر احیانا حکمی در قرآن و حدیث
خلاف کتب معتقده خود ها می یابند بعضی قرآن و حدیث را تاویل کرده موافق از کتب می نمایند
و نمی فهمند که مقصود اصلی اتباع قرآن و حدیث است و بعضی چشم پوشی کرده نیز ازان
اعتبار میکنند از حال این چنین فقها مخبر صادق خبر داده رب حامل فقه غیر فقیه
معاذ الله عن کل ذلک عیاذا کثیرا پس ضرورت افتاد که در فصل دوم
آگاه سازم ازان که در کدام مقام تقلید اختیار باید کرد و کجا انکار اینکار باید نمود فصل
دوم باید دانست که انسان اگر عامی باشد و به سبب مشاغل دیگر از نوشت و خواند دور ماند
و اکتفا بر دریافت از علمای نماید برای آن مناسب این است که از علمای محدثین و دیندار که در
دیانت و خوف خدا و دانست قرآن و حدیث مشهور شده باشند سوال نماید -
بایں طور که ما را درین مسئله طور محمدی تعلیم نمائید و اگر مرد طالب علم است و شوق تحصیل
علوم در دل دارد مناسب این است که اول قرآن و حدیث بخواند بعد ازان کتب
دیگر نظر همت گمارد تا آئینه دار ظاهر شود که رای کدام بزرگوار و کدام جا ثواب یافته و
کجا روی خطا دیده پس هر مسئله که مصرح بقرآن و حدیث یابد در ان تقلید هیچ
مجتهد نه کند که در مصرحات اجتهاد مجتهد را دخلی نیست و خبر است از سرور کائنات
که حضرت معاذ رضی الله عنه را می فرمود که چه خواهی کرد در انوقت که کار ها در غیبت

صه باشد خواه مخالف بلا تکلف قائل آن میشوند بعض ازان قرآن و حدیث را

من بر تو حاضر خواهند شد عرض کرد که کتاب الله را معاینه خواهم کرد فرمود که
اگر دران یافته نشود چه تدبیر است گفت که سنت رسول الله را تفحص خواهم نمود
فرمود که اگر دران هم نیابی عرض نمود که رائی خود را دخل داده اجتهاد خواهم کرد
حضرت دل شاد گشته تحسین و آفرین فرمود معلوم شد که تا وقتی که حکم در قران
و حدیث صریح و ظاهر یافته شود اجتهاد را دخل نباید داد و خلاف آن اگر در
کتب مجتهدین بر آید از ان چشم پوشی نموده دست آویز با قران و حدیث ضرور
است و گرنه نسخ قران و حدیث از قول مجتهدین لازم خواهد آمد ابی حنیفه رحمة الله علیه
که سر قافله راه روان طریقه اجتهاد بود از ان دو قول مروی هستند که خانه دین را
حکم و ستون اعظم اند اول آنکه اگر قول مرا مخالف حدیث بیابید بدیوار زنید
صاف معلوم شد که در مخالفت حدیث اقوال مجتهدین شنیدن راه خروج از دائره تقلید
آن امام هموار است هرگز مرتکب این کار حنفی نیست دوم آنکه جایز نیست که
کسی را عمل نمودن بقول من تا آنکه نداند که این سخن از کجا گفته ام معلوم میشود که بر
قول آن امام بی مهابا تمسک نمودن و فکر در دلائل و وجوه قیاس نه نمودن
هرگز مرضی آن امام نیست و آن امام در دنیا از فرمودن همین دو قول بروز
قیامت از مواخذه الهی نجات خواهند یافت إِن كُنتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ
تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنتَ عَلَّامُ
الْغُيُوبِ) و مقلدان بهمین گرفتار خواهند ماند نمی بینی که شاگردان ائمه
رحمهم الله تعالی را چون از قول اساتذه اطمنان قلب حاصل نه گشته دامن
خود از ان مقام بر داشته رفتند امام محمد را این قدر خلاف از امام اعظم است
که آن را اگر مذهب علیحده گویند بجاست و متاخرین چه قدر اقوال متقدمین
را ساقط نموده اند غرض این است که در ساقط نمودن قول که مخالف حدیث

وقران باشد باکی نکنند و علمای بسیار باین معنی تصریح و تاکید نموده اند جای تنگ گنجایش بیان همه ندارد و علاوه ازین احادیث مستند مستند واقوال مجتهدین غیر مستند یعنی تحقیق حال روات وثقاهت و اعتبار شان از شرایط ذکرست واقوال مجتهدین که ذکر میکنند سند آن ذکر نمیکنند که از ائمه کدام شنیده وازان کدام روایت می کند واحوال راویان چیست تا که سند قول موافق شرائط مذکور نگردد آن قول چه اعتبار دارد چه داند کس که این قول امام است یا کسی دیگر بربسته چنان که بعض نادان نقل های وسواس محض افترا منسوب بامام اعظم می کنند بگمان اینکه مردمان اوشان را کمال متقی معلوم کنند بعضی بزرگان حال این بیکسین مقلدان را بیان میکنند بیت تقلید دوسته شعله یعنی بدنام کنند نام جوان مردان را + واگر سند از امور ضروری نیست پس در سند احادیث چرا تکلیف بے فائده برداشتند دیگر اینکه علما جمله متفق اند که مجتهد گاهی رای او خطا میکند و گاهی بر صواب می باشد پس ظاهر گشت که در مقابله احادیث که مستند و کلام معصوم است قولی که غیر مستند باشد و احتمال خطا دارد مسموع نخواهد شد و چه عدم اتفاق در بعضی احادیث واقوال مجتهدین این است بگوش هوش باید شنید مجملا درین مقام تنگ بیان میکنم که بعد از جناب رسالت مآب صلی الله علیه وسلم احادیث در اذهان و بر زبان ثقات بودند مردمان بخوف فراموشی و وضع و تحریف و تلفیق مصروف بجمع آن در کتب شدند چنانچه هر یک از ائمه مجتهدین حسب توفیق احادیث مسند و از روات ثقه مستند نموده در کتب مستندات خود جمع کرده آخر الامر در زمانے که صحاح وغیره مدون گشت جمعیت علوم نبویه که منتشر در آفاق بود ظاهر گشته و تخریج احادیث موقوف شد و جمله احادیث مستخرج معدود گشته مفصل الفضل للمتقدم تا خر بدست محدثین متاخرین در آمدند هر چند درین باب

ثواب سعی در سند وجمع برای متقدمین اکثر ست اما فضیلت زیادتی علم احادیث
برای محدثین متاخرین حاصل آمد مانند کسی که وارث گشت ترکه پدر و مادر و خواهر
وجد خود را پس البته وارث در غنا و کثرت اموال زیاده خواهد شد از مورثان اعلی
اگرچه آن اموال جمله از کسب کرده همان مورثان ست پس اکثر احادیث
با شرائط سند بموجب مقتضیات وقت باکثر مجتهدین نرسیدند و دران مقام
اسپ همت در میدان اجتهاد بتدو ونمی ایستد و دوانیدند و بمقتضای بشری بر زمین
خطا فرود آمدند و با حدیث مخالف افتادند بعد از جمعیت احادیث همان
اختلاف ست که ظاهر میشود پس درگذاشتن آن قول چه باک ماند بعضی می فهمند
که در خلایق حنفی مشهور شدن نیز از ضروریات دین ست پس اگر مخالفت
قول ابی حنیفه رحمه الله نمودیم حنفیت نخواهد ماند تفصیل احوالش باید فهمید
که انچه بابی حنیفه رح منسوب دو طور دارد یکی اقوال اند مروی از ابی حنیفه رح
که آن را در کتب فقه عن ابی حنیفه رح می نویسند و دیگر مسائل مستنبط که علمای
دیگر از اقوال ابی حنیفه رح استنباط نموده مشهور بمذهب ابی حنیفه رح می کنند
و آن را در کتب فقه می نویسند عند ابی حنیفه رح و این اجتهاد ست اول آن ها
اقوال خود از قران و حدیث مستنبط بودند بار دیگر از ان اقوال مسائل دیگر
مستنبط شدند و این مسائل احتمال دو خطا دارند که در هر استخراج احتمال یک
خطا ست و از همین اسباب تلامذه و دیگر علما در بعض مقام از مذهب ابی حنیفه رح
مختلف شدند و این مقلدان هم دران مقام جانب علمای دیگر اختیار
کرده اند و تقلید امام را گذاشتند پس در بعض جا حنفی میشوند و بعض جا
ابو یوسفی و محمدی و جایی دیگر زفری و جایی ابو اللیثی پس حنفیت ایشان کجا
باقی ماند و اگر گویند انها تلامذه ابی حنیفه رح بودند دیگری خواهد گفت

که بعضی مورخان امام شافعی را نیز نسبت تلمیذ بآنجناب کرده اند و اگر فرض کردم تلمیذ بودند دو کس بعد وند ابو یوسف و محمد و دیگر همه علما این نسبت نداشتند و علاوه ازین اگر شخصی از من مخالف باشد گو از تابعانم موافق آنرا سوای مخالف دیگر نخواهم گفت پس کسی که تابع مخالف باشد دران مسئله حنفی نماند بلکه منسوب بهمون مخالف گشته پس این گفتگو که برای همین است که تا ظاهر شود که محققین را مقصود اتباع حق می بود نه انتساب بمردمان و اینجا سخنی دیگر که بر واقفان کتب فقه پوشیده نیست که از امام اعظم رح کتابی منقول نیست که بران بنائی مذهب شان نموده آید اما اقوال چند و در کتب متعارفه مثل کنز و هدایه و عالمگیری و قاضیخان وغیر ذلک که مسائل خارج از شمار یافته میشوند همه از امام اعظم رحمه الله منقول نیست بلکه مسائل چند بآن امام منسوب اند و اکثری بصاحبین و بسیاری بعلمائی متقدمین دیگر و بی شماری بمتاخرین مثل صاحب هدایه و فتاوی و ذخیره که ایشان از فراست خود دران مسائل تجویز لا یجوز می نویسند و بر ظاهر است که اعتقاد دیانت و فراست از وجدان قلب و ملاحظه مسائل و تواتر استماع تقوی که در دل خود از طرف امام اعظم رح بهم رسانیده ایم آن اعتقاد بخدمت همه علما که خود را حنفی قرار داده اند نداریم پس اگر شخصی مسئله را ازین کتب مشهوره بسبب مخالفت قران و حدیث یا استنباط ناپسند ساقط از نظر نموده در حقیقت آن نقصانی نیست آمدیم بقسم دیگر که در مسائل قیاسی چه خواهی کرد باید دانست که بعض مردمان را بعد از مزاولت در قران و حدیث بسبب شدت نور ایمان و سلامت عقل و فطانت حق در مسائل قیاسی همیشه اکثر منکشف می شود بوضعی که هرگز شک و گمان را دران دخلی باقی نمی ماند و بعضی مردم را بعد از فهم دلائل در بعض مسائل این چنین انکشاف حق پیدا می گردد پس در هر مسئله که خود را این چنین انکشاف رو نماید تقلید کسی روا ندارد چرا که از انسان پرسش به عقل خود خواهد شد نه بر

بر عقل دیگران و دانسته در مخالفت حق البته ماخوذ خواهد شد چنانکه قول ثانی
امام اعظم رحمة الله علیه برهمین معنی دلالت دارد اگر خود باین مرتبه نرسیده است
ضرورست که تقلید یکی از مجتهدین که بگمان خود دیندار و دانسته باشد نماید چرا که تا
انسان بپایه تحقیق نرسیده است از تقلیدش ناگزیرست و چون راه تحقیق گشاده
شد از تقلید منازل ها گریزد که کور بی اختیارست در دست اندازی بهر کس و
ناکس و بینا نتواند که چشم را بند کرده گرفتار بهر در و دیوار شود ظاهر شد
که تحصیل قرآن و حدیث برای هر طالب حق ضرور افتاد لیکن درین جزو زمان
مردمان گران سید اند و می گویند که علم قرآن و حدیث بسیار مشکل است مردمان پیشین
لیاقت آن سید اشتند لهذا ضرور افتاد که فصل ثالث را مشتمل بر بیان
تسهیل راه تحصیل نمایم تا حوصله مومنین در تحصیل این نعمت عظمی در تزاید آید
فصل سوم در تسهیل علم قرآن و حدیث باید دانست که قرآن شریف بر آن
حضرت صلی الله علیه وسلم و صحابه نازل شده است و آن همه امی بودند و مخاطب
بخطاب بالذات همان امی هستند و باقیان تابعی و طفیلی و تمثیلات و محاورات
همه موافق عرف و عادات ایشان عرب دارد و تفسیری همراه قرآن نازل نشده اگر فهم
ایشان و ناخواندگان در ادراک معنی قرآن کفایت نمیکرد صحابه چگونه آن را می فهمیدند
و بجا آوری احکام می نمودند و جابجا رب العالمین میفرماید در سوره قمر لَقَدْ
يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ قرآن شریف را مشکل گفتن منکر این آیت
شدن است و خدا بر قراء سابق رحمت کند که قرآن را معرب کرده حاجت از تحصیل
صرف و نحو دران ساقط گردانیدند و تحقیق الف ولام و مثل آن که در قرآن شریف
مردمان بیان میکنند منشائی آن این است که بعضی کسان را از خواندن قرآن مقصود
بجا آوری احکام میباشد پس نظر اوشان باین تدقیقات بی فائده نمیرود و مقصود

بعضی کسان از دیدن قران انسلاک خویش ست در زمرهٔ علمای مدقق لابد طبیعت انها
بسوی این موشکافیها مائل می شود و صدها قسمت این کلام از امثال دنیا توان فهمید که هرگاه
از پیش حاکمان دنیا پروانه می آید آن پروانه باوجودیکه هر لفظ او احتمال هزاران
موشکافی ها دارد و صدها تدقیق علمی در هر فقره اش میتوان کرد کسی از رعایا خوانده باشد
یا ناخوانده سوای دریافت احکام بطرف دیگر نظر نمیگرداند چراکه مقصود از ملاحظه اش
سرانجام کاری در ذهن خود مستقر دارد بخلاف شعر و غزل که مقصود ازان بجا آوردن
کاری نیست لاجرم صاحب ذکا در دقایق عباراتش فکر میکنند و بیک کلمه صدها معنی پیدا
می نماید و علم حدیث دو فن دارد یکی علم المتن یعنی غرض دینی از الفاظ حدیث فهمیدن
و دیگر را فن اسانید می نامند یعنی رتبهٔ احادیث را شناختن و مدارج قوت و ضعف
را دریافتن علم المتن موقوف بر ایمان ست هر قدر که ایمان قوی تر خواهد بود غرض
احکام و لطافت کلام را از قران و حدیث زیاده تر دریافت خواهد کرد و
ضعیف الایمان نیز اگر بقصد پیروی و نظر بران کتب متبرکه خواهد گماشت
از ادراک اوامر و نواهی هرگز محروم نخواهد ماند که احادیث رسول خدا صلی
الله علیه و آله و سلم سخنان روزمرهٔ عرب بودند سهل و فصیح و قریب الفهم
بدویان را بدعا میرسانیدند و ترجمهٔ قران و احادیث در اکثر زبان موجود
ست که عجمی را مطلق تردد در لغات هم نمیرسد حالا تامل باید نمود در احوال کتب
دیگر مثل کافیه و شافیه و مطول و کفایه و هدایه و قاموس و کشاف که چه قدر عبارات
متین و اشارات دقیق دارد که در فهم یک کتاب کما ینبغی عمر یک آدم
که صرف میشود چنانکه بر علما پوشیده نیست و بروز قیامت سوال از همین
قران و حدیث خواهد شد نه از کتب دیگر نه باید فهمید که دیدن کتب دیگر منع
ست یا خالی از منافع اما ضروری را از غیر ضروری جدا کرده و اعلی را

ازادنی تمیز داده هرچه ضرور و اعلی باشد اول اختیار کند بعد ازان اگر فراغت
وقت باید بهر کتب که طبیعتش مائل باشد بسیار آن مشغول شود عمر قلیل آمد و علمت کثیر
انچه ضروری هست همان پیش گیر و فن اسانید عبارت ست از دریافتن حال رواة
هر حدیث کما ینبغی و کثرت و قلت ایشان چراکه قوت ضعف احادیث موقوف
هست بر کثرت و قلت و ضعف و قوت رواة و سند عبارت هست از شنیدن
حدیث از استادی ثقة که سلسله سند خود تا رسول الله صلی الله علیه وسلم
مستحکم داشته باشد و پر ظاهرست که این طور سند در اوائل زمانه که قریب
از جناب رسالت مآب صلی الله علیه وسلم بود آسان بود از زمانه حال که بعید تر
ست از زمانه هدایت نشانه و چون علمای متقدمین مثل جامع صحاح وغیره که خود
ثقاهت ایشان ثابت ست هر حدیث را بسلسله رواة در کتب خود مدون کردند
وازان کتب مدون نقل متواتر برداشتند که حالا دران کتب تحریف مشکل ست و احوال
رواة در کتب فن اسماء الرجال جمع نمودند بعد از تدوین این چنین کتب مضبوط
احتیاج سند ساقط گشته مَن جَرَّب المُجَرَّب حلّت به النّدامة
پس هر کس که صحیح بخاری را مثلا بیند گویا از محمد اسمعیل سند می کند و او سلسله
سند خود تا رسول خدا صلی الله علیه وسلم در کتاب خود ذکر کرده ست پس کسی
که حدیث را در صحیح بخاری یافت گویا از زبان رسول الله صلی الله علیه وسلم
شنید چنانکه صاحب مشکوة نیز در خطبه اش همچنین خبر میدهد که ما احادیث
خود وقتیکه در صحاح نشان داده ایم گویا از رسول الله صلی الله علیه وسلم
سند نموده ایم چراکه جامع انها ما را مستغنی کرده اند از سند نمودن
و دیگر بسیاری از محدثین تفصیل ایمعنی کرده اند که سند درین زمانه بیش از
رسم نمانده و خدا غریق رحمت کند محدثین متقدمین را که موضوع را از نا موضوع

ممتاز کرده وقوی را از ضعیف جدا نموده علی حسب مدارج در کتب
خودها مدون کردند و برای هر مطلبی باب وفصل علیحده علیحده مقرر نمودند
واز ملاحظه معلوم می شود که در احادیث مسائل جزئیات بیند
بے شمار اند حالا فن حدیث در تسهیل مثل کتب فقه نشده هر مسئله
که پیش آید در باب آن ملاحظه کنند مرضی رسول مقبول ظاهر خواهد شد
بلکه از فقه هم آسان تر است چرا که کتب فقه بی شمار اند و
عالمان مصنف آن هزار یک امر اگر در کتابی جایز یافته شود
ظن غالب است که در کتابی دیگر ناجایز نوشته باشند پس گفته
کدام کس عمل نموده آید و این قدر کتب از کجا جمع شود و عمر
وفراغت از کی دست دهد تا انسان باحکام مطلع شود و احادیث
که این قدر بعید و بی شمار بساعت وکتاب در آمده اند -
موضوع هستند و آنچه محدثین در کتب مسند خود جمع نموده اند معدود
اند و جمله احادیث غیر موضوع را شمار کرده از عدد آن در کتب
خود محدثین خبر داده اند چنانکه بر واقفان علم حدیث پوشیده
نیست و در کتب احادیث ناسخ و منسوخ اکثر در یک باب بیان میکنند
که طالبان را تشویش و عمل بحدیثی ترک نباید کرد بگمان اینکه شاید
منسوخ باشد که این احتمال در جمله احادیث موجود است چرا که تمام
سخنان زندگی رسول خدا صلی الله علیه واله وسلم جمع نشده بلکه
بسیاری فوت گشت پس عمل بهیچ حدیث احدی را از مجتهدین
نیز سزاوار نباشد - حقیقت این مقام آن است که تا زمانیکه حدیث
ناسخ به شخصی نرسیده منسوخ بحق او منسوخ نیست اگرچه بواقع

نسخ شده باشد و وقتیکه حدیث ناسخ دریافت شود عمل
به منسوخ هرگز روا نبود استعمال حنتم و دبّا در حق قوم ربیع
منسوخ نباشد تا وقتیکه حکم ناسخش بدیشان نرسیده باشد
پس متبع سنت را باید که اگر جز یک حدیث در مدت العمرش
باو نرسیده باشد همون حدیث را غنیمت باید شمرد باحتمال دور دراز
از دست نگذارد بلّغوا عنّي ولو آية برسانید از ما اگرچه
یک حدیث باشد این حدیث همین معنی دارد و از تتبع کتب معلوم
معلوم میشود که علمای سابق بحدیث منسوخ نیز عمل نموده اند بسبب
اینکه ناسخ باوشان نرسیده و احادیث متعارضه نیز اکثر همین
طور کلی نوشته می شوند تا وراندک تامل تعارض از ظاهر برداشته شود
و پیداست که دو کلام رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم به حقیقت متعارض
نخواهد شد اگر بنظر کم فهمان بظاهر متعارض معلوم میشود و به حقیقت
معنی هر حدیث محمل آن جدا می باشد سخنی باقی ست و اقسام حدیث
که علمای اصول حدیث اقسام آن بسیار می گویند مثل صحیح و حسن
و احسن و غریب و موقوف و مرسل و منقطع و غیرها پس این قدر
مدارج حیلند بذهن هرکس ضبط نمی تواند شد که عمل بالحدیث نماید باید فهمید که
تعدد اقسام بحسب تعدد حیثیات است هر قدر که قید و حیثیت زیاده تر
خواهند کرد اقسام زیاده خواهد برآید و هر قدر که قید کم خواهند نمود
اقسام کم خواهد برآید مثلاً تمام انسان دو قسم هم تواند شد سیاه و غیر سیاه
و هزار قسم هم تواند بود سیاه و سرخ و گندم گون و دراز گردن
و کوتاه گردن و مثل آن امّا در تزاید اقسام در احادیث برای عاملان

تردد بسیار واقع می شود علمائی اصول فقه در اقسام حدیث طور خوب مختصر اختیار کرده اند عاملان حدیث نیز اگر طور سهل و مختصر مد نظر خود دارند نفع بسیار خواهد شد و طور مختصر این ست که جمله احادیث غیر موضوع دو قسم اند قوی و ضعیف ضعیف آنکه سلسله روات آن گم نشود لیکن حال آن روات محفوظ نباشد از ثقاهت و غیر آن و قوی آنکه روات آن گم نشوند و ثقاهت آنها ثابت باشد و قوی را دو قسم توان کرد اگر حدیث یا مضمون آن را از آنحضرت سه کس مردمان ناقل اند متواتر ست و گرنه غیر متواتر در کتب دیگر علما عدد روات متواتر بیان نمیکنند بسبب اینکه حد برای تواتر بسبب اختلاف حال روات معین نیست وقتیکه فائده یقین کلی بخشیده همان وقت متواتر گشت اما پوشیده نیست که وقتیکه روات ثقه و عدل و سلیم الحال باشند سه روات از آنها فایده قطع می بخشند لهذا درین مقام به سه روات محدود کرده شد حدیث متواتر نص قطعی است غیر متواتر مظنون الصدق غالب و ضعیف محتمل الصدق والکذب حکم ضعیف آن ست که در اخبار قیامت و برزخ و نار و جنت و تحدید و ترغیب و مثل آن قبول نموده خواهد شد و در اوامر و نواهی نیز سوای حدود و قصاص دیگر امور عظیمه بشرطیکه معارض از قوی نشود عمل نموده خواهد شد و گرنه ترک باید کرد و اگر بمضمون واحد سه حدیث ضعیف یافته شود حکم یک حدیث قوی پیدا خواهد نمود و از متواتر غیر متواتر را نسخ جایز ست و آنچه از قوی غیر متواتر ثابت شود عمل بدان واجب است و منکر آن کافر نه این قدر اقسام و احکام آن دانستن برای هر عامل بقدر ضرورت بست و کفایت میکنند فقط

بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد الحمد والصلوٰة فهذه اربعون حديثا مسندة بالسند الصحيح الى النبي صلى الله عليه وسلم مبانيها يسيرة ومعانيها كثيرة ليدرسها راغب خير رجاء ان يدخل في زمرة العلماء لقوله عليه التحية والثناء من حفظ على امتي اربعين حديثا في امر دينها بعثه الله تعالى فقيها وكنت له يوم القيامة شافعا وشهيدا قال الفقير ولي الله عفي عنه شافهني ابو الطاهر المدني عن ابيه الشيخ ابراهيم الكردي عن زين العابدين عن ابيه عبد القادر عن جده يحيى عن جده المحب عن عم ابيه ابي اليمن عن ابيه شهاب احمد عن ابيه رضي الدين عن ابي القاسم عن السيد ابي محمد عن والده ابي الحسن عن والده ابي طالب عن ابي علي عن والده محمد زاهد عن والده ابي علي عن ابي القاسم عن والده ابي محمد عن والده الحسين عن والده جعفر عن ابيه عبد الله عن ابيه زين العابدين عن ابيه الامام الحسين عن ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الخبر كالمعاينة وبه الحرب خدعة وبه المسلم مرآة المسلم وبه المستشار مؤتمن وبه الدال على الخير كفاعله وبه استعينوا على الحوائج بالكتمان وبه اتقوا النار ولو بشق تمرة وبه الدنيا سجن للمؤمن وجنة للكافر وبه الحياء خير كله وبه عدة المؤمن كأخذ الكف وبه ليس منا من غشنا وبه ما قل وكفى خير مما كثر والهى وبه الراجع في هبته كالراجع في قيئه وبه البلاء موكل بالمنطق وبه الناس كاسنان المشط وبه الغنى غنى النفس وبه السعيد من وعظ۔

بغيره وبه ان من الشعر لحكمة وان من البيان لسحراً وبه عفو الملوك
ابقاء للملك وبه المرء مع من احب وبه ما هلك امرء
عرف قدره وبه الولد للفراش وللعاهر الحجر وبه اليد
العليا خير من اليد السفلى وبه لا يشكر الله من لا يشكر
الناس وبه حبك الشيء يعمي ويصم وبه جبلت القلوب
على حب من احسن اليها وبغض من اساء اليها وبه
التائب من الذنب كمن لا ذنب له الشاهد يرى ما لا يراه
الغائب وبه اذا جاءكم كريم قوم فاكرموه وبه اليمين
الفاجرة تدع الديار بلاقع وبه من قتل دون ماله فهو
شهيد وبه الاعمال بالنية وبه سيد القوم خادمهم
وبه خير الامور اوسطها وبه اللهم بارك في امتي في بكورها
يوم الخميس وبه كاد الفقر ان يكون كفراً وبه السفر قطعة
من العذاب وبه المجالس بالامانة وبه خير الزاد التقوى
وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وآله واصحابه
اجمعين ۔

صلاح ذات البين

ببيان ما للزوجين

طبع في مطبع سعيد المطابع بنارس
في سنة ١٣٠٩ الهجرية

القلسة

كتبه فدا حسين بنارسي

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی جعل التزوج اغض للبصر واحصن للفرج وصان به النفوس عن الفرج و الفرح والصلوة والسلام علی خاتم انبیائه محمد الذی کان مرج الاسلام دخله والخرج وعلی اله وصحبه خیر من رکب فی سبیل الله السرج ما طاب الارج وکان الفرج اما بعد مخفی نرہے کہ مسائل تزوج وحقوق زوجیت مین اگرچہ کئی رسالے اردو زبان کے دیکھے سنے مگر کوئی رسالہ کافی وافی شافی نظر نہین آیا اسلئے اس رسالے مین جو کچھ لکھا جاتا ہے اوسکے دیکھنے پڑھنے سے یہہ بات معلوم ہو جاویگی کہ دین اسلام مین جو احکام اس کام سے تعلق رکھتے ہین اونمین زیادہ قصور وفتور کسکی طرف سے ہوتا ہے میان کیطرف سے یا بی بی کی جانب سے پھر انجام اس فتنہ وفساد کا کسکے لئے اچھا ہی کسکے لئے برا ہے

تا اثر بلبل شیدا تو سنے ہنس ہنس کر
اب جگر تھام کے بیٹھو میری نوبت آئی

یہہ نکاح عجب چیز ہے ایک طرف تو اسکی عبادت ودین سے ملی ہوئی ہی دوسری طرف اسکی معاملہ ودنیا سے لگی ہوئی ہے جب دونون طرفون کا ساری مرد وعورت خیال

۵
فرج بالسکون شرمگاہ
فرح [illegible]
آشوب و فتنہ
[illegible] بیرون
شدن خلاف
و علی سرج زین
اسب [illegible] دیدن
[illegible] خوش
۱۲
۱۲
۱۲

رکھین گے تب تو کہین اصلاح دنیا مغفرت آخرت کی امید قائم ہوگی ورنہ اس دہندے کے پیچہے اکثر لوگونکی دنیا و آخرت تباہ ہو جاتی ہے اونکو معلوم بھی نہین ہوتا کہ کیا ہوا جب مر جاتے ہین تب کہین اونکی آنکھین کہلتی ہین مگر پھر اوس وقت کیا بند وبست ہو سکتا ہے وقت تو نکل گیا جو ہونا تھا سو ہو گیا اب بیٹھے ہوئے افسوس کیا کرو اللہ تعالے نے قرآن شریف مین فرمایا ہے [۵۱] اِعْلَمُوْٓا اَنَّمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَّلَهْوٌ وَّزِيْنَةٌ وَّتَفَاخُرٌۢ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْاَمْوَالِ وَالْاَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ اَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهٗ ثُمَّ يَهِيْجُ فَتَرٰىهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُوْنُ حُطَامًا وَفِي الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيْدٌ یعنی جان رکھو کہ جینا دنیا کا کہیل ہے تماشا بناؤ ہے بڑائی مارنا ہے اپسمین زیادتی ڈہونڈہنا ہے مال مین اولاد مین جیسے کہاوت ایک مینہہ کی جو خوش لگا کسانون کو سبزہ اوسکا پھر زور پر آتا ہے تو دیکھے زرد ہو گیا پھر ہو جاتا ہے روندن اور آخرت مین سخت مار ہے معلوم ہوا جو لوگ کہیل تماشے بناؤ مال اولاد کے دہندی مین کہیسے رہتے ہین یہہ دنیا دار ہین انکا انجام وہی ہے جو کہیت کا انجام ہے کہ پہلے تو خوب پھولا پھلا نظر آتا ہے کہیت والونکو اچھا بہلا معلوم ہوتا ہے پھر روندن ہو جاتا ہے اسیطرح کہیل تماشے بناؤ والون کا یہہ انجام ہونیوالا ہے کہ آخرت مین یہہ روندن ہو جاوینگے اونکو سخت عذاب ہوگا پھر اس آیت کے بعد یہہ فرمایا ہے [۵۲] سَابِقُوْٓا اِلٰى مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ اُعِدَّتْ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهٖ یعنی دوڑو معافی کو اپنے رب کی اور بہشت کو جسکا پھیلاؤ ہے مثل آسمان زمین کے یہہ طیار کر رکھی ہے اونکے لئے جو ایمان و یقین لائے ہین اللہ و رسل پر معلوم ہوا جنت اونکو ملیگی جو ایماندار ہین ایماندار وہ ہے جسنے آخرت پر یقین کر کے یہانکا کہیل تماشا بناؤ وغیرہ چھوڑ دیا یہہ دولت و نعمت ہر شخص کو مرد ہو یا عورت نہین ملتی ہے اسی لئے بعد اس آیت کے یہہ بھی سنا دیا ہے [۵۳] ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَآءُ یہہ مہربانی ہے اللہ کی جسکو چاہے دیوے یعنی ہر آدمی اس فضل کو حاصل نہین کر سکتا ہے اسکو وہی حاصل کرتا ہے

۵۱ سورہ حدید رکوع ۳ پارہ ۲۷ ۔

۵۲ سورہ حدید رکوع ۳ پارہ ۲۷ ۔

۵۳ پارہ ۲۸ سورہ جمعہ رکوع ۱۴ ۔

جو اللہ و رسول پہ اور اوسکے وعدہ پر یقین رکھتا ہے نہ وہ جو لہو و لعب و زینت و تفاخر و تکاثر مال و اولاد مین پہنسا رہتا ہے غرض کہ سب کو یہہ نہ چاہئے کہ ہم معافی چاہین اور نہ بہشت طلب کرین تو یہہ معافی ہے اسکے نہیں ہو سکتی کہ ... ہم گناہ کو چھوڑین اگر ہم اسکو نہ چھوڑینگے اور ... نفس اماره کا دھوکا ... اسی امید مین رہے وہان کا ... ہو گیا حتی جاء امر اللہ تعالی افحسبتم انما خلقناکم عبثا یعنی پھر عذاب و ثواب ... خدا کی طرف ...

سورہ مومنون ع ۵

پارہ ۱۸

متعدد ایسے عمل ہین کہ مرد اچھی جنت پاویگے

ابن مسعود نے کہا رسول خدا صلعم نے اللہ تعالی سے روایت فرمایا ہے کہ نظر کرنا ایک زہر آلود تیر ہے ابلیس کے تیرون مین سے جسنے یہہ نظر کرنا میرے ڈر سے چھوڑا مین اسکے بدلے اوسکو وہ ایمان دونگا جسکا مزا وہ اپنے دل مین پاویگا اسکو طبرانی و حاکم نے حذیفہ سے روایت کیا صحیح الاسناد کہا ہے حدیث ابی امامہ مین مرفوعا یون آیا ہے کہ جو کوئی مسلمان کسی عورت کی خوبی یعنی حسن و جمال کو دیکھکر اپنی آنکھہ بند کر لیتا ہے تو اللہ تعالی اوسکے لیے ایسی عبادت نکال دیتا ہے جسکی حلاوت وہ اپنے دل مین پاتا ہے اسکو احمد نے روایت کیا ہے طبرانی نے نظر اول کی قید لگائی ہے یعنی پہلی ہی سے نظر کو اوسکی طرف پھیر لے اصبہانی کی روایت مین ابوہریرہ سے یون آیا ہے کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے ہر آنکھہ دن قیامت کے روئیگی مگر وہ آنکھہ جو محارم خدا سے رکی لفظ حدیث کی اس جگہہ یہ ہے الا عین غضت عن محارم اللہ دوسری حدیث معاویہ بن حیدہ مین مرفوعا یون آیا ہے ... عین کفت عن محارم اللہ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اسکے سب راوی ثقہ ہین مگر ایک تنوخی ہے کہ حال اسکا معلوم نہین یعنی جو آنکھہ کہ یہان حرام کیطرف نگاہ نہ کریگی وہ وہان نہ روئیگی حدیث عبادہ بن صامت مین آنحضرت صلعم نے چھہ کام نکرنے پر جنت کی ضمانت

وکی ہے اور دینی سے ایک نگاہ دور کرنا شرمگاہ کا بند کرنا آنکھ کا بھی ہے اسکو احمد و ابن حبان
و حاکم نے روایت کیا ہے صحیح الاسناد بتایا ہے علی مرتضیٰ سے کہا میرے لئے بہشت مین
ایک خزانہ ہے تو دونون طرف سے اوسکا مالک ہوگا جب ایکبار نظر پڑے تو اب دوبارہ
نا دیکھ پہلی نظر تو معاف ہے نہ دوسری اسکو احمد نے روایت کیا ہے ترمذی و ابو داؤد
نے اسکو حدیث بریدہ سے نقل کیا ہے ابوہریرہ کہتے ہین رسول خدا
صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ابن آدم کے نصیب مین جو زنا لکھا گیا ہے وہ ضرور پہونچیگا اوسکو پا دیگا
آنکھونکا زنا دیکھنا کانون کا زنا سننا زبان کا زنا بات کرنا ہاتھ کا زنا پکڑنا پاؤن کا
زنا چلنا ہے دل چاہتا ہے تمنا کرتا ہے اب شرمگاہ اسکو سچا کرے یا جھوٹا ف۱
شلم رواه البخاري باختصار وابوداؤد والنسائي ایک روایت مسلم و ابو داؤد مین
یہ بھی آیا ہے کہ منہ کا زنا بوسہ لینا ہے اگر شرمگاہ سے ستر لگے تو پورا زنا
ہو گیا ورنہ گناہ آنکھ کان ہاتھ کی پاؤن کی توبہ کرنے سے معاف ہو سکتے ہین زنا حد
رجم کرنے سے معاف ہوتا ہے جریر نے پوچھا کہ ناگہان نظر پڑ جاوے تو کیا کیا جاوے
فرمایا آنکھ پھیر لے اسکو مسلم و ابو داؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے ابی امامہ کی حدیث
مرفوع مین آیا ہے تم اپنی آنکھین بند رکھو اپنے ستر بچاؤ نہین تو تمہارے چہرونکو
گہن لگ جاویگا ف۲ رواه الطبراني یعنی صورت بے رونق ہو جاویگی عیاشون اوباشون
کی صورت پر بسبب ظلمت گناہون کے بالکل نور ایمان نہین ہوتا ہے گو چکنے چپڑے
کیون نہون یہہ بات تجربہ سے سب پر ظاہر ہے انکی نیت مرد ہون یا عورتین ہر وقت
بہکتی رہتی ہے یہہ خدا کا ڈر مطلق نہین رکھتے ہر صبح کو دو فرشتے پکار کر کہتے ہین خرابی
ہے مردونکی عورتون سے عورتون کی مردون سے اسکو ابن ماجہ نے ابی سعید سے مرفوعاً
روایت کیا ہے حاکم نے صحیح الاسناد کہا ہے یہہ خرابی انہین مردون عورتون کی
ہوتی ہے جو فسق و فجور مین رہتے ہین جنکو خدا نے اس بلا سے بچایا ہے وہ اس خرابی

ف۱
اس حدیث کو
مسلم نے روایت
کیا اور بخاری نے
بھی مختصر کرکے اور
ابو داؤد و نسائی
نے بھی روایت
کیا ہے ۱۲

ف۲
اس حدیث کو
طبرانی نے روایت
کیا ہے ۱۲

بھی انشاالله تعالے ان سے بچ جاوینگے اونکا بال بیکا نہوگا ٭

فصل اس بیان مین کہ اجنبی عورت سے تخلیہ کرنا نہ چاہیے

عقبہ بن عامر نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے خبردار جو تم پاس اجنبی عورتونکی گئے ایک مرد انصاری نے کہا بہلا دیور کا کیا حکم ہے فرمایا موت ہے اسکو شیخین و ترمذی نے روایت کیا ہے ترمذی نے کہا اسکا مطلب دوسری حدیث مین یون آیا ہے کہ جب کوئی مرد اکیلا پاس کسی عورت کے بیٹھتا ہے تو تیسرا اونمین شیطان ہوتا ہے لفظ حدیث کا حمو ہے بفتح حا و تخفیف میم منذری نے کہا حمو کہتے ہین شوہر کے باپ بہائی چچا چچا کے بیٹے کو لیث بن سعد نے کہا یہان یہی مراد ہے بی بی کے باپ یا شوہر کے رشتہ دار کو بھی حمو کہتے ہین جب عورت کو اپنے سسر کے پاس اکیلا بیٹھنا درست نہین ہے تو پھر کسی اور اجنبی قریب کا کیا ذکر ہے عمر بن خطاب نے رسول خدا سے روایت کیا ہے لَا یَخْلُوَنَّ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ اِلَّا کَانَ ثَالِثُهُمَا الشَّیْطَانُ رَوَاہُ التِّرْمِذِیُّ جابر کی حدیث مین مرفوعا آیا ہے مت جاؤ پاس اون عورتونکے جنکے شوہر غائب ہین شیطان خون کیطرح ہر ایک مین دوڑتا پھرتا ہے صحابہ نے کہا کیا آپکے اندر بھی اسیطرح چلتا پھرتا ہے فرمایا ہان لکن اللہ تعالے نے میری مدد کی ہے اوسپر سو وہ مسلمان ہوگیا رَوَاہُ التِّرْمِذِیُّ دعاء نبوی مین آیا ہے کہ رسول خدا صلعم نے پناہ مانگی ہے شر سے منی کی **فائدہ** آسودہ عورتین ہرگز اس مسئلے پر عمل نہین کرتین اپنے یا شوہر کے قریب کیسے جتنے چیلے چاپڑ نوکر چاکر دھوبی بھنگی بہشتی نائی بہوئی حشم خدم ہین انسے کسی طرح کا پردہ نہین ہوتا اکیلے دوکیلے سبطرح یکجا اوٹھنا بیٹھنا رہتا ہے حالانکہ یہہ کام مرنے سے بدتر ہے مرجاوے تو بہتر مگر یہہ کام نکرے اسطرح کا آنا جانا گناہ کبیرہ ہے مگر کون مانتا ہے نہ مانو لکن پھر دعوی مسلمانی کا بھی نکرو اپنا وہ دین بتاؤ جس دین مین پردہ نہین ہے جیسے ہندو عیسائی یہودی پارسی

۹ نہین تنہا ہوتا ہے کوئی مرد اجنبی کسی عورت کیساتھ مگر ہوتا ہے تیسرا ان دونون کا شیطان اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے ۱۲

۱۰ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے ۱۲

وغیرہم حدیث مین عورتون کو مشابہت مرد سے منع کیا ہے ایسی عورتونکو ملعون ٹھہرایا ہے
بیپردہ نکرنا عورت کا مشابہت ہے مرد سے حدیث ابن عباس مین مرفوعًا صریح نہی آئی ہے
اس بات سے کہ کوئی آدمی کسی عورت کے پاس بیٹھے مگر ہمراہ اوسکے محرم کے اسکو
بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے مراد اوسکا بیٹھنا ہے جس سے پردہ نہین جس سے پردہ ہے
اوسکے پاس کسیطرح پر بھی بیٹھنا درست نہین ہے اسی لئے اگلی حدیث مین جو نزدیک طبرانی
کے ہے یہہ لفظ آیا ہے کہ جسکو خدا پر ایمان روز آخرت پر یقین ہے وہ کسی عورت سے
اسطرح پر تخلیہ نکرے کہ اسکے اور اوسکے بیچ مین کوئی محرم موجود نہو معقل بن یسار کہتے
ہین رسول خدا نے فرمایا ہے کسی کے سر مین لوہے کی سوئی چبھونا اس سے بہتر ہے کہ وہ
غیر حلال عورت کو چھوے [۱] رَوَاہُ الطَّبَرَانِیُّ وَالْبَیْهَقِیُّ طبرانی کے رجال سند مثل رجال
صحیح کے ہین ابی امامہ کی حدیث مرفوع مین یون آیا ہے خبردار جو تو اکیلا پاس کسی عورت
کے بیٹھا قسم ہے خدا کی جب کوئی مرد کسی عورت سے تخلیہ کرتا ہے تو شیطان درمیان اون
دونون کے گھس آتا ہے کیچڑ بھرے سور سے بدن کا لگ جانا بہتر ہے اس سے کہ اسکا
کندھا کسی ایسی عورت کے کندھے سے لگ جاوے جو کہ اسپر حلال نہین ہے [۲] رَوَاہُ الطَّبَرَانِیُّ
یہہ حدیث غریب ہے گویا غیر عورت برابر کیچڑ بھرے سور کے ہے **فائدہ** رسول خدا
صلعم مسجد مین بیٹھے تھے ایک عورت مزینہ کی اچھی بنی سنوری آئی فرمایا ای
لوگو اپنی عورتون کو منع کرو کہ زینت و ناز سے مسجد مین نہ آیا کرین بنی اسرائیل پر جبھی
لعنت ہوئی کہ اونکی عورتین اچھا لباس پہنکر اتراتی ہوئی مسجدون مین آئین [۳] رَوَاہُ ابْنُ
مَاجَة یہہ اس لئے ہوا کہ انھون نے اونکو منع نہ کیا چپ ہو رہے خدا نے انپر لعنت کی
اسامہ بن زید نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے نہین چھوڑا مینے کوئی فتنہ زیادہ مضر
مردونپر عورتون سے [۴] مُتَّفَقٌ عَلَیْهِ یہہ حدیث گویا معجزہ ہے جناب رسالت کا امرا و رؤسا
و ملوک و سلاطین کے حال سے جو کوئی واقف ہے وہ یہہ بات خوب جانتا ہے کہ جہان بہر سے

[۱] اس حدیث کو طبرانی اور بیہقی نے روایت کیا ہے ۱۲

[۲] اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے

[۳] اس حدیث کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے

[۴] اس حدیث کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے

زیادہ یہہ فتنہ انہیں کے گھرمین در آتا ہے مگر لوگ اصلی پروا نہیں کرتے محل ملاقات مین

دیوانگی و مستی از بوے تو می خیزد	ہر فتنہ کہ می خیزد از کوے تو می خیزد

اسکو جانے دو کہ جو عورت پسند آ جاتا ہو اسکو اونہون نے بے نکاح گھرمین ڈال لیا ہے

جنانے یا سر سے نکاح کر لینے کی رسم بھی نہیں ہے یہہ تو غضب ہے خدا دیکہو کہ جو محرمات ابدیہ

جیسے سوتیلی مان یا بہو یا بہن یا سالی اونکے بھی تو قصد حرامی کرنے لگتے ہین عورت کے

پیچہے نوبت کشت و خون کی آتی ہے جان بہی گئی ایمان بہی گیا جنکے پاس صدہا عورتین

ہین وہان ہنگامہ فسق مخفی کا سب سے زیادہ گرم رہتا ہے کہ کسیکو پیچہے چار پیسون سے کام

نکل جاتا ہے یہہ حرمت و ثبوت سب چہٹ جاتے ہین یا گہر کی نہین ہوتی یا معلق کر

ڈال دیتے ہین یا ایلا صاحب نے اتنا اکہو دیا ہے کہ کسی بات پر دم نہین مار سکتے

تمہین کہو کہ اِس سے زیادہ اور کیا فتنہ ہوگا تم نہین جانتے کیواسطے ایک ہی عورت

بدکا گہرمین ہونا کافی ہے باعث کسی اور گناہ کی نہین تھپر جب یہہ مرد بسبب عورت

کے لائق جہنم ٹہہرے تو سمجہو کہ وہ عورت تو ضرور ہی مسند نشین جہنم ہوگی اسی لیے حدیث

ابی سعید خدری مین مرفوعا آیا ہے کہ عورتون سے پہلا فتنہ بنی اسرائیل کا انہین عورتون

سے ہوا ہے رواہ مسلم کہ بنی اسرائیل مین ایک مرد تہا اوسکے بہتیجے یا چچازاد بہائی

نے کہا کہ تو اپنی بیٹی مجہکو دیدے اوس نے نہ مانا اوس نے اوس شخص کو مار ڈالا تاکہ اوسکی بیٹی

یا اوسکی جورو سے نکاح کرے سورۂ بقر کا قصہ اسی مقدمہ مین اوترا ہے رسول خدا

صلعم نے فرمایا ہے جو اونہون نے کیا ہے وہی کام تم بہی کروگے سو یہہ کام مزاج تماشبین

آج کل کہلم کہلا بڑی دہوم دہام سے گہر گہر خانہ بخانہ ہوتا ہے تماشگیون کسبیونکی

ہر گہرمین آمد و شد ہے ناچ رنگ کے سوا یاری آشنائی بہی ایک بڑے ثواب کا کام

ٹہیرا ہے عاقبت درست ہو تو اسکا ٹہیک ہو جانا کیا ہوتا

اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے

فصل بیان مین عورت نیک و عورت بد کے

حدیث سعد بن وقاص مین آیا ہے کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے تین چیزین ہین سعادت بنی آدم کی اور تین اوسکی بدبختی کی سعادت تو یہہ ہے کہ عورت گھر سواری بہتر و نیک ملے بدبختی یہہ ہے کہ عورت و گھر و مرکب بد ہو اسکو امام احمد نے باسناد صحیح اور طبرانی و بزار و حاکم نے بسند صحیح اور ابن حبان نے اپنی صحیح مین کچھہ زیادہ کرکے روایت کیا ہے دوسری حدیث مین سعد سے مرفوعاً یون آیا ہے کہ تین باتین نیک بختی کی ہین ایک عورت جسکو تو دیکھکر خوش ہو جب تو باہر جاوے تو اوسکی طرف سے امن مین ہو الخ تین باتین بدبختی کی ہین ایک عورت جسکو تو دیکھکر ناخوش ہو وہ تجھہ سے زبان درازی کرے جب تو غائب ہو تو تجھکو اوسپر بھروسا نہو رَوَاہُ الْحَاکِمُ له معلوم ہوا کہ عورت کا باعصمت و عفت ہونا مرد کی سعادتمندی ہے بی بی کا بدزبان بدکار ہونا مرد کی بدبختی ہے ابن عمر نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے نحوست تین چیز مین ہے عورت مین گھر مین گھوڑے مین مُتَّفَقٌ عَلَیْہِ عه عورت کی نحوست یہہ ہے کہ بچہ نجنے زیادہ مہر مین آئے بدخلق بدزبان پھوہڑ ہو شوہر کو ستائے اوسکی اطاعت خدمت نکرے بے وقار رہے جسکے پاس ایسی عورت ہے سمجھو اوسکا گھر ابھی سے دوزخ ہے آسودہ عورتون مین غالباً یہہ سب وصف یکجا جمع ہوتے ہین یہہ تو بیچارا بدبخت ہوا سو ہوا مگر وہ نیکبخت بھی یہان یا وہان انجام اس کام کا دیکھہ ہی لیتی ہے یہہ کب ہوسکتا ہے کہ اسکا صبر اوسکا جبر بے جزا سزا رہیگا وَمَنْ یَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّۃٍ شَرًّا یَّرَہٗ سه یعنی ذرہ برابر بدی بھی آنکھون کے سامنے آویگی **فائدہ** ابن عمرو کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے دنیا برتاو ہے اچھی متاع دنیا کی نیک عورت ہے اسکو مسلم نسائی نے روایت کیا ہے ابن ماجہ کا لفظ یون ہے دنیا متاع ہے دنیا کی متاع مین کوئی شے بہتر نیک عورت سے نہین ہے دوسری روایت مین تفسیر اس نیکی کی یہہ آئی ہے کہ وہ عورت اپنے شوہر کو آخرت کے کام مین مدد دیتی ہے ذَکَرَہٗ رَزِیْنٌ عه اب تو اس مدد کی جگہہ یہہ ٹھہری ہے کہ جو رسم فسق و بدعت ہم کرین اوسمین تم بھی شریک ہو تم ان رسوم شادی و لہو و لعب مین ہمارے مددگار شریک دربار و بازار

له اس حدیث کو حاکم نے روایت کیا ہے ۱۲

عه اس حدیث کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے ۱۲

سه سورہ زلزال رکوع ۱۴ پارہ ۳۰

عه اس حدیث کو رزین نے ذکر کیا ہے ۱۲

رہا کرو ورنہ تم کوڑی کام کے نہین ہو پڑے ہوئے تو کیا ہوا پھر شوہر نے اگر یہہ کام کیا تو خیر ورنہ ساری خوبیان اوسکی برباد بے بنیاد ہوجاتی ہین ابی امامہ نے رسول خدا صلعم سے روایت کیا ہے کہ بعد خدا سے ڈرنے کے کوئی چیز مومن کے ہاتھ بہتر زوجہ صالحہ سے نہین لگتی اگر اوس عورت کو یہہ کوئی حکم دیتا ہے تو وہ اوسکی اطاعت کرتی ہے اگر اوسکی طرف دیکھتا ہے تو اوسکو خوش کرتی ہے اگر اوسکو قسم دیتا ہے تو اوسکو سچا بناتی ہے اگر کہین چلا جاتا ہے تو اپنی جان کو نگاہ رکھتی ہے اوسکی چیز مین اوسکی خیر خواہ رہتی ہے ف١ رَوَاہُ ابْنُ مَاجَۃَ عَنْ عَلِیٍّ جس بی بی مین یہہ چارون باتین ہین وہ بی بی صالحہ ہے ورنہ بدبختی تو پہلے ہی سے شوہر کے نصیب مین لکھہ گئی ہے ہم کیا کرین آہ. حدیث سے معلوم ہوا کہ بی بی کو اطاعت شوہر کی واجب ہے شوہر کو خوش رکھنا اوسکے پیچھے پاکدامن رہنا لازم ہے جب تو یہہ نیکبخت ٹھہریگی ورنہ بدبخت ہے حدیث ابن عباس مین منجملہ خیر دارین کے ایک ایسی بی بی کو بھی گنا ہے جو اپنے نفس مین گناہ نہین کرتی یعنی ارادہ بدکاری سے باز رہتی ہے اسکو طبرانی نے بسند جید کبیر و اوسط مین مرفوعاً روایت کیا ہے حدیث ثوبان مین مرفوعاً زوجہ مومنہ کو جو ایمان کے کام مین مددگار شوہر ہو بہتر مال فرمایا ہے ف٢ رَوَاہُ ابْنُ مَاجَۃَ ترمذی نے کہا یہہ حدیث حسن ہے یہہ بہتر مال اکثر غریب مسلمانون ہی کے ہاتھ لگتا ہے نہ مالدار عورتون کے شوہرونکو آسودہ عورتین تو فسق و کفر پر مدد کرتی ہین انکو ایمان سے کیا کام یہہ ایمان کو کیا جانین انکا ایمان انکی شرمگاہ ہے جب تک عمل سفلی چلتا ہے خوش ہین ورنہ شوہر کی صورت سے بیزار ہین ہر بات پر اوس بیچارے سے خواہی نخواہی حجت وتکرار ہے نَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنْ غَضَبِ اللّٰہِ انس کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جسکو خدا نے نیک بی بی دی اوسکو آدھے دین پر مدد کی اب اوسکو چاہئے کہ آدھی دین باقی مین خدا سے ڈرتا رہے اسکو طبرانی نے اوسط مین روایت کیا ہے حاکم نے کہا صحیح الاسناد ہے بیہقی کا لفظ یہہ ہے جب آدمی نے بیاہ کر لیا آدھا دین پورا کیا اب باقی آدھی مین خدا سے

ف١ اس حدیث کو ابن ماجہ نے علی رضہ سے روایت کیا ہے

ف٢ اس حدیث کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے

ف٣ مین اللہ کے ساتھ اسکے غضب سے پناہ مانگتا ہون ١٢

پ ف ٢

ڈرسے یہہ آدہا دین بیاہ کرنے سے جب ہی پورا ہوتا ہے کہ نیک عورت ہاتھہ لگے ورنہ آدہا کیا وہ تو سارا ایمان چھین لیتی ہے شیطان کیطرح اکیلا آگ مین جانا اپنا پسند نہین کرتی اسکو بھی طوعًا وکرہًا کندۂ دوزخ بنانا چاہتی ہے حدیث ابی ہریرہ مین آیا ہے کہ جو شخص عفت کے لیے نکاح کرتا ہے اللہ پر اوسکا مدد کرنا لازم ہے اسکو ترمذی نے مرفوعًا روایت کیا ہے حسن صحیح کہا ہے [ف١] وَرَوَاہُ ابْنُ حِبَّانَ فِیْ صَحِیْحِہٖ وَالْحَاکِمُ وَقَالَ صَحِیْحٌ عَلٰی شَرْطِ مُسْلِمٍ **فائدہ** ابی نجیح نے کہا رسول خدا نے فرمایا ہے جو شخص نکاح کر سکتا ہو پھر وہ نکاح نکرے تو ہم مین سے نہین [ف٢] رَوَاہُ الطَّبْرَانِیُّ بِاِسْنَادٍ حَسَنٍ وَالْبَیْہَقِیُّ مُرْسَلًا حدیث انس بن مالک مین ذیل ایک قصے کے یون آیا ہے کہ مین نکاح کرتا ہون جو میری سنت سے بیزار ہو وہ مجھسے نہین ہے رَوَاہُ الْبُخَارِیُّ وَاللَّفْظُ لَہٗ وَمُسْلِمٌ وَغَیْرُہُمَا نکاح کی تاکید اسلیے ہے کہ جب نکاح نکریگا تو حرام کرتا پھریگا جب حرام کیا لائق تازیانہ ہوا مرتکب کبیرہ ٹھہرا اس سے یہی بہتر ہے کہ نکاح کرلے کہین گناہ سے تو بچے یہان تو رسول خدا صلعم یون فرماتے ہین بے غیرت بیحیا لوگ نکاح کے بعد بھی حرام سے نہین بچتے ہزارون بار مستحق رجم ٹھہرتے ہین حکومت اسلام باقی نہین ہے کہ رجم کیا جاوے دیکھو دین سے کسقدر دوری ہو گئی ہے عثمان بن مظعون نے جب ترک نکاح کیا تو رسول خدا صلعم نے انکار فرمایا یہہ مضمون حدیث متفق علیہ مین آیا ہے یہان جو کوئی طاقت نکاح کی نرکھتا ہو تو وہ روزے رکھے کیونکہ حدیث متفق علیہ ابن مسعود مین مرفوعًا وارد ہوا ہے کہ اے گروہ جوانون کے جسکو تم مین طاقت جماع یا گھرداری کی ہو وہ بیاہ کرلے کہ اسمین آنکھہ کا بڑا بچاؤ ستر کی بڑی چوکسی ہے ورنہ روزہ رکھو کہ یہہ خصی ہونا ہے [ف٣] رَوَاہُ اَبُوْ دَاوٗدَ وَالتِّرْمِذِیُّ وَالنَّسَائِیُّ اَیْضًا پھر فرمایا جو کوئی یہہ چاہے کہ اللہ تعالے سے پاک صاف ہوکر ملے تو وہ آزاد عورتون سے بیاہ کرے [ف٤] رَوَاہُ ابْنُ مَاجَۃَ عَنْ اَنَسٍ یعنی لونڈی باندی سے بچے حدیث ابی ایوب مین نکاح کرنیکو سنت مرسلین سے گنا ہے [ف٥] رَوَاہُ التِّرْمِذِیُّ وَقَالَ حَدِیْثٌ غَرِیْبٌ پھر فرمایا بڑی برکت کا نکاح وہ ہے جسکا بوجھ کم ہے

[ف١] اس حدیث کو ابن حبان نے اپنی صحیح مین روایت کیا ہے اور حاکم نے بھی اور حاکم نے کہا کہ یہہ حدیث صحیح ہے مسلم کی شرط پر

[ف٢] اس حدیث کو طبرانی نے حسن اسناد سے روایت کیا ہے اور بیہقی نے مرسل کرکے

[ف٣] اور اس حدیث کو ابوداود اور ترمذی و نسائی نے بھی روایت کیا ہے

[ف٤] اس حدیث کو ابن ماجہ نے انس رض سے روایت کیا ہے

[ف٥] اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ حدیث غریب ہے ١٢

رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ[له] عَنْ عَائِشَةَ فِي شُعَبِ الْإِيْمَانِ ◆

فصل اس بیان مین کہ بہتر عورت کون ہوتی ہے

ابوہریرہ کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے ان عورتون مین جو اونٹ پر سوار ہوتی ہین بہتر نیک عورتین قریش کی ہین بڑی شفیق ہین بچے پر اوسکے بچپن مین بڑی نگہبان ہین شوہر کے مال کی یہہ حدیث متفق علیہ ہے اسمین مستورات قریش کی تعریف ہے کہ یہہ حق مین شوہر اور اولاد دونون کے بہتر ہین اونٹ کی سواری کا ذکر اسلئے فرمایا ہے کہ عرب مین یہی ایک سواری سب مرد و زن کے لئے تھی حدیث سالم بن عتبہ مین مرفوعاً آیا ہے تم بیاہ کیا کرو کنواریون سے کیونکہ انکے مونہہ بہت میٹھے انکے رحم بہت صاف ہین یہہ تھوڑی سی چیز پر زیادہ راضی ہوجاتی ہین رَوَاهُ[عه] ابْنُ مَاجَةَ مُرْسَلًا اس حدیث مین تعریف ہے کواری بی بی کی اسکے مونہہ و رحم کو اچھا بتایا اسکو کم طمع ظاہر کیا جابر سے پوچھا تو نے کواری سے نکاح کیا ہے یا بیاہی سے انہون نے کہا بیاہی سے فرمایا بھلا کواری سے کیون نکاح نکیا وہ تجہہ سے کہیلتی تو اوس سے کہیلتا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ کہیلنے سے یہہ مراد ہے کہ آپسمین جائز ہنسی دل لگی ہو نہ یہہ کہ کہیل تماشے میلے ٹھیلے کی سیر باغون کا گشت بازارون کا چکر بگہیون شکرمون وغیرہ کی سواری رہا کرے سب طرف تاک جہانک ہو آنحضرت صلعم کی بی بیون مین سواے عائشہ رضی اللہ عنہا کے کوئی بی بی کواری نتھی قرآن شریف مین ذکر بیاہیون کا اول کواریون کا بعد مین کیا ہے ابوہریرہ کہتے ہین رسول خدا صلعم سے پوچھا کون سی عورتین اچھی ہین فرمایا وہ عورت جب شوہر اوسکی طرف دیکھے تو وہ اوسکو خوش کرے جب اوسے کچہہ حکم دے تو وہ اوسکا حکم اوٹھا وے شوہر کی مخالفت اپنی جان مال مین نکرے جس سے وہ ناخوش ہو رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيْمَانِ یعنی ایسی بی بی اچھی ہے جو شوہر سے کشادہ پیشانی رہے ہنسی خوشی

له اس حدیث کو بیہقی نے عائشہ رض سے شعب الایمان مین روایت کیا ہے ۱۲

عه اس حدیث کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے ۱۲

عه اس حدیث کو ابن ماجہ نے مرسلاً روایت کیا ہے ۱۲

عه اس حدیث کو نسائی نے روایت کیا ہے اور بیہقی نے بھی شعب الایمان مین ۱۲

بشاشت خندہ روئی سے سامنے آوے نہ یہ جو خاوند کو دیکھکر ناک بھون چڑہالے سلام نہ لے بات کا جواب ندے بشاشت سے نہ بولے نافرمان ہو وہ تو کچہہ کہے یہہ کچہہ اور ہی سمجھے وہ بلاوے تو اوسکے پاس نجاوے اپنی جان کو اوس سے بچاوے ملنے سے انکار کرے پاس بیٹھنے سے اختلاط کرنے سے بہاگے یا محتاج شوہر کو اپنا مال ندے بخل کرے کہ ایسی عورتین بری ہوتی ہین اس زمانے مین اکثر عورتین اسی قسم کی ہین کہو اوس شوہر کا جی کیا خاک خوش رہیگا جسکی بی بی پاس نہ بیٹھے اختلاط سے بہاگے ؎

اس نزاکت کا برا ہو کہ بھلے ہین تو کیا
ہاتھہ آئین تو اونہین ہاتھہ لگائے نہ بنے

فائدہ معقل بن یسار نے کہا رسول خدا صلعم کے پاس ایک آدمی آیا اوس نے کہا مجھے ایک عورت ملی ہے حسب نصب جمال والی مگر جنتی نہین ہے مین اوس سے نکاح کرلون آپ نے منع کیا پھر دوبارہ آیا پھر وہی فرمایا پھر سہ بارہ آیا کہا نکاح کرو دوست رکھنے والی جننے والی سے مین بڑا چاہتا ہون تمہاری ساتھ اور امتون پر اسکو ابو داود و نسائی نے روایت کیا ہے یہہ لفظ حاکم کا ہے حاکم نے اسکو صحیح الاسناد کہا ہے معلوم ہوا کہ مجرد حسب جمال و مال کے اوپر گرنا کچہہ نہین ہے غرض نکاح سے عفت و اولاد ہے جب یہ بات حاصل نہوئی تو نرا حظ نفس باقی رہا یہہ خلاف مقصود اسلام ہے ابو سعید خدری کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے عورت سے کسی ایک خصلت کے لئے نکاح کیا جاتا ہے جمال مال خلق و دین تجھکو لازم ہے کہ دین و خلق والی عورت سے نکاح کر خاک مین ملے دونہ ہاتھہ تیرا اسکو احمد نے باسناد صحیح و بزار و ابو یعلی و ابن حبان نے اپنی صحیح مین روایت کیا ہے یعنی لوگ عورت مین یہی دو چار باتین دیکھتے ہین سو ان چارون باتون مین دیندار خوش اخلاق ہونا عورت کا اچھا ہے اگر اسکا خیال نکیا تو خاک پڑے کچہہ نہوا یہود نکاح کے لئے مال دیکھتے تھے نصاری جمال دیکھتے ہین اسلام مین اعتبار دین کا ہے ابو ہریرہ کی حدیث مین مرفوعاً یون آیا ہے نکاح کیجاتی ہے عورت چار سبب سے مال کیلئے حسب کیلئے

جمال کے لیئے دین کے لئے سو تو دین والی سے نکاح کر مٹی پڑے تیرے دونون ہاتہون
یعنی اگر تو نے دیندار کو چھوڑا یہہ حدیث متفق علیہ ہے اسکو شیخین و ابوداؤد و نسائی و ابن
ماجہ نے روایت کیا ہے یہہ لفظ کہ تیرے ہاتھہ خاک آلودہ ہوون اسکے معنی یہہ ہین رغبت
دلانا دیندار عورت پر یا بددعا ہے کہ تو فقیر محتاج ہو جاوے یا تیرا فقیر ہونا اس تونگری سے
بہتر ہے یا تو ذلیل و ہلاک ہو جاوے یا انکار و تعجب ہے کہ باوجود مسلمان ہونے کے تو کیون
عورت دیندار کو چہوڑ کر مال جمال و حسب پر گرتا ہے حسب اسکو کہتے ہین کہ عورت بڑے گہر کی
ہو جیسے مثلاً کسی امیر رئیس بادشاہ امام عالم کی بیٹی ہو جمال کہتے ہین خوبصورتی کو مال سے
مراد یہہ ہے کہ عورت آسودہ الدار ہو تحفۃ الاخیار ترجمہ مشارق الانوار مین لکہا ہے
دستور ہے کہ عورت سے نکاح کی رغبت انہین چار چیزونکے سبب سے ہوتی ہے سو فرمایا
کہ تو دیندار نیکبخت عورت کو سب پر مقدم رکہہ زندگی آرام سے بسر ہوگی مال حسب نسب خوبصورتی
پر نظر نکر کہ اکثر دہوکا ہوتا ہے اوسکی بدخوئی کے سبب سے زندگی تلخ ہو جاتی ہے اور اگر
دینداری کے ساتھہ مال نسب جمال بہی ہو تو سبحان اللہ نور علی نور ہے انتہی غرضکہ جو کوئی
مرد عورت کی دینداری نہین دیکہتا فقط مال کا لالچ حسن صورت کی طمع حسب کا خیال کرتا
ہے تو وہ آخر کو ذلیل و خوار ہوتا ہے ایسے نکاح مین برکت نہین ہوتی بلکہ اوسکے دین مین
بگاڑ پڑ جاتا ہے اسلیئے حدیث انس مین آیا ہے کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جس نے
بیاہ کیا کسی عورت سے اوسکی عزت دیکہکر اللہ تعالی اوسکی ذلت بڑہا دیگا جس نے مال
دیکہکر کیا اوسکو محتاج کر دیگا جسنے حسب دیکہکر کیا اوسکا کمینہ پن زیادہ ہوگا ہان جس نے
اس لئے کیا کہ آنکہہ کو بچاوے ستر کو روکے صلہ رحم کرے تو اللہ اوس مرد و عورت مین برکت
دیگا رواہ الطبرانی فی الاوسط یہہ بات اور ہے کہ کوئی حسب یا مال یا جمال والی کسی
مرد سے خود نکاح کر لے کہ اسمین مرد بے قصور ہے مرد کو نہ چاہیے کہ وہ آپ سے ایسی جگہہ پہسل
پڑے اس لئے حدیث مین آیا ہے کہ اون سات شخصون مین جنکو قیامت کے دن عرش کے

[illegible] ۱۲

نیچے سایہ ملیگا ایک وہ آدمی ہے جسکو کسی منصب وجمال والی عورت نے اپنی طرف بلایا وہ
اللہ کے ڈر سے اوس سے ٹلا ابن عمرؓ نے کہا رسول خدا صلعم فرماتے ہین بیاہ نہ کرو
عورتون سے اونکے حسن کے لئے قریب ہے کہ یہہ حسن اونکو ہلاک کردیگا اور نہ مال کے لئے
نزدیک ہے کہ یہہ مال اونکو بہکا دیگا ہان بیاہ کرو دین پر کالی نکٹی یا کان کٹی لونڈی دیندار
بہتر ہے یعنی حسین مالدار آزاد سے اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے بلا کی حسن مین
یہہ ہے کہ حسین عورت کے گاہک بہت ہوتے ہین کوئی اپنا عشق ظاہر کرتا ہے کوئی کسی اور
طرح سے لگا لگاتا ہے کوئی مال یا قوت باہ کا لالچ دیتا ہے وہ بھی اپنے حسن کی قدر دانی
کراتی ہے اسکا انجام ہلاک ہے پھر اگر دو چار رقیب ہین تو تلوار بھی چل جاتی ہے کبھی یہہ
خود کبھی اسکے آشنا مارے جاتے ہین دین دنیا دونون برباد بڑی بربادی دین کی اس
امت مین اسی مال وجمال کے ہاتھ سے ہوئی ہے یہہ فتنہ سب فتنون سے زیادہ ہے

فائدہ جس طرح عورت مین تین امر کا لحاظ ہے ایک یہہ کہ کنواری بہتر ہے بیاہی سے
دوسرے یہہ کہ جننے والی ہو تیسرے یہہ کہ دیندار ہو اسیطرح مرد مین بھی اسی دین وخلق کا
اعتبار کیا گیا ہے حسن ومال کا اعتبار نہین رکھا گیا ہے اگر مرد مالدار بدخلق ہوا تو کس
کام کا ہے کچھہ اسکا مال سارا عورت کو نہین مل سکتا بدخلق ہے تو عورت عذاب مین
رہیگی دیندار ہوگا تو ساری حقوق شرعی ادا کریگا بی بی چین سے بسر کریگی مراد دینداری
مرد وزن سے یہہ ہے کہ موحد متبع نمازی خدا ترس ہو کبائر سے محفوظ ہو قرآن پڑھا ہو
مسئلہ مسائل سے حرام حلال سے آگاہ ہو رسوم شرک وبدعت اوسکے گھر مین نہوتے ہون
احکام دین پر حتی الامکان قائم ہو ابو ہریرہؓ نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جب
بیٹی مانگے تم سے ایسا شخص جسکے دین وخلق کو تم پسند کرتے ہو تو اوس سے بیاہ کردو
تم اگر یہہ کام نکروگے تو زمین مین فتنہ ہوگا لنبا چوڑا فساد اوٹھیگا ف رَوَاہُ التِّرمذِیُّ
یعنی جب دیندار کو بیٹی ندی حسب مال جمال ڈھونڈھا تو اکثر لڑکیان بے شوہر اکثر مرد

ف اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے ۱۲

ہے عورت رہ جاوینگے زنا پھیلے گا فتنہ اوٹھیگا فساد پڑیگا چنانچہ ایسا ہی ہوا اور ہوتا ہے یہہ حدیث گویا معجزہ ہے رسول خدا صلعم کا اس حدیث مین رسول خدا صلعم نے اعتبار نسب کا نہین کیا ہے دین و خلق کا اعتبار فرمایا ہے کفارت کے لیئے فقط اسلام کافی ہے حسب کے لیے خلق یعنی علم و فضل وافی شافی ہے نسب ہوا دین نہوا تو دین دنیا دونون خراب ہے اہل قصبات مین فقط نسب دیکھا جاتا ہے سید سوا سید کے شیخ سوا شیخ کے پٹھان سوا پٹھان کے مغل سوا مغل کے دوسرے سے کیسا ہی افضل کیون نہو ناتا رشتہ نہین لگاتے حالانکہ اگر کفو کا اعتبار بھی کیا جاوے تو یہہ اعتبار اوس جگہہ ہے کہ اپنے نسب سے نسب شیخ ہر یا بی بی کا کم نہوا اگر بہتر ہو تو پھر کون مانع ہے ٭

فصل بیان مین عورتونکی مذمت کے

جابر نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے عورت کا آنا جانا شیطان کی صورت مین ہوتا ہے تمکو جب کوئی عورت اچھی بھلی معلوم ہو دلکو بھاوے تو تم اپنی عورت کے پاس جاکر صحبت کرو اس سے وہ وسوسہ جو دل مین تہا جاتا رہیگا رَوَاہُ مُسْلِمٌ یعنی شیطان کا سامنے آنا اور عورت کا روبرو ہونا دونون برابر ہین پھر وسوسہ شیطانی کا کیا عمدہ علاج بتایا کہ اپنی بی بی سے صحبت کرلے اِس سے وہ خیال فاسد جو اوس عورت کیطرف ہوا تھا دور ہوجاویگا اسلیئے کہ اسکے پاس بھی تو وہی چیز ہے جو اوسکے پاس ہے یہہ واقعہ خود رسول خدا صلعم پر بھی گذر چکا ہے ابن مسعود نے کہا حضرت صلعم نے ایک عورت کو دیکھا وہ آپکو اچھی معلوم ہوئی سَودَہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئے یہہ کچھہ خوشبو بنا رہی تھین اُنکے پاس اور بی بیان بھی بیٹھی تھین حضرت نے انکو اکیلا کرکے صحبت کی پھر فرمایا جو کوئی مرد کسی عورت کو دیکھے پھر وہ عورت اوسکو پسند آوے تو اپنی بی بی کے پاس چلا جاوے فَاِنَّ مَعَہَا مِثْلَ الَّذِیْ مَعَہَا اسکو دارمی نے روایت کیا ہے یعنی عورت حسین ہو یا بد صورت

ط اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ۱۲

ط [illegible] ۱۲

دونون کے پاس ایک ہی سی چیز ایک ہی لذت ہے اس حدیث مین اگرچہ ذکر مرد کا ہے مگر عورت کے لئے بھی یہی حکم ہے کہ جب کوئی مرد اجنبی اوسکو اچھا معلوم ہو تو وہ اپنے شوہر کے پاس آکر صحبت کرے وسوسہ مذکور جاتا رہیگا اس لئے کہ جو چیز پاس اوس مرد کے ہے وہی چیز پاس اوسکے شوہر کے ہے پھر گناہ مین کرنے کی کیا ضرورت ہے اوس سے اور کیا زیادہ مزا حاصل ہوگا جو شوہر سے نہین حاصل ہو سکتا ہے مگر مردون کی نسبت عورتین ایسے گناہون مین اپنی امنگ سے یا دوسرے کے بہکانے سے زیادہ تر پھنس جاتی ہین ابن مسعود کہتے ہین آنحضرت صلعم نے فرمایا ہے عورت ستر ہے جب باہر نکلتی ہے شیطان اوسکی طرف دیکھتا ہے ۱ه رواہ الترمذی مطلب یہہ کہ عورت کے دیکھنے تاکنے جھانکنے والے حکم شیطان کا رکھتے ہین اسیطرح جو عورت طرف مرد کے بری نگاہ کرے وہ شیطانی ہے عورتون کو مردون کے سامنے آنے سے اسیلئے منع کیا ہے کہ مبادا یہہ کسی مرد کو پسند کرین ہلاکت مین پڑین ام سلمہ نے کہا مین نزدیک رسول خدا صلعم کے بیٹھی تھی وہان میمونہ بھی تھین اتنے مین ابن ام مکتوم آئے آپ نے فرمایا چھپ جاؤ مین نے کہا کیا یہہ اندھے نہین ہین انکو کچھہ سوجھتا ہے فرمایا تم دونون تو اندھی نہین ہو تمہین تو سوجھتا ہے ۲ه رواہ احمد و الترمذی و ابوداود معلوم ہوا کہ عورت کو اجنبی مرد کے سامنے آنا اسیطرح درست نہین ہے گو وہ مرد اندھا ہی کیون نہو اب تو آسودہ عورتین بلکہ جاہل غریب عورتین بھی اکثر غیر محرم کے سامنے آتی ہین جو اندھے بھی نہین ہین سو در حقیقت یہہ انکا پردہ نہین ہے انکا حکم اور بے پردہ عورتون کا حکم یکسان ہے گناہ مین دونون برابر ہین مرد اجنبی کیسا عورت اجنبی کے سامنے بھی کسی عورت کو آنا جانا درست نہین ہے مخنث کا بھی یہی حکم ہے کہ وہ گھر مین نزدیک مستورات کے نشست و برخاست نکرے اوس سے بھی عورت کو پردہ کرنا ضرور ہے حدیث ام سلمہ مین آیا ہے کہ رسول خدا صلعم انکے پاس بیٹھے تھے گھر مین ایک مخنث عبداللہ بن امیہ برادر ام سلمہ سے کہہ رہا تھا اگر کل اللہ نے طائف کو تمہارے لئے فتح کر دیا تو مین تمہین دختر غیلان کو بتا دونگا وہ جب

۱ه اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے ۱۲

۲ه اس حدیث کو احمد و ترمذی و ابوداود نے روایت کیا ہے ۱۲

سامنے آتی ہے چار بل پڑتے ہین جب جاتی ہے تو آٹھ بل پڑتے ہین یعنی بہت موٹی اچھی بھاری بھرکم عورت ہے رسول خدا نے فرمایا یہہ لوگ یعنی مخنث تمہارے گھر مین نہ آیا کرین یہہ حدیث متفق علیہ ہے مخنث اوس شخص کو کہتے ہین جو عورت کی شکل بناوے بات چیت چال ڈھال حرکات سکنات مین ایسی ہو نکی طرح ہو اگر یہہ بات کسی مین پیدائشی ہے تو وہ بے قصور ہے اور جو خود اوسنے یہہ عادت اختیار کی ہے تو ملعون ہے اس حدیث سے اہل علم نے مخنث و خصی و مجبوب کا آنا جانا گھر مین منع سمجھا ہے اس حدیث سے یہہ بھی ثابت ہوا کہ مرد کو غیر عورت کی کا حال سننا عورت کو غیر مرد کا حال سننا منع ہے آدمی کو غیر عورت کا حال مرد سے مرد کا حال غیر عورت سے کہنا بھی حرام ہے اسیطرح جو عورت مردانہ صورت رکھتی ہے لباس مردانہ پہنتی ہے اوسکو گھر مین نہ آنے دے ایسے مرد و عورت دونون ملعون ہوتی ہین جب گھر مین رات دن لعنت برستی رہے تو پھر کہو نجات کی کیا صورت ہے ؞

فصل اس بیان مین کہ دیکھنا مخطوبہ کا درست ہے

یعنی جس سے منگنی ٹھہری ہے بیاہ سے پہلے اوسکو دیکھہ لینا کچھہ منع نہین ہے بلکہ اچھا ہے ابو ہریرہ نے کہا ایک آدمی پاس رسول خدا صلعم کے آیا کہا مین نے ایک عورت انصاری سے بیاہ کیا ہے یعنی ارادہ نکاح کا فرمایا تو اوسکو دیکھہ لے انصار کی آنکھون مین کچھہ ہے [1] رواہ مسلم آنکی آنکھین کرنجی چھوٹی ہوتی تھین اسلئے اوسکو اجازت دیکھنے کی دی معلوم ہوا جس عورت سے نکاح کا ارادہ کرے اوسکو دیکھہ لے تاکہ آخر کو افسوس نکرنا پڑے اور طلاق تک کی نوبت نہ آوے اسی سبب سے عورت کا نقصان بیان کر دینا بھی درست ہے اب یہہ ہوتا ہے کہ دولھا کیطرف کی بعض عورتین دولہن کو دیکھہ لیتی ہین کہ وہ کیسی ہے مغیرہ بن شعبہ کہتے ہین مین نے ایک عورت سے منگنی کی حضرت نے پوچھا تو نے اوسکو دیکھہ بھی لیا ہے یا نہین مین نے کہا نہین فرمایا اوسکو دیکھہ لے یہہ دیکھنا سبب دوام محبت کا ہوتا ہے [2] رَوَاہُ اَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِیُّ وَالنَّسَائِیُّ وَابْنُ مَاجَۃَ وَالدَّارِمِیُّ

[1] اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے

[2] اس حدیث کو احمد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور دارمی نے روایت کیا ہے

دیکھنے مین دو فائدے ہین ایک یہہ کہ اگر کوئی عیب ہے تو معلوم ہوجا دیگا دوسری جب پسند کرکے بیاہ کریگا تو باہم ان دونون کے محبت رہیگی اسی لئے حدیث انس مین مرفوعاً آیا ہے لَمْ نَرَ لِلْمُتَحَابَّيْنِ مِثْلَ النِّكَاحِ یعنی نکاح کیطرح کسی دو دوستون مین محبت نہین ہوتی میان بی بی کی محبت سب محبتون سے زیادہ ہوتی ہے بشرطیکہ حسب خاطر یکدیگر میسر آجاوین جابر نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جب منگنی کرے تم مین سے کوئی کسی عورت سے تو اگر ہوسکے کر دیکھے اوسکی وہ چیز جو اسکو طرف نکاح کے بلاوے تو دیکھ لے رَوَاهُ[1] أَبُو دَاوُدَ اس حدیث مین صاف حکم ہے اسبات کا کہ دیکھنا مخطوبہ کا منع نہین ہے بلکہ جہان تک بن سکے دیکھ ہی لے دیکھا بھالا کام اچھا ہوتا ہے مجبوری کی اور بات ہے **فائدہ** ابن مسعود کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا خلط ملط نکرے ایک عورت دوسری عورت سے پھر اوسکا حال اپنے شوہر سے کہے گویا وہ اوسکو دیکھ رہا ہے مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ[2] جب بی بی اپنے میان سے کسی عورت کا حال کہیگی اوسکا رنگ روپ بیان کریگی ضرور ہے کہ کوئی فتنہ کھڑا ہوگا اسی طرح جب کسی کی بی بی سے کوئی عورت حال کسی مرد کا بیان کریگی تو خوف فتنہ کا رہے گا حدیث ابی سعید مین آیا ہے رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے نہ دیکھے مرد ستر مرد کا نہ عورت ستر عورت کا نہ گھسے مرد کپڑے مین کسی مرد کے نہ عورت کسی عورت کے کپڑے مین اسکو مسلم نے روایت کیا یعنی مرد کا مرد کے پاس عورت کا عورت کے پاس ایک اوڑھنے بچھونے ایک کپڑے مین سونا نہ چاہیے تانہ مرد اغلام کر بیٹھے عورت چپٹی کھیلنے لگے یہہ بھی فرمایا ہے کہ مرد رات کو کسی بیاہی یا بے شوہر عورت کے گھر نرہے مگر جبکہ کوئی محرم یا شوہر اوسکا موجود ہو رَوَاهُ[3] مُسْلِمٌ **فائدہ** عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی حدیث مرفوع مین آیا ہے کہ جب تم مین کوئی اپنی لونڈی غلام کا بیاہ کردے تو پھر طرف اوسکے ستر کی نہ دیکھے دوسری روایت مین یون ہے ناف سے نیچے گھٹنے سے اوپر نہ دیکھے رَوَاهُ[4] أَبُو دَاوُدَ جرہد نے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ تو نے نہ جانا کہ ران ستر ہے رَوَاهُ[5] التِّرْمِذِيُّ

---

[1] اس حدیث کو ابو داود نے روایت کیا ہے ۱۲

[2] اس حدیث کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے ۱۲ ۱۲

[3] اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے ۱۲

[4] اس حدیث کو ابو داود نے روایت کیا ہے ۱۲

[5] اس حدیث کو ترمذی و ابو داود نے روایت کیا ہے ۱۲

وَاَبُوْ دَاوٗدَ علی مرتضٰے سے فرمایا تو اپنی ران نہ کھول نہ دوسرے کی ران کو دیکھ زندہ ہو یا مردہ رَوَاہُ اَبُوْ دَاوٗدَ وَابْنُ مَاجَةَ اس سے معلوم ہوا کہ مردیکو نہلاتے وقت ننگا نکرے کپڑا اوڑھا کر نہلاوے تاکہ ستر دیکھنے سے بچ جاوے حمام غسل خانے مین کسی کے سامنے ران نہ کھولے بدن ملوانا ہو تو کپڑا پہنے ہوئے ستر چھپائے ہوئے ملواوے محمد بن جحش سے کہتے ہین رسول خدا صلعم معمر پر گذرے اونکی دونون رانین کھلی ہوئی تھین فرمایا انکو چھپا لے یہہ دونون ستر ہین اسکو بغوی نے شرح السنہ مین روایت کیا ہے حدیث ابن عمر مین یون آیا ہے دور رکھو تم آپکو ننگے ہونے سے تمہارے ہمراہ وے ہے جو سوا وقت قضاے حاجت اور وقت صحبت کے الگ نہین ہوتا تم اوس سے شرماؤ اوسکا اکرام کرو رَوَاہُ التِّرْمِذِیُّ مراد فرشتے ہین جو آدمی کے ہمراہ رہتے ہین سوا ان دو حالت کے کسی وقت اوس سے جدا نہین ہوتے ان سے شرم کرنا چاہیے عوام عرب و عجم مرد ہون یا عورت دریا ندی نالے حوض باولی کنوین پر دو دو چار چار بلکہ زیادہ برہنہ ہوکر نہایا کرتے ہین یہہ بالکل بے شرمی کی بات ہے ہرگز جائز نہین اسکی حرمت شرع سے ثابت ہو چکی ہے معاویہ بن حیدہ نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے چھپا اپنے ستر کو مگر اپنی بی بی لونڈی سے پوچھا اگر آدمی اکیلا ہو فرمایا اللہ تعالیٰ زیادہ تر مستحق ہے اس بات کا کہ اوس سے شرم کیجاوے رَوَاہُ التِّرْمِذِیُّ وَاَبُوْ دَاوٗدَ وَابْنُ مَاجَةَ معلوم ہوا کہ اکیلا ننگے ہو کر نہانا بھی اچھا نہین ہے بلکہ حدیث عائشہ مین تو یہہ بھی آیا ہے کہ مین نے کبھی رسول خدا صلعم کے ستر کو نہین دیکھا رَوَاہُ ابْنُ مَاجَةَ حسن سے مرسلاً آیا ہے لعنت کرے اللہ دیکھنے والے کو اور اوسکو جسکی طرف دیکھا گیا ہے رَوَاہُ الْبَیْہَقِیُّ فِیْ شُعَبِ الْاِیْمَانِ یعنی جو قصداً کسی کے ستر کو دیکھتا ہے اور دوسرا بلا عذر و اضطرار اوسکو دیکھنے دیتا ہے تو یہہ دونون ملعون ہین حمام مین اکثر ایسا ہے جو مرد و عورت بے ستر ہوکر نہاتے ہین اونکے دیکھنے کو اکثر لقے شہدے جمع ہو جاتے ہین انپر یہہ حدیث صادق ہے ۔

اس حدیث کو ابو داود اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے

اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے

اس حدیث کو ترمذی و ابو داود و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے

اس حدیث کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے

اس حدیث کو بیہقی نے شعب الایمان مین روایت کیا ہے

فصل بیان مین مہر کے اور عشرت کے ہمراہ عورت کے

میمون نے اپنے باپ سے اور اونے رسول خدا صلعم سے روایت کیا ہے جس کسی مرد نے بیاہ کیا کسی عورت سے تھوڑے یا بہت مہر پر اور اوسکے جی مین یہہ ہے کہ مہر ندونگا تو یہہ فریب ہے پھر مرگیا اوسکا حق ندیا تو ملیگا وہ خدا سے دن قیامت کے اور وہ زانی ہے ف۱ رَوَاہُ الطَّبَرَانِیُّ فِی الصَّغِیْرِ وَالْاَوْسَطِ وَرُوَاتُہٗ ثِقَاتٌ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جسکی نیت وقت نکاح یا بعد نکاح کے یہہ ہو کہ ہم مہر ندینگے وہ زانی ہے امراو و آسودہ لوگ ہزارون لاکھون کا مہر باندہ لیتے ہین اسی خیال پر کہ کچھہ دینا تو ہی نہین یہہ لوگ گویا زانی ہین اسیطرح اکثر غربا کا بھی یہی حال ہے حالانکہ یہہ قرض سب قرضون سے زیادہ ہے مہر کا زبردستی معاف کرانا بھی خلاف شرع ہے جب تک بی بی اپنی خوشی سے معاف نکرے معاف نہین ہوتا بلکہ اگر جوش محبت مین معاف کر دیا ہے پھر اوسکا مطالبہ کر بیٹھے تو بھی حق اوسکا ضائع نہین ہو سکتا ہے یہہ جگہہ نہایت خوف کی ہے لوگ اسمین سخت کوتاہی کرتے ہین ابی ہریرہ نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے اہل ایمان مین بڑا کامل ایماندار وہ ہے جسکا خلق بہت اچھا ہو تم مین وہ بہت اچھا ہے جو اپنی عورتون سے اچھا برتاو کرے اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے حسن صحیح کہا ہے ف۲ رَوَاہُ ابْنُ حِبَّانَ فِیْ صَحِیْحِہٖ عائشہ کا لفظ یہہ ہے ف۳ اِنَّ مِنْ اَکْمَلِ الْمُؤْمِنِیْنَ اِیْمَانًا اَحْسَنُہُمْ خُلُقًا وَاَلْطَفُہُمْ بِاَہْلِہٖ رَوَاہُ التِّرْمِذِیُّ وَالْحَاکِمُ وَقَالَ صَحِیْحٌ عَلٰی شَرْطِہِمَا ترمذی نے کہا یہہ حدیث حسن ہے یعنی جو زیادہ مہربان ہے بی بی پر وہی بڑا ایماندار ہے دوسری روایت مین ان سے یون آیا ہے بہتر تم مین وہ ہے جو بہتر ہے اپنی بی بی سے مین بہتر ہون اپنی بی بی کے لیے ف۴ رَوَاہُ ابْنُ حِبَّانَ فِیْ صَحِیْحِہٖ اسی مضمون کو ابن عباس نے بھی رسول خدا صلعم سے بعینہ روایت کیا ہے یہہ روایت نزدیک ابن ماجہ کے ہے حاکم کا لفظ یہہ ہے خَیْرُکُمْ خَیْرُکُمْ

ف۱ اس حدیث کو طبرانی نے صغیر اور اوسط مین روایت کیا ہے اور راوی اوسکے معتبر ہین ۱۲

ف۲ اس حدیث کو ابن حبان نے اپنی صحیح مین روایت کیا ہے

ف۳ مومنون مین سے بڑا کامل ایمان مین وہ ہے جو اپنی بی بی کے ساتھ بڑی نرمی اور خوش اخلاقی کے ساتھ پیش آتا ہے اس حدیث کو ترمذی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے بخاری و مسلم کے شرط پر ۱۲

ف۴ اس حدیث کو ابن حبان نے اپنی صحیح مین روایت کیا ہے

ف۵ تمہارا اچھا وہ ہے جو اپنی بی بی کے ساتھ نیک ہے

للنساء پھر اسکو صحیح الاسناد کہا ہے بہتر ہونا مرد کا واسطے بی بی کے یہہ ہے کہ اوسکو روٹی
کپڑا اچھی طرح فراغت سے بقدر مقدور دے ہر وقت اوسپر بلا سبب غصہ نکرے محبت و الفت
سے ملے اوسکی ہجو نکیا کرے اوسکا مہر ادا کرے اچھے کام مین اوسکا مددگار رہے اوسپر
تہمت نہ لگاوے بدگمانی نکرے **فائدہ** سمرہ بن جندب نے کہا رسول خدا صلعم نے
فرمایا ہے عورت بائین پسلی سے پیدا ہوئی ہے تو چاہے کہ اوسکو سیدھا کرے تو تو اوسکو توڑ
ڈالیگا اسلیئے اوسکے ساتھ مدارات کر جینے سے بسر ہوگی رواہ ابن حبان فی صحیحہ
ابوہریرہ کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے قبول کرو میری وصیت کو حق مین عورتون
کے عورت پسلی سے پیدا ہوئی ہے پسلی مین سب سے زیادہ ٹیڑھی چیز اوپر کا رخ اوسکا ہے
اگر تو اوسکو سیدھا کرنا چاہیگا تو تو اوسکو توڑ ڈالیگا اور جو اوسکو چھوڑ دیگا تو وہ ہمیشہ
کج ہی رہیگی فاستوصوا بالنساء رواہ البخاری و مسلم و غیرہ ایک روایت مسلم
مین یون آیا ہے عورت پسلی سے پیدا ہوئی ہے وہ تیرے لیئے سیدھی ڈھنگ پر نرہے گی
تجھے اوس سے فائدہ اوٹھانا ہے تو اوٹھا اوسکو کج رہنے دے اور جو تو چاہے کہ اوسکو
سیدھا کرے تو پھر اوسکو توڑنا پڑیگا توڑنا کیا ہے یہی طلاق ہے یعنی ممکن نہین ہے
کہ عورت بالکل سیدھی چال پر چلے اوسکی اصل پیدائش کجی پر ہے جس سے اوسکی کجی پر صبر
نہو تو اوسکو چھوڑ دے تحفۃ الاخیار مین نیچے اگلی حدیث کے لکھا ہے حضرت حوا حضرت آدم
کی پسلی سے پیدا ہوئی ہین تو عورت کی اصل پسلی ٹھہری پسلی کا بالکل سیدھا ہونا ممکن
نہین ہے تو عورت کا بھی بالکل آراستہ ہونا اور اوسکی سب عادتین بدلنا محال ہے
اس لئے حضرت صلعم نے اونکے حق مین اپنی امت کو وصیت کی کہ مرد عاقل کو لازم ہے کہ
عورت سے اپنا مطلب نکالے اوسکی بدمزاجی پر صبر کرے ٹال جایا کرے حکمت کی چال چلے
نہ اوس سے بالکل غافل ہو جاوے کہ ناہمواری بنی رہے نہ ہر بات مین مواخذہ کرے کہ
زندگی تلخ ہو اور آخر کو طلاق دینا پڑے غرض خلاصہ یہہ ہے کہ مقدمات خانہ داری مین

اس حدیث کو روایت کیا ابن حبان [illegible] اور حاکم نے [illegible] ۱۲

یعنی وصیت قبول کرو میری عورتون کے حق مین [illegible] ۱۲

اس حدیث کو روایت کیا بخاری و مسلم [illegible] ۱۲

عورت کی رعایت رکھی لیکن شرک کفر ترک فرائض گناہ کبیرہ مین ہرگز اوسکی رعایت کرنا نہ چاہیے انتہی ابی ہریرہ کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے دشمن نرکھے کوئی مومن کسی مومنہ کو اگر ایک عادت اوسکی ناپسند ہے تو دوسری عادت پسند ہوگی رَوَاہُ مُسْلِمٌ یعنی یہہ سمجھلے کہ اسمین اگر فلان خلق برا ہے تو آخر دوسرا خلق اچھا بھی تو ہے آدمی خلق کیوجہ سے گزران کرے اپنا کام نکالے ف

بلا سے کوئی ادا اونکی بدنما ہوجاے
کسیطرح سے تو مٹ جائے ولولہ دلکا

فائدہ حدیث ابوہریرہ مین مرفوعًا آیا ہے اگر حوا نہوتین تو کوئی عورت کبھی اپنے شوہر کی خیانت نکرتی یہہ حدیث متفق علیہ ہے یعنی حوا نے حرص رغبت دلاکر آدم کو درخت ممنوع کا میوہ کہلوا دیا جس سے یہہ آفت آئی کہ وہ بہشت سے نکالے گئے اسیطرح اور عورتین بھی شوہرونکو بری صلاح دیکر بلا مین مبتلا کرتی ہین یہہ نقصان ہے انکی عقل کا اسیلئے ایک حدیث مین یہہ آیا ہے کہ ان سے مشورہ لے مگر خلاف انکے مشورہ کے کرے عبد اللہ بن زمعہ نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے نہ مارے کوئی تم مین اپنی عورت کو جیسے غلام کو مارتے ہین پھر پچھلے دن اوس سے صحبت کرے دوسری روایت مین یون آیا ہے کوئی تم مین اپنی عورت کو ایسا مارتا ہے جیسے غلام کو مارتے ہین پھر شاید آخر دن مین اوس سے صحبت کریگا یہہ حدیث متفق علیہ ہے یعنی بہت نکمی بات ہے کہ دن کو تو اوسے ٹھونسے پیٹے پھر رات کو اوس سے ملے اکثر کمینے نالائق اسیطرح کیا کرتے ہین یہہ بات اچھی نہین ہے رسول خدا صلعم کے خلق کو دیکھو عائشہ گڑیون سے کھیلتین انکے پاس اور لڑکیان ہم عمر بھی موجود ہوتین جب حضرت ﷺ گہر مین آتے وہ چھپ جاتین حضرت اونکو انکے پاس بھیجتے کہ جاؤ کھیلو مُتَّفَقٌ عَلَیْہِ یہہ گڑیان بے تصویر کی تھین گہر کے دروازے پر کھڑے ہوکر عائشہ کو حبشیون کی نیزہ بازی کا تماشا دکھلاتے انکو اپنی چادر سے چھپا لیتے یہہ کان اور کندہے کے بیچ مین سے تماشا دیکھتین جب تک

ف ۱ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے ۱۲

ف ۲ اس حدیث کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے ۱۲

دیکھا کرتین پیچھے کھڑے رہتے جب تھک کر پھرتین تب حضرت بھی پھرتے یہہ کم عمر تھین کھیل تماشے کو انکا جی چاہتا تھا مُتَّفَقٌ عَلَیْہِ معلوم ہوا کہ جائز لہو و لعب سے کم عمر بی بی کو نہ روکے حضرت نے ان سے فرمایا جب تو مجھ سے خوش ہوتی ہے یا خفا مین پہچان لیتا ہون انہون نے کہا کس طرح فرمایا خوشی مین رب محمد کی قسم کہاتی ہے غصے مین رب ابراہیم کہتی ہو کہا سچ ہے مین غصے مین آپکا نام نہین لیتی اگرچہ سینے و دلمین محبت ہوتی ہے مُتَّفَقٌ عَلَیْہِ ٭

فصل بیان مین حق زوجہ کے

معاویہ بن حیدہ نے کہا اے رسول اللہ حق بی بی کا ہمپر کیا ہے فرمایا کھلا اوسکو جب تو کھاوے پہنا اوسکو جب تو پہنے اوسکے مونہہ پر مت مار اوسکو برا نہ کہہ اوسکو الگ نکر مگر اندر گھر کے اسکو ابو داؤد و ابن حبان نے اپنی صحیح مین روایت کیا ہے مگر اسطرح کہ ایک مرد نے پوچھا حق بی بی کا میان پر کیا ہے اوسکے جواب مین یہہ فرمایا مونہہ کی تخصیص سے یہہ معلوم ہوا کہ سوا مونہہ کے اور جگہہ مارنا درست ہے یہہ مارنا اوسکی بدزبانی پر یا ترک نماز روزہ پر یا فاحشہ پر یا کسی مصلحت تادیب پر ہوتا ہے حدیث شریف مین آیا ہے جب شوہر بی بی کو مارے تو دوسرا آدمی نہ پوچھے کہ کس لئے مارا اسلئے کہ اسمین عیب جوئی ہے شاید ایسی بات پہ مارا ہو جسکے ظاہر کرنے مین کوئی عیب اوسکا ظاہر ہوتا ہے کبھی ترک صحبت پر بھی مار پڑتی ہے یا کسی برے کام کرنے پر عمر نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے لَا یُسْئَلُ الرَّجُلُ فِیْمَا ضَرَبَ امْرَاَتَہٗ عَلَیْہِ رَوَاہُ اَبُوْدَاؤدَ وَابْنُ مَاجَۃَ اس سے معلوم ہوا کہ شوہر کے مارنے مین عورت کو کچھہ حرج و گناہ نہین ہے نشوز پر مارنا عورت کا منصوص قرآن کریم ہے قال تعالےٰ اَللّٰاتِیْ تَخَافُوْنَ نُشُوْزَھُنَّ اِلٰی قَوْلِہٖ فَاضْرِبُوْھُنَّ لفظ حدیث کا روایت اول مین لَا تُقَبِّحْ تھا یعنی عورت کو ایسی بات نہ سناوے جو اوسے بری لگے اوسکو گالی نہ دے

ف اس حدیث کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے

ف اس حدیث کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے

ف سوال نہ کیا جائیگا اور مارنے بی بی کے لئے مین اس حدیث کو ابو داؤد و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے

ف الولد للفراش فرمایا [illegible]

[illegible]

قبحک اللہ نہ کہے حدیث عمرو بن احوص جشمی مین آیا ہے کہ حجۃ الوداع مین فرمایا وصیت مانو حق مین عورتون کے یہہ قید مین پاس تمہارے تمہارا انپر کچھہ زور نہین سوا اسکے کہ یہہ کھلا ہوا فحش کرین سو اگر ایسی بات ہو تو انکو اپنے پاس نہ سلاؤ ایسی مار مارو جس سے ہڈی نہ ٹوٹے گوشت نہ پھٹے اگر کہنا مانین تو پھر کچھہ نہ ستاؤ سنو تمہارا حق انپر ہے انکا حق تمپر ہے تمہارا حق یہہ ہے کہ تمہارے بستر پر اوسکو جس سے تم ناخوش ہو نہ آنے دین جسکا آنا تمہین برا لگتا ہو اوسکو گھر مین گھسنے نہ دین اونکا حق تمپر یہہ ہے کہ تم اونکو روٹی کپڑا اچھی طرح سے دیا کرو یعنی تنگی بھوکی نہ رہین رَوَاہُ ابْنُ مَاجَۃَ وَالتِّرْمِذِیُّ وَقَالَ حَدِیْثٌ حَسَنٌ صَحِیْحٌ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بی بی کا حق شوہر پر اسیقدر ہے کہ اوسکے طعام ولباس مین تنگی نہ کرے جو آپ کھاوے پہنے اوسی طرحکا اوسکو کھلاوے پہناوے یہہ نہو کہ آپ اچھا کھاوے اچھا پہنے اوسکو دال دلیا کھلاوے موٹا جھوٹا پہناوے جو لوگ بی بیون کو چاہتے ہین خدا سے ڈرتے ہین آپ تو تنگی کرین مگر بی بی کو آرام سے رکھتے ہین اسیکا نام حسن خلق ہے لقیط بن صبرہ نے کہا اے رسول خدا میری عورت کی زبان مین کچھہ ہے یعنی زبان دراز سخت گو دشنام باز ہے فرمایا طلاق دیدے کہا اوس سے میری اولاد ہے وہ پرانی رفیق ہے فرمایا اوسکو نصیحت کر اگر اوسمین کوئی بہتری ہوگی تو مان لیگی اوسکو ایسا مت مار جیسے کسی لونڈی کو مارتے ہین رَوَاہُ اَبُوْدَاؤدَ معلوم ہوا بدزبانی گالی گلوچ کی عادت پر طلاق ہوسکتی ہے یہہ بھی معلوم ہوا کہ جو عورت نصیحت شوہر کی قبول کرلے اوسمین کچھہ بہتری ہے ورنہ وہ بے خیر محروم ہے ایاس بن عبداللہ نے کہا جب رسول خدا صلعم نے یہہ فرمایا کہ تم خدا کی لونڈیون کو مارا نکرو تو عمر رضی اللہ عنہ پاس رسول خدا صلعم کے آئے کہا ابتو انکو بڑی جرات ہوگئی ہے اپنی شوہرون پر زبردست ہوگئی ہین فرمایا مارو تو بہت سی عورتین جمع ہو کر پاس آنحضرت صلعم کے آئین اپنے شوہرون کا شکوہ لائین فرمایا یہہ عورتین اپنے شوہرون کی نالشی

[illegible]

اس حدیث کو ابن ماجہ و ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا کہ یہہ حدیث حسن صحیح ہے ۱۲

اس حدیث کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے ۱۲

اس حدیث کو ابوداؤد وابن ماجہ ودارمی نے روایت کیا ہے ۱۲

جب تک زبان و بیان سے کام نکلے تب تک ذرا اور اسی بات پر مارنا ٹھونکنا اچھا نہین ہے گو مجبوری سے جائز کیون نہو ٭

فصل بیان مین جنتی ہونے عورت کے

ام سلمہ نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا جو عورت مر گئی اور اوسکا شوہر اوس سے راضی تھا وہ بہشت مین داخل ہوئی اسکو ابن ماجہ ترمذی نے روایت کیا ہے ترمذی نے حسن کہا ہے حاکم نے صحیح الاسناد بتایا ہے اسی طرح اگر شوہر مر گیا اور اس سے راضی مرا تو بھی یہی حکم ہے مراد رضامندی سے یہہ ہے کہ بابت اپنے حقوق کے راضی تہا ورنہ بیجا ناراضی سے عورت کا کچھہ نقصان نہین ہے ابو ہریرہ کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے عورت نے جب پنجگانہ نماز پڑہی ستر کو بچایا شوہر کی اطاعت کی جس دروازہ بہشت سے چاہے داخل ہو رواہ ابن حبان فی صحیحہ یہہ اسلیے ہے کہ اکثر عورتین نماز نہین پڑھتی ہین یا بے وقت پڑہتی ہین یا کبھی پڑہی کبھی اوڑائی یا ایک دو پڑہین دو ایک غائب کین تو ایسی عورت لائق جنت کے نہین ہے کیونکہ ایک نماز کے عمداً ترک کرنے سے کفر آجاتا ہے کافر بہشت مین نجاویگا ستر کی حفاظت اس لیے ضرور ہے کہ منجملہ اسباب جہنم کے ایک زنا ہے شوہر والی عورت نے جب زنا کیا ایک بار ہو یا کئی بار ایک یار سے ہو یا چند آشنا سے تو اب وہ لایق رجم ہو گئی رجم ہوتا تو پاک ہو جاتی مگر جبکہ نہوا تو لائق عذاب ٹھہری عذاب الا دوزخ مین جاویگا بہشت سے اوسکو کیا واسطہ ہے ہان جسنے توبہ کر لی پھر زنا نہ کیا دنیا مین اوسکا یہہ عیب چھپا رہا ظاہر نہوا تو کیا عجب ہے کہ وہان بھی معاف کر دیا جاوے سرے سے عذاب ہی نہو یا ہو مگر پھر بسبب ایمان کے نجات ملے یہہ حکم اوس عورت کا ہے جسنے حالت اسلام مین یہہ کام کیا مگر جو عورت آج مسلمان ہوئی ہے اوسکے سارے گناہ اگلے زنا ہو خواہ چوری سب معاف ہو جاتے ہین اسلام و ہجرت و حج ہادم گناہ ہے ایسی عورت تائبہ کو چاہیے کہ حج یا ہجرت کر لے شاید اللہ تعالی گناہ اوسکے معاف کرے اطاعت شوہر کی ہر کام مین سوا شرک و کفر کے عورت پر فرض ہے جب طاعت بجا لائی لائق جنت ہو گئی آگے بیان اگر اس حدیث مین غور

اس حدیث کو ابن
حبان نے اپنی صحیح مین
روایت کیا ہے

کرین اسکے بموجب نماز و حفظ ستر و اطاعت شوہر بجا لائین تو جنت انکے لئے نقد وقت ہے
مگر یہہ تینون کام دیکھنے مین آسان کرنے مین نہایت مشکل ہین عبد الرحمن بن عوف نے کہا
رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جب عورت نے پانچون نمازین پڑہین رمضان کا روزہ رکہا
ستر کو بچایا شوہر کی فرمانبرداری کی تو اوس سے کہین گے کہ بہشت مین جا جس دروازے
سے تیرا جی چاہے [١] رَوَاہُ اَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِیُّ وَرُوَاۃُ اَحْمَدَ رُوَاۃُ الصَّحِیْحِ خَلَا ابْنَ لَہِیْعَۃَ وَحَدِیْثُہٗ
حَسَنٌ فِی الْمُتَابَعَاتِ اللہ تعالی کے احسان کو تو دیکہو کہ عورتون پر اکثر وہ عبادات شاقہ
واجب نہین کئے ہین جو مردون پر واجب کئے ہین جیسے جہاد وغیرہ ان سے فقط
یہی دو تین امر مطلوب ہین ایک نماز روزہ دوسرے عفت عصمت تیسرے اطاعت شوہر
اتنی ہی بات پر انکو وعدہ مغفرت کا دخول جنت کا دیا ہے اسنے یہہ بھی نہو سکے تو سمجہو کہ بڑی
بدنصیبی ہے افسوس ہے کہ اکثر عورتین اس حالت سے بھی محروم رہتی ہین حصین بن
محصن نے کہا میری پہوپی پاس رسول خدا صلعم کے آئین آپ نے فرمایا تو شوہر والی ہی کہا ہان
کہا تیرا برتاو اوس سے کیسا ہے کہا مین کوتاہی نہین کرتی مگر جس بات سے کہ عاجز ہون
فرمایا پہر کس طرح تو اوسکی ہولی وہ تو تیری جنت و نار ہے [٢] رَوَاہُ اَحْمَدُ وَالنَّسَائِیُّ بِاِسْنَادَیْنِ
جَیِّدَیْنِ وَالْحَاکِمُ وَقَالَ صَحِیْحُ الْاِسْنَادِ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شوہر کا بہت بڑا حق
ہے عورت پر اسکی خوشی سے اوسکو جنت اسکی ناخوشی سے دوزخ ملتی ہے اکثر بیبیان
شوہرونکو بلا وجہ ستایا کرتی ہین کوئی رات دن طعن تشنیع کرتی ہے کوئی کوستی ہے کوئی تہمت
لگاتی ہے کوئی حق سے زیادہ مال مانگتی ہے یہہ سب کام جہنم مین جانے کے لچہن ہین حدیث
عائشہ مین آیا ہے کہ مین نے رسول خدا صلعم سے پوچہا لوگون مین سب سے بڑا حق عورت پر
کسکا ہے فرمایا شوہر کا مین نے کہا مرد پر سب سے زیادہ کسکا حق ہے فرمایا ماں کا [٣] رَوَاہُ الْبَزَّارُ
وَالْحَاکِمُ وَاِسْنَادُ الْبَزَّارِ حَسَنٌ جب شوہر کا حق بی بی پر سب سے زیادہ ٹہیرا تو جسقدر بی بی
اوسکی اطاعت کرے اوسکو خوش رکہے اوتنے ہی درجے اوسکے بہشت مین زیادہ ہونگے حدیث

[١] اس حدیث کو احمد اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور راوی حدیث احمد کے سب معتبر ہین سوائے ابن لہیعہ کے اور حدیث اوسکی متابعات مین حسن ہے ١٢

[٢] اس حدیث کو احمد نسائی نے دو اسناد جید سے روایت کیا ہے اور حاکم نے اسکو کہا کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے ١٢

[٣] اس حدیث کو بزار اور حاکم نے روایت کیا ہے اور بزار کی سند حسن ہے ١٢

علیہا السلام سے رسول خدا صلعم کو پسند کرکے نکاح کیا تہا محو اطاعت ہین تہین سارا مال
اپنا حوالہ کردیا نثار کر راہ خدا مین جہان آپکا جی چاہے اوٹھا دو انکا یہہ رتبہ ہوا کہ جبرئیل
علیہ السلام خدا کا سلام انکو لائے جنت مین ایک موتی کے گہر کی بشارت دی فرعون کی بی بی
نے کافر شوہر کی اطاعت کی تہی خدا نے دنیا ہی مین انکو گہر اونکا بہشت مین دکہلا دیا ایوب علیہ السلام
کی بی بی نے ساتھ دیا اپنے شوہر بیمار کا دیا سب نے اونکو چہوڑ دیا تہا سو انکے اللہ نے انکو بخش دیا
لوط علیہ السلام کی بی بی نے مخالفت اپنے شوہر کی کی تہی جب عذاب آیا یہہ بہی ہلاک
ہوگئی ایسا ہی حال نوح علیہ السلام کی بی بی کا ہوا غرضکہ شوہر کافر کی اطاعت نے جنت
پہنچایا شوہر پیغمبر کی نافرمانی نے جہنم کا رستہ دکہایا میان کی پیغمبری بی بی کے کچھ کام نہ آئی
نہ زوجہ کے کفر نے بی بی کو کچھ نقصان نہ پہنچایا ابن عباس کہتے ہین ایک عورت نے آکر
رسول خدا صلعم سے کہا مین سب عورتون کی طرف سے آئی ہون اللہ نے مردون پر جہاد
فرض کیا ہے اگر مال پایا تو اجر ملا مارے گئے تو اللہ کے نزدیک زندہ ہین رزق پاتے ہین ہم
عورتین جو انکی خدمت کرتی ہین ہمین کیا ملیگا فرمایا تم جس عورت سے ملو کہدو کہ اطاعت شوہر
کی کرنا شوہر کے حق کا اقرار کرنا برابر جہاد کے ہے مگر تم مین ایسی عورتین تھوڑی ہین جو
یہہ اطاعت و اقرار کرین اسکو بزار نے روایت کیا ہے طبرانی نے بہی اخراج کیا ہے مگر
اس لفظ سے طَاعَةُ الْاَزْوَاجِ وَالْمَعْرِفَةُ بِحُقُوْقِهِمْ وَقَلِيْلٌ مِّنْكُنَّ مَنْ يَّفْعَلُهٗ حدیث
طویل انس بن مالک مین مرفوعاً یون آیا ہے کسی بشر کو درست نہین ہے کہ دوسرے بشر کو
سجدہ کرے اگر یہہ بات درست ہوتی تو مین عورت کو کہتا کہ اپنے شوہر کو سجدہ کیا کر
اس لئے کہ شوہر کا بہت بڑا حق ہے عورت پر اگر پاؤن سے سر تک شوہر کے پہوڑا ہو پیپ و
زرداب بہتا ہو یہہ اگر اوسکو چاٹے تو بہی حق اوسکا ادا نہو اسکو امام احمد نے بروایت
جید کے سارے راوی مشہور ثقہ ہین روایت کیا ہے وَرَوَاهُ الْبَزَّارُ مُخْتَصَرًا وَرَوَاهُ
النَّسَائِيُّ مُخْتَصَرًا وَابْنُ حِبَّانَ فِيْ صَحِيْحِهٖ مِنْ حَدِيْثِ اَبِيْ هُرَيْرَةَ بِنَحْوِهٖ بِاخْتِصَارٍ

شوہر کا کہا ماننا اور اوسکے
حقوق کا اقرار کرنیوالی
تھوڑی ہین تم مین ایسی
جو اسکو کرتی ہون ۱۲

اس حدیث کو بزار اور طبرانی نے
روایت کیا ہے اور نسائی نے
مختصر کرکے اور ابن حبان
نے بھی اپنی صحیح مین ابوہریرہ
سے اسی کے مثل مختصر کرکے
روایت کیا ہے ۱۲

قیس بن سعد نے حیرہ مین دیکھا کہ وہان کے لوگ اپنے زمیندار کو سجدہ کرتے ہین آنحضرت صلعم
سے کہا آپ زیادہ تر مستحق اس سجدہ کے ہین فرمایا اگر تو میری قبر پر گذریگا تو کیا تو مجھکو
سجدہ کریگا کہا نہین فرمایا تو پھر اب بھی یہہ سجدہ نکرو مین اگر کسی کو حکم سجدہ کرنے کا واسطے
کسی کے دیتا تو عورتون کو حکم کرتا کہ وہ اپنے شوہرونکو سجدہ کیا کرین اس لیے کہ اللہ تعالیٰ
نے انپر اونکا حق فرض کیا ہے رواہ ابوداؤد وفی اسنادہ شریک وقد اخرج لہ مسلم
فی المتابعات ووثق ورواہ احمد عن معاذ بن جبل اس سے معلوم ہوا کہ رعیت و
ملازم اپنے والی و رئیس و امام و بادشاہ و پیغمبر و عالم و ولی کو سجدہ نکرین یہہ سجدہ اونکے
لیے موت و حیات دونون مین حرام بلکہ کفر ہے اس سجدہ کرنے سے خواہ کسی قبر پر کری
یا سامنے کسی زندہ پیر کے سجدہ کرنیوالا کافر ہو جاتا ہے یہہ بات کہ سجدۂ تحیت ملوک کیلیے
درست ہے بالکل بے اصل بات ہے خلاف قرآن و حدیث کے ہے ہرگز نہ چاہیئے اگر کسی
مخلوق کو سجدہ درست ہوتا تو پھر شوہر ہی اسکا مستحق تھا اس سے معلوم ہوا کہ بعد اطاعت
خدا و رسول کے کسی کا حق کسی پر اتنا بڑا نہین ہے جتنا حق شوہر کا بی بی پر ہے جہانتک
بن سکے ہوسکے شوہر کو خوش رکھے ایسی ناخوشی شوہر کی جو خلاف شرع ہو وہ بھی لائق اعتبار
کے نہین ہے مثلاً بعض نالائق یہہ سارا مال بی بی کا اوڑانا چاہتے ہین اگر نہین دیتی ناراض
ہوتے ہین اس ناراضی سے بی بی کا کچھ بھی نہین بگڑتا ہے خصوصاً اس صورت مین کہ
شوہر مال بی بی کا خلاف شرع کے کامون مین خرچ کرنا چاہتا ہے پہلوان رکھے چیتے پالے رشوت
مین خرچ کرے اپنے یارونکو کھلاوے پلاوے گھوڑے بگھی خریدے بیہودہ کامون مین
صرف کرے یہہ کام وہی شوہر کیا کرتے ہین جنکو کوئی امیر آسودہ عورت ملجاتی ہے بہت سے فقیر
امیر بن جاتے ہین خیرات کے ٹکڑے بازار مین ڈکارتے پھرتے غربا انہین بھی بعض ایسے تلہڑا
ترس ہوتی ہین کہ بی بی کا زر و زیور گرو رکھکر کھا جاتے ہین یا عیاشی مین صرف کرتے ہین
حالانکہ مہر و نان نفقہ بی بی کا شوہر پر واجب ہے نہ شوہر کا بی بی پر وہ اپنے مال سے یا

له اس حدیث کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اونکا اسناد مین شریک (راوی) ہے اور تحقیق مسلم نے بھی ذکر شریک کے متابعات مین نکالا ہے اور شریک کو معتبر بتایا ہے اور اس حدیث کو احمد نے معاذ بن جبل سے روایت کیا ہے ۱۲

وہ دولت کی مالک ہے یہہ کون ہے جو اوسکے مال مین بلا مرضی اوسکے یا اپنی زبردستی تصرف کرتا ہے مرضی بھی ہو تو بھی اوسکی خیر خواہی کو نہ چھوڑے بلکہ اوسکی جان و مال و مہر و نان و نفقہ کو بموجب شرع کے محفوظ رکھے اوسکا حق ادا کرے ورنہ بے شبہہ بابت اوسکے حقوق کے سخت پکڑ ہوگی حدیث ابن ابی اوفی مین آیا ہے معاذ بن جبل شام سے آئے رسول خدا کو سجدہ کیا فرمایا یہہ کیا ہے کہا مین ملک شام کو گیا تھا مینے دیکھا کہ وہ اپنے مولویون درویشون کو سجدہ کرتے ہین مین نے چاہا کہ مین آپکو سجدہ کرون فرمایا پھر ایسا نکرنا اگر کسیکو کسی کے سجدہ کا مین حکم کرتا تو عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کیا کرے قسم ہے اوسکی جسکے ہاتھ مین میری جان ہے نہین ادا کرتی عورت حق اپنے رب کا یہانتک کہ ادا کرے حق اپنے شوہر کا [۵] رواہ ابن حبان فی صحیحہ ابن ماجہ کا لفظ یون ہے صلعم وَالَّذِی نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِیَدِہٖ لَا تُؤَدِّی الْمَرْأَۃُ حَقَّ رَبِّہَا حَتّٰی تُؤَدِّیَ حَقَّ زَوْجِہَا وَلَوْ سَأَلَہَا نَفْسَہَا وَہِیَ عَلٰی قَتَبٍ لَمْ تَمْنَعْہُ اسکو حاکم نے بھی حدیث معاذ سے مرفوعاً باین لفظ روایت کیا ہے اگر مین کسیکو حکم کرتا کہ کسیکو سجدہ کرے تو عورت کو حکم کرتا کہ اپنے شوہر کو سجدہ کیا کرے اسلیے کہ شوہر کا اوسپر بہت بڑا حق ہے کوئی عورت لذت ایمان کی نپاویگی جبتک کہ حق شوہر کا ادا نکریگی اگرچہ بلاوے اوسکو شوہر اوسکا اس حال مین کہ وہ پشت پالان پر ہو یعنی عورت کیسے ہی دہندے کام مین پھنسی ہو مگر جب شوہر اوسکو واسطے صحبت کے بلاوے تو چلی آوے انکار نکرے اوپر کی حدیثون مین گذر چکا ہے کہ حق شوہر کا یہہ ہے کہ غیر کو اوسکے بستر پہ نہ بٹھاوے جس سے وہ کراہت کرتا ہے اوسکو گہر مین آنے نہ دے یعنی خواہ مرد ہو یا عورت اس حدیث مین اتنا اور زیادہ کیا ہے کہ صحبت سے انکار نکرے ورنہ خدا کی گنہگار ہوگی تارک حق شوہر ٹھہریگی اکثر عورتین ان حقوق کو ادا نہین کرتین یہہ تو کم ہوتا ہے کہ غیر کو اوسکے بستر پر جگہہ دین مگر یہہ ہرگز نہین ہو سکتا کہ اوسکی خوشی کے آدمی گہر مین آدین جادین اکثر بی بیون کے پاس ایسی عورتین آتی جاتی ہین جو بازاری فاسق فاجر بدنگاہ ہین لہو و لعب سکھاتی

۵ اس حدیث کو ابن حبان نے اپنی صحیح مین روایت کیا ہے

۶ قسم ہے اوسکی جسکے ہاتھ مین جان محمد کی ہے نہین ادا کرتی عورت حق اپنے رب کا یہانتک کہ ادا کرے حق اپنے شوہر کا اور اگر شوہر مانگے عورت سے حالانکہ وہ عورت پشت پالان پر ہو تو نہ روکے یہہ حالت شوہر کی اطاعت ہے ۱۲

یارون کا شوق دلاتی ہین اودہر اودہر کی خبرین فساد انگیز لاتی ہین آپسمین میان بی بی کے فساد کرواتی ہین قصے کہانی سناتی ہین شوہر ایسی صحبت سے ناخوش رہتا ہے یہہ اوسکا کہا نہین مانتین حالانکہ یہہ بات اوسکے حقوق واجبہ مین داخل ہے بلکہ آسودہ عورتین میان کے پاس اپنی خوشی کے لوگ رکھتی ہین اوسکی مرضی کا آدمی بہی رہنے نہین دیتین آپ شوہر بنتی ہین اوسکو جورو کا غلام ٹھہراتی ہین یہہ سراسر ظلم ہے جہنم نہ ملے تو کیا ہو رسول خدا صلعم نے مکرر سہ کرر بارہا یہی فرمایا ہے [ف۱] لَوْ كُنْتُ اٰمِرًا اَحَدًا اَنْ يَّسْجُدَ لِاَحَدٍ لَاَمَرْتُ الْمَرْأَةَ اَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ اَبِيْ هُرَيْرَةَ وَقَالَ حَدِيْثٌ حَسَنٌ صَحِيْحٌ اس سے بڑھکر حدیث عائشہ مین یہہ آیا ہے کہ اگر کوئی آدمی اپنی جورو سے کہے کہ تو لال پہاڑ کے پتھر کالے پہاڑ پر یا کالے پہاڑ کے پتھر لال پہاڑ پر لیجا تو اوسکو البتہ یہی کرنا چاہیے [ف۲] رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ مِنْ رِوَايَةِ عَلِيِّ بْنِ زَيْدِ بْنِ جُدْعَانَ وَبَقِيَّةُ رُوَاتِهِ مُحْتَجٌّ بِهِمْ فِي الصَّحِيْحِ یہہ ایک مثال ہے اس بات کی کہ مشکل سے مشکل کام کو اگر شوہر کہے تو بہی انکار نکرے **فائدہ** انس بن مالک کہتے ہین رسول خدا نے فرمایا مردون مین سے جنت مین وہ جاویگا جو شہید ہو صدیق ہو کسی اپنے بہائی مسلمان سے کنارہ شہر مین جاکر خدا کے لئے ملتا ہے عورتون مین سے وہ جنت مین جاویگی جو شوہر کو دوست رکہتی ہے بچے جنتی ہے شوہر جب خفا ہوتا ہے تو کہتی ہے یہہ میرا ہاتھ ہے تیرے ہاتھ مین مین ہرگز نہ سوونگی یہانتک کہ تو راضی ہو یعنی میرا خواب و خور حرام ہے [ف۳] رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَرُوَاتُهُ مُحْتَجٌّ بِهِمْ فِي الصَّحِيْحِ یعنی عورت کو چاہیے کہ شوہر کو منالے اوسکی ناخوشی کو دور کرے رضائی شوہر کا یہانتک تو دخل ہے کہ جس عورت کا شوہر موجود ہو وہ بے اذن اوسکے روزہ نرکھے بے اوسکی اجازت کے کسیکو گہر مین آنے ندے یہہ مضمون حدیث ابی ہریرہ مین نزدیک بخاری و مسلم وغیرہما کے آیا ہے یہہ لفظ حدیث کا بخاری کا لفظ ہے سوا فرائض اسلام کے جتنی عبادت نفل واسطے خدا کے ہے وہ سب حق مین عورت

ف۱ اگر مین کسیکو کسی کے لئے سجدہ کرنیکا حکم کرتا تو البتہ عورت کو حکم کرتا کہ اپنے شوہر کیلئے سجدہ کرے اس حدیث کو ترمذی نے ابوہریرہ سے روایت کیا ہے اور کہا کہ حدیث حسن صحیح ہے ۱۲

ف۲ اس حدیث کو ابن ماجہ نے علی بن زید بن جدعان کی روایت سے روایت کیا ہے اور باقی سب راوی صحیح مین حجت پکڑے گئے ہین

ف۳ اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور سب راوی اسکے صحیح مین حجت پکڑے گئے ہین

موقوف ہے اذن شوہر پر فائدہ [illegible] عبادت خدا پر مقدم ٹھہرائی گئی ہے اس سے زیادہ اور کیا حق شوہر کا عورت پر ہوگا معاذ بن جبل سے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے کسی عورت کو بھی جو اللہ پر ایمان رکھتی ہے یہہ بات حلال نہیں ہے کہ شوہر کے گھر میں کسیکو اذن آنے کا دے اور وہ ناخوش ہو نہ یہہ بات کہ گھر سے باہر جاوے اور وہ ناخوش ہو نہ کسی دوسرے کا کہنا حق میں شوہر کے مانے نہ اپنے بستر سے اوسکو علیحدہ سلاوے نہ اوسکو مارے اگر شوہر ہی اوسکا ظالم ہے تو اوسکے پاس آکر اوسکو راضی کر منالے اگر شوہر نے اوسکا عذر قبول کر لیا تو اچھا ہوا اللہ بھی اوسکا عذر قبول فرمالیگا اوسکی حجت غالب رکھیگا عورت پر کچھ الزام نہیں ہے اور جو شوہر راضی نہوا تو عورت کا عذر تو نزدیک اللہ تعالے کے پہنچ گیا رواہ الحاکم وقال صحیح الاسناد اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بڑا حق مرد کا عورت پر یہی ہے کہ جس کسی کے آنے جانے سے گھر میں وہ خوش نہو مطمئن نہو عورت اوسکو گھر میں آنے نہ دے بے پوچھے شوہر کے گھر سے باہر نجاوے لوگوں کے لگانے بجہانے پر شوہر سے بگاڑ نکرے آپ بچھونے سے اوسکو الگ نہ بچھاوے اوسکو نہ مارے بلکہ عذر کرکے منالے گو وہ ظالم ہی کیوں نہو اگر ایسے پر بھی وہ نمانیگا تو خدا کا گنہگار ہوگا عورت معذور ہے مگر اس زمانے میں کوئی ایک عورت بہی یہہ حقوق ادا نہیں کرتی نہ غریب نہ آسودہ بلکہ آسودہ عورت کے نزدیک تو قدر وعزت شوہر کی برابر ایک لونڈی غلام کے بھی نہیں ہوتی میان سو بار خفا ہوں نکل جاوین روٹھکر بیٹھ رہیں برا مانیں دل میں رنجیدہ رہیں رہو مگر یہہ ہرگز نہوگا کہ گھر کی لونڈی یا غلام یا مصاحب یا ملازم علیحدہ کیا جاوے میان اگر زیادہ ترچپس کرینگے تو بی بی طلاق لے لینگی دوسرا شوہر ملجاویگا کیا پروا ہے یہہ تو سچ ہے کہ تم کیسے ہی اچھے یا برے ہو دولت کے سبب جھوٹے طالب عاشق بہت ملجاوینگے مگر یہہ بھی معلوم ہے کہ جو مرد عورت اسطرح عزت سے حکم [illegible]

ط
اس حدیث کو حاکم نے روایت کیا اور [illegible] صحیح الاسناد کہا

شرعی طالب طلاق ہوئی ہے اوسپر جنت کی ہوا تک حرام ہے تو مبارک ہو میان جنکو تم گندہ
دوزخ ہوئین ایسی عورت کے شوہر کو بھی یہی چاہیے کہ بمجرد درخواست طلاق کے اوسکو چھوڑ کر
جہنم رسید کردے اسکا کیا نقصان ہے کیا اسکو کوئی غریب مسلمانی نہین ملتی یا کچھ اسے جہنم
مین جلنے کا ڈر ہے کہ جو ایسی بی بی کو نہین چھوڑتا ہماری تو یہ راے ہے کہ جب عورت سے کسی طرح
نبہے عورت شوہر سے ناخوش رہے تو ایسی عورت کو ہرگز اپنے پاس نرکھے چھوڑ دے ورنہ دنیا
و آخرت کی رسوائی و خرابی نقد وقت ہے بے غیرت بے حیا بے شرم کمینہ وضع نالائق سب کچھ
سہتے ہین روٹی کے لالچ یا حکومت کی خوشامد یا رسم جاہلیت کے سبب سے علیحدہ نہین کرتے
حدیث ابن عمرو مین آیا ہے کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے نہین دیکھتا اللہ طرف اوس عورت
کے جو شکر اپنے شوہر کا نہین کرتی حالانکہ بے اوسکے نہین رہ سکتی[٥١] رَوَاہُ النَّسَائِیُّ
وَالْبَزَّارُ بِاِسْنَادَیْنِ رُوَاۃُ اَحَدِہِمَا رُوَاۃُ الصَّحِیْحِ وَالْحَاکِمُ وَقَالَ صَحِیْحُ الْاِسْنَادِ معاذ
بن جبل کہتے ہین حضرت نے فرمایا ہے کوئی عورت اپنے شوہر کو دنیا مین نہین ستاتی مگر اسکی
بی بی حور عین کہتی ہے تو اوسکو مت ستا ایذا نہ دے خدا تجھکو مارے غارت کرے وہ تو تیرے
پاس مہمان و مسافر ہے یعنی مہمان و مسافر کے طور پر تیرے گھر آرہا ہے قریب ہے کہ وہ تجھکو
چھوڑ کر ہماری طرف آجاویگا[٥٢] رَوَاہُ ابْنُ مَاجَۃَ وَالتِّرْمِذِیُّ وَقَالَ حَدِیْثٌ حَسَنٌ
ابن عمر کہتے ہین مینے سنا رسول خدا صلعم کو فرماتے تھے عورت جب اپنے گھر سے باہر
نکلتی ہے اور شوہر اوسکا ناخوش و ناراض ہوتا ہے تو ہر فرشتہ جو آسمان مین ہے ہر چیز جسپر وہ اوسکا
گزر ہوتا ہے سوا جن و انس کے وہ سب اوسپر لعنت کرتے ہین جبتک کہ پھر نہ آوے
[٥٣] رَوَاہُ الطَّبْرَانِیُّ فِی الْاَوْسَطِ وَرُوَاتُہٗ ثِقَاتٌ اِلَّا سُوَیْدَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِیْزِ اجکل شوہرون
کا کیا مقدور ہے کہ وہ بی بی کو سیر تماشے باغ بازار محلات بھائی بندون کے گھر جانے
سے منع کر سکین اگر منع کرین تو ابھی بی بی اون سے علیحدہ ہونے پر طیار ہوتی ہین گو اسکا
انجام جہنم ہی کیون نہو یا خدا کی لعنت پڑے یا محرومی جنت سے ہو خاوند بھی بھلا کوئی ایسی

[٥١] اس حدیث کو نسائی اور بزار نے دو اسنادون سے روایت کیا ہے دو اسنادون مین سے ایکے راوی صحیح حدیث کے راوی ہین اور حاکم نے بھی روایت کیا ہے اور کہا کہ صحیح الاسناد ہے ۱۲

[٥٢] اس حدیث کو ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ حدیث حسن ہے

[٥٣] اس حدیث کو طبرانی نے اوسط مین روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہین مگر سعید بن عبد العزیز

چیز ہے کہ جسکی خوشی ناخوشی کو کسی کے ملنے یا کسی کے گھر جانے یا کسی کے سامنے آنے یا کسی کو اپنے گھر مین بلانے یا کسی رشتہ دار مرد و عورت سے راہ و رسم رکھنے مین کچھ دخل پہونچ سکتا ہے لَاحَوْلَ وَلَاقُوَّۃَ اِلَّا بِاللّٰہِ خاوند کیا ہے ایک بم پلیس کا داروغہ ہے کہین ہوسکتا ہے کہ اوسکی کوئی بات کیسی ہی سچی اچھی کیون نہو حق مین کسی بھائی بند رشتہ دار نزدیک و دور کی سُنی جاسکتی ہے گو رسول خدا صلعم فرمایا کرین کہ سب سے زیادہ حق شوہر کا ہے یا عورت کی بہشت و دوزخ رضاے شوہر پر موقوف ہے آسودہ عورتون کے نزدیک مالدار بی بیون کے سامنے متقی شوہر فاسق فاجر رشتہ دار سے بھی بدتر ہوتا ہے جو اوسکی قدر ہے وہ اسکی نہین مگر اسکا انجام دن قیامت کے معلوم ہوگا +

فصل اس بیان مین کہ عورت کو وقت طلب شوہر کی صحبت سے انکار کرنا منع ہے

طلق بن علی نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے مرد نے جب بی بی کو اپنی حاجت کے لیے بلایا تو اوسکو آنا چاہیے گو تنور ہی پر کیون نہ بیٹھی ہو رَوَاہُ التِّرْمِذِیُّ وَقَالَ حَدِیْثٌ حَسَنٌ وَالنَّسَائِیُّ وَابْنُ حِبَّانَ فِیْ صَحِیْحِہٖ معلوم ہوا کہ اگرچہ عورت کیسی ہی شغل و کام مین ہو مگر انکار نکرے گو وہ کام ضائع ہو یا ایسی جگہہ ہو جہان اس بات کا موقع نہین ہے تو بھی انکار نکرے اس جگہہ کوئی عذر اوسکا شرع شریف مین مسموع نہین ہے ہان یہہ اور بات ہے کہ بیمار ہو طاقت صحبت کی نرکھتی ہو ورنہ حدیث ابی ہریرہ مین مرفوعاً آیا ہے کہ جب مرد نے عورت کو اپنی بستر پر بلایا وہ نہ آئی وہ غصے مین سو رہا تو صبح تک فرشتے اوس عورت پر لعنت کرتے رہتے ہین یہہ حدیث بخاری و مسلم و ابو داؤد و نسائی نے روایت کی ہے ایک روایت بخاری مین یون آیا ہے قسم ہے اوسکی جسکے ہاتھہ مین میری جان ہے کوئی مرد نہین ہے جو اپنی بی بی کو بستر پر بلاوے وہ انکار کرے نمانے مگر وہ شخص جو آسمان پر ہے اوس عورت پر خفا رہتا ہے یہانتک کہ شوہر اوس سے راضی ہو دوسری روایت شیخین مین یون آیا ہے جب کوئی عورت بستر

[illegible]

[illegible]

شوہر کو چھوڑ کر علحدہ سوتی ہے صبح تک اوسپر فرشتے لعنت کیا کرتے ہین حدیث مرفوع ابن عباس کا یہہ لفظ ہی جو عورت سو رہی اور اوسکا خاوند اوسپر غصے ہے اوسکی نماز اوسکے سر سے بالشت بھر بھی اونچی نہین ہوتی [1] رَوَاہُ ابْنُ حِبَّانَ فِی صَحِیْحِہٖ وَاللَّفْظُ لِابْنِ مَاجَۃَ وَرَوَی التِّرْمِذِیُّ نَحْوَہٗ مِنْ حَدِیْثِ اَبِیْ اُمَامَۃَ وَحَسَّنَہٗ جابر نے کہا رسول خدا نے فرمایا ہے نہین قبول ہوتی نماز اور نہ چڑہتی ہے کوئی نیکی اوس عورت کی جسپر شوہر اوسکا غصناک ہے یہانتک کہ وہ اوسکو راضی کرے [2] رَوَاہُ الطَّبْرَانِیُّ فِی الْاَوْسَطِ وَابْنُ خُزَیْمَۃَ وَابْنُ حِبَّانَ وَاللَّفْظُ لَہٗ حدیث ابن عمر مین مرفوعا یون آیا ہے تجاوز نہین کرتی نماز اوس عورت کی جو نافرمان ہے اپنے شوہر کی یہانتک کہ رجوع کرے [3] رَوَاہُ الطَّبْرَانِیُّ بِاِسْنَادٍ جَیِّدٍ وَالْحَاکِمُ ان حدیثون سے معلوم ہوا کہ جماع حق شوہر ہے گو کسیقدر عورت کا بھی حق ہو مگر زیادہ حق اسمین مرد ہی کا ہے حق بھی کیسا کہ عورت کیسے ہی کام کاج مین پھنسی ہو وقت طلب شوہر کے ہرگز انکار نکرے خواہ جی چاہے یا نہ چاہے اگر انکار کریگی علحدہ رہیگی یا جدا سوویگی تو نہ نماز فرض قبول ہے نہ نفل ساری رات سے اور خدا کا غصہ اور فرشتونکی لعنت ہے نَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنْہُ [4] اکثر عورتین اس امر مین شوہرونکو نہایت درجہ تنگ رکھتی ہین کسیطرح موافق مرضی کے اون سے نہین ملتین علحدہ پلنگ پر آرام فرماتی ہین اگر شوہر یہہ کہتا ہے کہ تہوڑی دیر گہڑی دو گہڑی ہی ہمارے پاس پڑ کر چلی جاؤ تو بھی نہین سنتین بلکہ ایک دو صلواتین سنا دیتی ہین کہو یہہ حق ادا ہوا یا بالکل لعنت کا طوق پہنا نہ خدا کی ہوئین نہ خاوند کی غریب بی بی پر تو کسیقدر زور بھی چل جاتا ہے آسودہ پر بالکل قدرت خلوت کی میسر نہین آتی شوہر کی کیا ہستی ہے کہ وہ اپنی امنگ کے وقت پر اوس سے ملے بلکہ جب اونکی مرضی ہو یا خواہش یا حاجت ہو تو خاوند کو بلا لیوے خواہ طبیعت شوہر کی اوسوقت حاضر ہو یا نہو ایسی عورتون کے سامنے مرد ہار جاتا ہے ف

تیری ہر ایک گرہ اور ہماری ساری رات
تو بر ہی نگر اسے زلف یار ہاری رات

[1] اس حدیث کو ابن حبان نے اپنی صحیح مین روایت کیا ہے اور لفظ ابن ماجہ کا ہے اور ترمذی نے بھی ایسا ہی ابو امامہ سے روایت کیا ہے اور حسن کہا ہے

[2] اس حدیث کو طبرانی نے اوسط مین روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ اور ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے اور لفظ ابن حبان کا ہے ۱۲

[3] اس حدیث کو طبرانی نے عمدہ اسناد سے روایت کیا ہے اور حاکم نے بھی ۔

[4] مین اللہ کے ساتھ پناہ مانگتا ہون اوسکی

جگر کو تھام کے دلکو دیا جو صبر تو کیا
تڑپ تڑپ کے گزاری تو کیا گزاری را

یہی سبب ہے کہ رسول خدا صلعم نے دیندار عورت سے نکاح کرنیکو فرمایا ہے مالدار خوبصورت سے تو ایلے ہے بہلا کسی دیندار عورت سے یہہ کب ہوگا کہ وہ شوہر کو اپنا غلام بنا کر رکھے اوسکو ناراض کرکے خود ملعون بنے نماز پڑہ کر برباد کرے خدا کا غصہ اوٹھاوے یہہ بہت بہادری جرأت دلیری انھین بی بیون کو نصیب ہوتی ہے جنکو نشہ اپنی حکومت یا دولت کا ہوتا ہے ایک پر قناعت کرنا پسند نہین آتا ہے کبھی یار ہین تو کبھی اغیار کبھی اگلی عاشق زار ہین تو کبھی پچھلے تبہ کار حرام خوار انا للہ وانا الیہ راجعون یہہ حدیثین بھی ایسی ہی ہین جیسے فرضیت نماز روزہ حج و زکوۃ کی یا حرمت زناکاری شراب خواری چوری کی دونو قسم کی حدیثین ایک ہی رسول نے ارشاد فرمائی ہین کسی شوہر نے اپنے جی سے نہین بنائین ان عورتون کی مثال ایسی ہی ہے جیسے کافر لوگ کہ بعض قرآن پر ایمان لاتے تھے بعض قرآن کا انکار کرتے تھے حالانکہ قاعدہ شرع کا یہہ ہے کہ گناہ سے بچنا بہت عبادت کرنے پر مقدم ہے جو عمل زیادہ ہوگا وہی اپنا اثر دکہلائیگا خدا نکرے کہ کسیکے گناہ اوسکی نیکیون سے زیادہ ہون خلاصہ یہہ ہے کہ عورت کی نجات شوہر کی رضا مین رکہی گئی ہے اوسکی راضی رہنے سے جنت مین جانے کی امید ہوتی ہے اوسکی ناراضی سے نہ عبادت قبول ہے نہ کوئی کام مقبول ہزار نیکیان کرو کیا ہوتا ہے شوہر اگر راضی ہے تو تھوڑی عبادت بھی قبول ہے ورنہ خیر

فائدہ ابی سعید خدری نے کہا رسول خدا صلعم عید الضحی یا عید الفطر مین طرف عیدگاہ کے جاتے تھے کچھہ عورتون پر گزر ہوا فرمایا مین نے دیکہا کہ سب سے زیادہ دوزخ مین تمہین ہو اونہون نے عرض کیا اسکا کیا سبب ہے فرمایا تم لعنت بہت کیا کرتی ہو شوہر کی ناشکری کرتی ہو مین نے کسی کم عقل و دین کو نہین دیکہا کہ وہ عقلمند مرد کی عقل کہو دے جسطرح عورت کہو دیتی ہے انہون نے کہا ہمارے دین و عقل مین کیا نقصان ہے فرمایا کیا گواہی ایک عورت کی برابر آدہی گواہی مرد کے نہین ہے کہا ہان فرمایا یہی تو نقصان انکی عقل کا ہے پھر فرمایا جب حیض آتا ہی تو نہ

ع
مین اشتی کا ہون [illegible]
سورہ بقرہ رکوع
پارہ ۱۰

نماز پڑھے نہ روزہ رکھے کہا ہان فرمایا یہی نقصان دین کا ہے یہہ حدیث متفق علیہ ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت بڑے عقلمند مرد کو بھی دھوکا دیتی ہے بے وقوف سیدھے سادے مرد کا تو کیا ذکر ہے انکے چلتر کچھہ بہار دانش مین لکھے ہین مرد انکو دہوکا نہین دیکھتا جبتک اپنا مطلب نکلا آشنا ہین جب مطلب فوت ہوا یا فوت ہونا اوسکا کسی نے انکو سمجھا دیا فی الفور شوہر کے چھوڑ دینے پر مستعد ہوجاتی ہین گو انجام کو ندامت یا نقصان مال یا آبرو یا جان [illegible] ہی کیون نہو جہنم مین سب سے زیادہ ہونے کی وجہ یہی ہے کہ عورتین لعن طعن بہت کیا کرتی ہین شوہر کی ناشکر ہوتی ہین رسول خدا صلعم نے بھی یہی علت انکے دوزخ مین زیادہ ہونے کی ارشاد فرمائی ہے کوئی عورت آجتک ایسی نہین دیکھی جسکی زبان قابو مین ہو ساری دنیا ہے اور انکو لعن طعن کرنا برا بھلا کہنا رات دن تبرے میرے ذکر مین رہنا تمام گھرون کی خبر لگانا خبر سننا ہردم وظیفہ غیبت وعیب جوئی کا پڑھنا اپکو اچھا سبکو برا سمجھنا شوہر کی برائی کرنا اوسکی برائی سننا اوسکی کسی نیکی کا شکر ادا نکرنا عورت کی ہزار خیر خواہی کرو اوسکے لئے جان مارو محبت رکھو حسن خلق سے پیش آؤ کسی طرح کی طمع لالچ نکرو حاضر غائب دل سے دوست بنے رہو مال جان کی حفاظت کرو خوشی یا ناخوشی سے راہ و رسم خانگی مین شریک رہو جب ذرا سی خفا ہوگی یہی کہیگی تم نے کیا کیا ہے تم کسی کام کے نہین ہوا دلی بات خانگی پر ساری امور مہم و خیر خواہی کو ایک دم مین ملیا میٹ کر دیتی ہے اسیکو حدیث مین ناشکری شوہر کی فرمایا ہے غرضکہ عورت کی ذات عجیب بے وفا بے مروت کافر نعمت ہوتی ہے امیر عورت تو انکا کیا ذکر ہے وہ تو نور علی نور ہین غریب بی بیان بھی اکثر اسی رنگ ڈہنگ سے برتاؤ کیا کرتی ہین الا ماشاء اللہ بہتر ہے جو جی چاہے سو کرو انجام اسکا جہنم ہے اسمین کچھہ شک نہین حدیث شریف مین آچکا ہے حُجِبَتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ دوزخ چھپائی گئی ہے شہوتون نفس کی خواہشون یعنی جو کوئی مرد و عورت دلکی خواہشون پر چلتا ہے رات دن عیش عشرت کھیل تماشے مین مگر خوشیان کیا کرتا ہے حکم خدا و رسول بجا نہین لاتا اوسکا انجام دوزخ ہے **فائدہ**

[illegible]

ابی سعید سے کہا ایک عورت نزدیک رسول خدا صلعم کے آئی ہم پاس آنحضرت صلعم کے تھے کہا میرا شوہر صفوان بن معطل مجھکو مارتا ہے جب مین نماز پڑھتی ہون روزہ افطار کرا دیتا ہے جب روزہ رکھتی ہون نماز فجر نہین پڑھتا مگر جب سورج نکل آتا ہے صفوان بھی وہان موجود تھے اون سے پوچھا یہہ کیا کہتی ہے کہا اے رسول خدا مارنے کی یہہ صورت ہے کہ جب یہہ نماز پڑھتی ہے تو دو سورتین پڑھتی ہے آپنے اِس طرح کی قرأت سے منع فرمایا ہے آنحضرت صلعم نے کہا ایک سورت تو سب لوگون کو کفایت کرتی ہے پھر افطار صوم کی یہہ بات ہی کہ جب دیکھو تب ہی یہہ روزہ رکھتی ہے مین جوان آدمی ہون مجھہ سے صبر نہین ہو سکتا ہے فرمایا کوئی عورت بدون اذن شوہر کے روزہ نہ رکھا کرے پھر کہا یہہ بات کہ مین نماز نہین پڑھتا مگر بعد نکلنے سورج کے اسکی صورت یہہ ہے کہ ہم ایسے گھر والے ہین کہ ہماری عادت سبکو معلوم ہے ہماری آنکھہ نہین کھلتی مگر سورج نکلے فرمایا اے صفوان جب تو جگے تو نماز پڑھہ رَوَاہُ اَبُوْدَاؤُدَ وَابْنِ مَاجَۃَ مطلب یہہ ہے کہ اوس عورت نے شکایت اپنے شوہر کی کی مگر سب شکایت بیجا ٹھہری وہ دو لنبی سورتین ایک یا دو رکعت نماز مین پڑھتی تھی یہہ بات ٹھیک نہ تھی صحبت سے بچنے کے لئے روزہ زیادہ رکھتی یہہ بھی کچھہ بات نہوئی اسمین حق شوہر کا ضائع کرنا اوسکا ناخوش رکھنا اوسکو ایذا دینا تہا صفوان کی قوم کی یہہ عادت تھی کہ رات کو پانی بھرتی دیر مین سوتی آنکھہ نہ کھلتی یہہ بات نہ تھی کہ دیدہ و دانستہ وقت پر نماز نہ پڑھتی اِسلئے رسول خدا صلعم نے اونکا عذر قبول کیا باوجود تقصیر کے کیونکہ جسنے کسی عذر سے نماز وقت پر نہ پڑہی پھر آنکھہ کھلتے ہی پڑھہ لی تو یہہ نماز اوسکی ادا ہو گئی نہ قضا اگر آنکھہ کھلنے پر دیر کی تو گویا عمداً قضا کی اسکا سخت گناہ ہے بلکہ اہل حدیث کے نزدیک ایسے شخص کا وہی حکم ہے جو تارکِ عمد نماز کا ہے اکثر بی بیان صبح کو دیر کرکے اوٹھتی ہین اگر اوسیوقت نماز پڑھہ لیا کرین تو گناہ سے بچ جایا کرین لیکن دیدہ و دانستہ دیر کرکے یا وقت ظہر کے پڑھتی ہین یہہ نماز عمداً قضا ہوتی ہے اسیطرح ظہر کی نماز دو تین بجے عصر کی نماز چار بجے پڑھتی ہین یہہ بھی سخت معصیت ہے خدا جانے یہہ نماز انکی ادا بھی

اس حدیث کی ابوداود
ابن ماجہ نے روایت
کی ہے ۱۲

ہوئی یا نہین کیونکہ آخر وقت پر نماز پڑہنا علامت نفاق کی ہے جب پڑہنے ہی کی ٹہہری تو بڑی نادانی ہے کہ بے وقت پڑہکر محنت بھی برباد کی گناہ بھی مول لیا اگر وقت پر یہہ نماز ہوجاتی تو دیکہو کیسی برکت ہوتی ہے بہرحال رسول خدا صلعم نے اس شکایت حکایت مین مرد کو مقدم رکھا باوجود کسیقدر تقصیر کے عورت کے عذر کو قبول نہ فرمایا باوجود عدم تقصیر کے تاکہ یہہ بات معلوم ہو جاوے کہ مردون کا حق عورتون پر زیادہ ہی قالہ الطیبی لکن اسمین بحث ہے کہ عورت کی کچھہ تقصیر نہ تھی مرد ہی کا قصور تھا اب اگر کوئی معاملہ مرد عورت کا عدالت یا محکمۂ قضا مین پیش ہوتا ہے تو مرد ہی کو ہر طرح الزام دیا جاتا ہے عورت کچھہ ہی کیون نکرے معذور رکھی جاتی ہے ساری حکم اسلام کے بدل گئے ہین نام کی مسلمانی باقی رہگئی ہے اگرچہ یہہ بات بہی کسیقدر درست ہے کہ آجکل کے مرد بھی نہایت ہی نالائق فاسق فاجر ہوتے ہین انکو بھی کچھہ پروا حقوق زوجہ کی نہین ہوتی اپنا حق تو پورا پورا لینا چاہتے ہین بی بی کا حق بالکل نہین سمجھتے سو ایسے مرد درحقیقت گناہ و معصیت مین مثل عورتون ہی کے ہین دونون کے لیے جہنم طیار کر رکھے گئے ہین خاطر جمع رکہین ۞

فصل اس بیان مین کہ جو عورت حق شوہر بجا لا سکے وہ اول ہی سے نکاح نہ کرے

ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہین ایک آدمی اپنی بیٹی لیکر پاس رسول خدا صلعم کے آیا کہا یہہ میری بیٹی بیاہ کرنے سے انکار کرتی ہے رسول خدا نے اوس لڑکی سے کہا اپنے باپ کی اطاعت کر یعنی نکاح منظور کر اوسنے کہا قسم ہے اوسکی جسنے آپکو سچ مچ بہیجا ہے مین نکاح نکرونگی جب تک کہ آپ مجھکو یہہ نہ بتا دین کہ حق زوج کا زوجہ پر کیا ہے فرمایا حق شوہر کا بی بی پر یہہ ہے کہ اگر شوہر کے پہوڑا نکلا ہو یہہ اوسکو زبان سے چاٹے یا اوسکی ناک سے زرد پانی و خون بہتا ہو یہہ اوسکو نگل جاوے تو بھی اسنے اوسکا کچھہ حق ادا نکیا اوس لڑکی نے کہا وَالَّذِی بَعَثَکَ بِالْحَقِّ لَا اَتَزَوَّجُ اَبَدًا قسم ہے خدا کی مین ہرگز

نکاح نہین کرینگی رسول خدا صلعم نے فرمایا لَا تَنْكِحُوْهُنَّ اِلَّا بِاِذْنِهِنَّ تم انکا نکاح نکرو مگر انکی اجازت سے اسکو بزار نے باسناد جید روایت کیا ہے سارے راوی اس حدیث کے ثقات ہین ابن حبان نے بھی اپنی صحیح مین اس حدیث کا اخراج کیا ہے معلوم ہوا کہ کسی عورت کا نکاح کسی سے زبردستی بدون اوسکی خوشی کے نکرے باپ ہو یا بھائی یہہ بھی معلوم ہوا کہ جو عورت بخوف خدا یا اندیشہ تلف حقوق زوج نکاح کرنے سے باز رہے تو جائز ہی اوسپر سختی تشدد کرنا نہین پہونچتا ابی ہریرہ نے کہا ایک عورت پاس رسول خدا صلعم کے آئی کہا مین فلان دختر فلان ہون فرمایا مین نے تجھے پہچانا تیرا کیا کام ہے کس لئے آئی ہے کہا میرا کام میرے چچا زاد بھائی فلان عابد سے ہے فرمایا مین اوسکو پہچانتا ہون کہا اوس نے مجھے نکاح کا پیغام بھیجا ہے مجھہ سے منگنی کرنا چاہتا ہے آپ بتائین حق شوہر کا بی بی پر کیا ہے اگر کوئی ایسی چیز ہے جسکو مین کرسکتی ہون تو مین اوس سے نکاح کرلونگی فرمایا حق زوج کا یہہ ہے کہ اگر اوسکے دونون نتھنون سے لہو پیپ بہے پہر اوسکو اپنی زبان سے چاٹ لے تب بھی اسنے کچھہ اوسکا حق ادا نہین کیا اگر کسی بشر کو یہہ پہنچتا کہ دوسرے بشر کو سجدہ کرے تو مین عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کیا کرے جبکہ باہر سے شوہر اوسکا اوسپر داخل ہو اس لئے کہ اللہ تعالے نے اوسکو بی بی پر فضیلت دی ہے اوس عورت نے کہا وَالَّذِیْ بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا اَتَزَوَّجُ مَا بَقِیَتِ الدُّنْیَا رَوَاهُ الْبَزَّارُ وَالْحَاكِمُ وَقَالَ صَحِیْحُ الْاِسْنَادِ خدا کی قسم ہے جب تک دنیا باقی ہے مین ہرگز نکاح نہین کرینگی مگر ایک راوی اس حدیث کا ضعیف ہے یہہ دوسرا قصہ ہے حدیث ابی سعید مین جو قصہ گزرا وہ اور تھا انس بن مالک کی حدیث پہلے گزرچکی ہے اوسکا لفظ یہہ ہے لَوْ كَانَ مِنْ قَدَمِهٖ اِلٰی مَفْرَقِ رَاْسِهٖ قُرْحَةٌ تَنْبَجِسُ بِالْقَیْحِ وَالصَّدِیْدِ ثُمَّ اسْتَقْبَلَتْهُ فَلَحَسَتْهُ مَا اَدَّتْ حَقَّهٗ اسکو احمد نے بروایت جید مسند کیا ہے اسکی رواۃ ثقات مشہورین ہین وَرَوَاهُ الْبَزَّارُ بِنَحْوِهٖ معلوم ہوا کہ بخوف خدا وتلف حقوق شوہر ترک کرنا نکاح کا

قسم ہے اوسکی جسنے آپکو حق کیساتھ بھیجا جبتک دنیا باقی رہیگی مین نکاح نکرونگی اس حدیث کو بزار اور حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح الاسناد کہا ہے ۱۲

اگر شوہر کے قدم سے سر کی مانگ تک پھوڑا ہو جس سے پیپ اور لہو بہتا ہو پھر عورت اپنے شوہر کے سامنے آوے اور اوس پیپ و ریم کو چاٹے تب بھی اوسکا حق ادا نہین کیا

اس حدیث کو بزار نے بھی ایسا ہی روایت کیا ہے ۱۲

درست ہے یہہ کام دیندار عورتون کا ہے مگر جو عورت کہ نکاح نہین کرتی لیکن یاری آشنائی مین رہتی ہے وہ اوس سے بھی بدتر ہے جو بعد نکاح کے کسیقدر کوتاہی کرتی ہے نکاح کرنے کا جبہی لطف ہے کہ پوری پارسا پردہ وار گناہون سے برکنارہ ہو ورنہ دونون دین سے گئے پانڈے حلوا مانڈے مانا کہ نکاح نہین کیا زنا بھی نہین کیا مگر آنکھو دیکھا یا ہنسی ٹھٹے مین عمر بسر کی دور سے دیکھ بھال رہی یہہ کیا گناہ کم ہے گناہ بے لذت اسیکا نام ہے ورنہ شہوت پرستون کا تو یہہ قول ہے ۵

بشکند دستے کہ خم در گردن یارے نشد
کور بہ چشمے کہ لذت گیر دیدارے نشد

ابن عباس سے مروی ہی کہ ایک عورت قبیلہ خثعم کی نزدیک رسول خدا صلعم کے آئی کہا اے رسول اللہ مجھکو بتاؤ حق زوج کا زوجہ پر کیا ہے مین ایک رانڈ عورت ہون اگر مجھ سے ہوسکے گا تو مین نکاح کرونگی نہین تو بیٹھہ رہونگی فرمایا حق شوہر کا جورو پر یہہ ہے کہ اگر وہ اوسکو بلاوے یعنی واسطے صحبت کے اور وہ پشت پالان پر ہو تو اپنی جان کو اوس سے نروکے دوسرا حق یہہ ہے کہ روزہ نفل نرکھے مگر اوسکے اذن سے اگر اسنے روزہ رکھا تو بھوکی پیاسی رہی یہہ روزہ اوسکا قبول نہوگا اپنے گھر سے نہ نکلے مگر اوسکی اجازت سے اگر نکلیگی تو سارے فرشتے آسمان کے سارے فرشتے رحمت کے سارے فرشتے عذاب کے اوسپر لعنت کرینگے یہانتک کہ پھر کر گھر مین آوے اوس نے کہا لاجرم لَا اَتَزَوَّجُ اَبَدًا اب ضرور ہے کہ مین ہرگز نکاح نکرون رَوَاہُ الطَّبْرَانِی اگلی حدیثون مین کواری عورت کے نکاح کرنیکا ذکر تھا اس حدیث مین بیاہی کا ذکر ہے معلوم ہوا کہ کواری ہو یا بیاہی جب اوس نے خوف خدا عذاب آخرت کے ڈر سے نکاح نہ کیا تو کچھ مضائقہ نہین ہے ۵

مارا ہوائے گلشن و باغے نماندہ است
اے بوئے گل برو کہ دماغے نماندہ است

برا تو یہہ ہے کہ آشنائی یاری کے مزے آزادگی کے عیش چاہے نکاح کو قید سمجھے خلل انداز عیش جانے تدبیر جدائی مین رہے ظاہر مین میل رکھے مگر ایسی باتین نہ شوہر پر مخفی رہ سکتی

۵
اس حدیث کو طبرانی
نے روایت کیا ہے

ہین نہ کسی اور پر یہہ وصف عورت مین غالب ہے بدعورتونکی صحبت سے پیدا ہوتا ہے اسی لئے بعض روایت مین آیا ہے کہ بچو تہمت کی جگہہ سے آدمی گو گناہ نکرے مگر بری صحبت سے بدنام ہو جاتا ہے بدنامی کا انجام بھی دوزخ ہے اس لئے کہ حدیث مین آیا ہے کہ تم گواہ ہو خدا کی زمین مین یعنی جسکو اکثر مسلمان اچھا کہتے ہین وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہوتا ہے جسکو یہہ برا کہتے ہین وہ اللہ کے نزدیک بھی برا ہوتا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دو جنازے گزرے تھے ایک کو لوگون نے اچھا دوسرے کو برا کہا آپ نے دونون کے حق مین فرمایا کہ بہشت و دوزخ واجب ہوگئے یعنی جسکے لئے یہہ گواہی دی کہ یہہ اچھا آدمی تھا وہ بہشتی ہوا جسکو کہا کہ یہہ برا آدمی تہا وہ دوزخی ٹھہرا دنیا کا دستور ہے کہ جب کوئی آدمی مرد ہو یا عورت مرجاتا ہے تو اچھے کی تعریف کرتے ہین فاسق فاجر کو برا کہتے ہین انکا اچھا برا کہنا اوسکے حق مین گواہی ٹھہرتا ہے اسیواسطے قرآن مین آیا ہے کہ بِئْسَ الِاسْمُ الْفُسُوْقُ بَعْدَ الْاِیْمَانِ یعنی نیکنامی کے بعد بدنامی بہت برا نام ہے اللہ تعالی ہر مرد عورت کو بدنامی فسق فجور سے بچاوے خصوصاً آخر عمر کی بدنامی سے کیونکہ جب خاتمہ اس بدنامی پر ہوا تو بالخیر نہوا حالانکہ اعتبار اسی وقت کا تھا نہ اگلے حال کا رب یسر و تمم بالخیر **فائدہ**

ان عورتون نے جب نکاح کرنے سے انکار کیا تو رسول خدا صلعم نے کچھہ نفرمایا اس سے معلوم ہوا کہ جو عورت نکاح نکرے تلف حقوق شوہر سے ڈرے تو اوسپر کچھہ ملامت نہین ہے مگر اسکے ساتھہ یہہ بھی ضرور ہے کہ پھر کسی گناہ ظاہر یا مخفی مین مبتلا نہو ورنہ نکاح نکرنے سے بھی بدتر یہہ حالت ہوگی ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ شوہر کی اطاعت فرض ہے یعنی امور خانگی مین جو بی بیان نزدیک شوہر کے نہین جاتین پوری اطاعت شوہر کی نہین کرتین اونکی آخرت بالکل تباہ ہوتی ہے شوہر مجبور ہو کر زنا مین مبتلا ہوتے ہین یا سوت لاتے ہین اگر سوت لائے تو عورت کے لئے عذاب ہے اگر زنا کیا تو اس گناہ مین جورو بھی شریک ہے اس لئے کہ یہہ زنا خواہ آنکھہ زبان کان ہاتھہ پاؤن کا تہا یا شرمگاہ کا سبب اوسکا یہی

ط سورۂ حجرات رکوع ۲ پارہ ۲۶

عورت ہوتی ہے ایسی بی بیان جو مطیع شوہر ہون سوچ کو راضی خاوند کو خوش کہین شاید لاکھون مین ہزار ہزار نہین سیکڑون سیکڑو نہین دو چار ہون تو ہون ورنہ سب سے شوہر کو ایذا پہونچتی ہے جنکے خاوند غریب ہین مگر وہ مجبور ہین تو وہ ان شوہرکو خواہی نخواہی اظہار رضامندی کرنا پڑتا ہے بی بی سنے سمجہہ لیا کہ ہم نے میان کو راضی کر لیا خوش رکہا مگر جب کہ دل مین وہ خوش نہین ہے تو گناہ اوسکی ناخوشی کا ذمہ بی بی کے باقی ہے اس لئے کہ اعتبار سارے اعمال کا نیت سے ہے خدا ہر شخص کی نیت دیکہتا ہے ظاہر نہین دیکہتا ہ

ہلاک شیوۂ نازک مزاجیہائی صبا دم
تبسم میکنم ہرگاہ دل خواہد بفریادم

ہان جب شوہر دل سے راضی ہوتا ہے تو اوسکی رضامندی بہی پوشیدہ نہین رہ سکتی ہے جسطرح عورت کی ملاوٹ ظاہری باوجود ناخوشی خاطر مخفی نہین رہ سکتی آنکہہ دل کا آئینہ ہے جو دل مین گذرتا ہے وہ آنکہہ سے ثابت ہو جاتا ہے جن عورتون کا کوئی امیر رئیس حمایتی ہوتا ہے اونکا حال اور بہی بدتر ہے شوہر کی سچی شکایت پر بہی اولٹی لتاڑ اوس بیچارے کو ہو جاتی ہے جورو سچی خصم جہوٹا ٹہہر جاتا ہے اکثر لوگ ایسی جگہہ پہنس کر دیوث ہو گئے ہین دنیا کے پیچہے عاقبت خراب کر بیٹہتے ہین اللہ تعالی اس بےعزتی سے بچاوے فاقہ اچہا مگر ایسی دولت بری ایک وہ لوگ بہی ہین جو محض واسطے فسق و فجور کے متقی بنکر داڑہی بڑہا کر کسی آسودہ گہر مین یا کسی امیر کی برادری مین رشتہ لگاتے ہین اونکا ارادہ اول ہی سے یہہ ہوتا ہے کہ اوس جگہہ شادی ہو جاوے تو ہم عیش آرام کرین ہم جب نکاح ہو گیا تو داڑہی صفاچٹ کر دی شراب پینے لگے بازار کا قرض کر لیا جورو کو ذریعۂ اداے قرض کا وسیلہ حصول اضافہ تنخواہ وغیرہ کا ٹہہرایا اگر کوئی جرم بہی ہوتا ہے تو بوجہ قرابت کے اوس شخص آسودہ سے یہہ مرد کی سزا سے بچ جاتا ہے یہہ سب اسباب لعنت و قہر خدا کے ہین جسطرح وہ عورتین ملعون ہین اوسیطرح ایسے مرد بہی مردود ہین دونونکا انجام ایک ہی ہے **فائدہ** ابی ہریرہ سے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے

جسکے پاس دو عورتین ہین پھر وہ اون دونون مین برابری نہین کرتا ہے وہ دن قیامت کے یون آویگا کہ آدہا دہڑ اوسکا گرا ہوا ہوگا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَتَكَلَّمَ فِيْهِ وَالْحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيْحٌ عَلٰى شَرْطِهِمَا ابوداؤد کا لفظ یہہ ہے جسکے پاس دو عورتین ہین وہ ایک کیطرف جہکتا ہے وہ آویگا دن قیامت کے اور نصف جسم اوسکا مائل ہوگا نسائی کا لفظ اس طرح سے ہے جسکے نزدیک دو عورتین ہین وہ ایک کے لئے دوسری پر جہکتا ہے دن قیامت کے یون آویگا کہ آدہا دہڑ اوسکا ڈہیئے کو ہوگا وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ حِبَّانَ فِيْ صَحِيْحِهٖ نَحْوَهٗ وَرِوَايَةُ النَّسَائِيِّ هٰذِهٖ اِلَّا اَنَّهُمَا قَالَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاَحَدُ شِقَّيْهِ سَاقِطٌ جس طرح اون عورتون کی وہ سزا تھی جو مذکور ہوئی اسیطرح ان مردونکی یہہ سزا ہے اس بلا مین بھی ایک خلق گرفتار ہے اچہے برے سب کے سب پہنسے ہوئے ہین الا ماشاء اللہ اس آفت سے نجات پانے کو اس سے بہتر کوئی تدبیر نہین کہ ایک ہی عورت پر قناعت کرے جب وہ مر جاوے یا اوسکو طلاق ہو جاوے یا اوس سے خلع کر لے تو دوسرا نکاح کر لے یہہ گناہ بھی اوس وقت ثابت ہوتا ہے کہ مرد اپنے ارادہ سے ترک عدل کرے اور جو یہہ ترک کسیکے ظلم و جبر سے ہوا ہے تو امید ہے کہ نزدیک خدا کے معذور ہوگا اسکا گناہ بھی اوسی کی طرف جائیگا جسنے اسکو اس امر پر مقہور مجبور کر رکہا ہے مراد اس عدل سے یہہ ہے کہ دونون کو نان نفقہ بقدر ضرورت دے ایک شب اسکے گہر مین دوسری شب اوسکے گہر مین رہے گہر مین رہنا شرط ہے صحبت مین برابری کرنا شرط نہین اس لئے کہ زیادہ حق جماع کا مرد کیلیے ہے اسکو اپنے حقوق کے پورا کرنے نہ کرنیکا اختیار ہے حدیث ابن عمرو مین مرفوعاً آیا ہے جو لوگ عدل کرتے ہین وہ پاس اللہ کے نور کے منبرون پر داہنی طرف رحمن کے ہونگے یعنی دن قیامت کو خدا کے دونون ہاتھ داہنے مین یہہ وہ لوگ ہین جو اپنے حکم مین اپنے گہر والون کے حق مین اور جس چیز کے یہہ والی ہین اوسمین انصاف کرتے ہین رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَغَيْرُهٗ اگلی حدیث مین جس طرح خرابی اون شوہرون کی مذکور تھی جو دو عورتون

اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس مین کلام کیا ہے اور حاکم نے بھی روایت کیا ہے اور کہا کہ بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح ہے ۱۲

اور اس حدیث کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے بھی اپنی صحیح مین مثل اس روایت نسائی کے مگر ابن ماجہ اور ابن حبان ان دونون نے کہا کہ وہ شخص آویگا قیامت کے دن حالانکہ ایک جانب اوسکا گرا ہوا ہوگا

اس حدیث کو مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے ۱۲

مین عدل و برابری نہین کرتے ہین اوسیطرح اس حدیث مین بشارت ہے اون شوہرون کو
جو حق مین اہل خانہ کے عدل کرتے ہین یہہ عدل اونھین شوہرون سے ہو سکتا ہے
جو انبیاء علماء صلحاء اتقیاء تھے انکی بی بیان ان سے ڈرتی تھین خدا کا خوف رکھتی تھین
اپنی نجات چاہتی نہین برابر کی قوم یا رشتے ناتے سے آتی تھین جو شوہر زبردست
جورو ہین یا محکوم کسی زبردست کے ہین اون سے یہہ عدل ہرگز نہین ہو سکتا گو وہ
سو بار عدل کرنا چاہین انکی نجات اس عذاب سے کہ آدھا دھڑ ندارد ہوگا نہین ہو سکتی
مگر اوسی صورت مین کہ اللہ تعالے انکی نیت قلبی پر نظر فرما کر درگذر کرے مظلوم سمجھکر
انکو چھوڑ دے ورنہ بی بی نے تو انکو اپنے ساتھ پہلے ہی سے چھین رکھا ہے ہان یہہ بات
اور ہے کہ دل محبت ایک بی بی سے زیادہ ایک سے کم ہو اسپر ہرگز پکڑ نہین ہے یہہ
عذر خدا سے خود رسول خدا صلعم نے اپنے واسطے بھی کیا ہے دوسرے کا کیا ذکر
عائشہ کہتی ہین رسول خدا صلعم تقسیم و عدل کرتے تھے پھر یہہ کہتے اَللّٰھُمَّ ھٰذَا قَسْمِیْ
فِیْمَا اَمْلِکُ فَلَا تَلُمْنِیْ فِیْمَا تَمْلِکُ وَلَا اَمْلِکُ یَعْنِی الْقَلْبَ سلہ رَوَاہُ اَبُوْ دَاؤُدَ وَالنَّسَائِیُّ
وَابْنُ مَاجَۃَ وَابْنُ حِبَّانَ فِیْ صَحِیْحِہٖ وَقَالَ التِّرْمِذِیُّ رُوِیَ مُرْسَلًا وَھُوَ اَصَحُّ
یعنی یہہ تقسیم و برابری اوس بات مین ہے جو میرے بس مین ہے سو تو مجھکو ملامت
نکر اوس بات مین جو تیرے اختیار کی ہے نہ میرے بس کی یعنی دلکی محبت حاصل یہہ
کہ مواخذہ خدا کا ظاہری برتاؤ پر ہے نہ باطنی امر پر یہہ اس لئے فرمایا کہ آپ عائشہ رضی اللہ
عنہا کو سب سے زیادہ چاہتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ بابت اس محبت کے دوسرون سے
بھی کچھہ مواخذہ نہوگا انشاء اللہ تعالی اسلئے کہ کبھی اگلی بی بی سے پچھلی اچھی ہوتی ہے
جسطرح عائشہ اور بی بیون سے زیادہ اچھی ٹھہرین واللہ اعلم ۵

محبت ست کہ دل را ہمی دہد آرام
وگرنہ کیست کہ آسودگی نمی خواہد

فصل بیان مین کہ نفقہ اہل و عیال کا شوہر پر واجب ہے

سلہ
اس حدیث کو ابوداود
ونسائی وابن ماجہ
ابن حبان نے اپنی
صحیح مین روایت
کیا ہے اور ترمذی
نے کہا کہ حدیث مرسل
کرکے روایت کی گئی ہے
اور وہی صحیح تر ہے
۱۲ ۱۲

عائشہ کہتی ہین ہند دختر عتبہ نے کہا اے رسول خدا ابو سفیان ایک مرد بخیل ہی ہے مجھے اتنا نہین دیتا کہ مجھکو میرے بچون کو کفایت کرے مگر جو کچھہ مین اوسکے مال سے لیلون اور اوسکو معلوم نہو فرمایا جتنا تجھکو تیرے بچون کو کفایت کرے اوتنا تو لے لیا کر دستور کے موافق متفق علیہ یہہ حدیث صحیح اصل ہے اسبات مین کہ عورت کو اپنا اپنی بچون کا نان نفقہ گو چھپ کر کیون نہو شوہر کے مال سے لے لینا درست ہے مطابق رواج و دستور کے اس سے زیادہ لینا چورانا جائز نہین حدیث جابر بن سمرہ مین آیا ہے کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جب خدا تم مین سے کسیکو مال دے تو وہ پہلے اپنی جان پر پہر اپنے گھر والون پر صرف کرے رواہ مسلم مراد گھر والون سے بی بی بچے ہین ابو ہریرہ نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے ایک دینار وہ ہے جو تو نے راہ خدا مین صرف کیا ایک وہ ہے جو گردن چھوڑانے مین دیا ایک وہ ہے جو کسی مسکین پر صدقہ کیا ایک وہ ہے جو بی بی بچون پر صرف کیا سب مین زیادہ اجر اوسی دینار کا ہے جو اہل پر صرف کیا رواہ مسلم یعنی اہل کو ندینا غیرون پر صرف کرنا گو اچھی ہی جگہہ کیون نہ صرف کرے اچھا نہین ہے بلکہ اول خویش بعدہ درویش جو لوگ اہل و عیال پر فراغت سے صرف نہین کرتے ہین ناموری کے لئے یا اجر کے لیے انکو حاجتمند چھوڑ کر دوسری جگہہ بذل کرتے ہین وہ اس نعمت و بشارت سے جو اس حدیث مین آئی ہے بالکل محروم رہتے ہین امیرون مین یہہ بھی بہت دیکھا سنا گیا ہے کہ اولاد کو تو تھوڑا دیتے ہین اپنی عیاشی مین زیادہ صرف کرتے ہین یہہ بالکل گنہگار تبہ کار ہین ثوبان مولے رسول خدا صلعم نے کہا حضرت نے فرمایا ہی کہ بہتر دینار وہ ہے جسکو آدمی اپنے عیال پر صرف کرتا ہے پھر وہ دینار جو راہ خدا مین دیتا ہے پھر وہ دینار جو اپنے یارون پر راہ خدا مین اوٹھاتا ہے ابو قلابہ نے کہا شروع صرف کا عیال ہی سے بتایا ہے بھلا کون آدمی اس شخص سے زیادہ اجر مین ہوگا جو اپنے چھوٹے بچون پر صرف کرتا ہے یہہ عفیف رہتے ہین انکو نفع ہوتا ہے

ف [illegible]

ف [illegible]

ف [illegible]

[illegible]

آسودگی ملتی ہے رواہ مسلم والترمذی جب غیر کو دیا یا اپنی جان پر صرف کیا اہل و عیال کو دیا تو یہہ ندیدے ہونگے ہر کسی سے مانگتے پھرینگے اس سے انہین کو کیون نہ دے کر یہہ آسودہ حال رہین ۵

۵ اس حدیث کو مسلم و ترمذی نے روایت کیا ہے ۱۲

ببین آن بے حمیت را کہ ہرگز — نخواہد دید روے نیکبختی
تن آسانی گزیند خویشتن را — زن و فرزند بگذارد بہ سختی

حدیث سعد بن ابی وقاص مین مرفوعًا آیا ہے کہ رسول خدا صلعم نے اِسنیسے ارشاد فرمایا تو کوئی نفقہ نہ کریگا جس سے مقصود ذات خدا ہو مگر تجھکو اوسپر اجر ملیگا یہانتک کہ اوس چیز کا اجر بھی جو تو نے مونہہ مین اپنی بی بی کے دی ہے یعنی بی بی کو اپنے ہاتھ سے لقمہ بنا کر کھلانا یہہ بھی ایک اجر کی بات ہے اسکو شیخین نے بذیل حدیث طویل روایت کیا ہے اکثر لوگ جو اپنی بی بیون کو چاہتے ہین اون سے محبت رکھتے ہین شفقت و لطف و عنایت و توجہ سے پیش آتے ہین یہہ کام درحقیقت بڑے اجر و ثواب کا ہے مگر جبکہ یہہ خاطرداری محض ہواے نفس کے لیئے ہوتی ہے نہ اِسلیئے کہ یہہ حسن معاشرت منجملہ حقوق زوجہ کے ہے اور اللہ اِس سے راضی ہوگا تو کچھہ بھی اجر اسکا نہین ملتا ہے یہی حکم ہے سارے اعمال صالحہ افعال حسنہ اخلاق حمیدہ کا کہ اگر نیت رضاے خدا کی ہمراہ ہے اور اس کام کو حکم شرعی سمجھہ کر کیا جاتا ہے تو تو ثواب ملیگا ورنہ خیر سلّا ما بخیر شما بسلامت مثلًا اگر کوئی شخص اپنی کسی آشنا عورت کو لقمے بنا کر کھلاوے بہت کچھہ نان نفقہ دیوے تو یہہ کچھہ ثواب کا کام نہین ہے بلکہ حرام ہے نیکی برباد گناہ لازم اسکو کہنا چاہئے ابی مسعود بدری کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جب خرچ کیا آدمی نے اپنے اہل پر اور وہ امید اجر کی رکھتا ہے تو یہہ صرف کرنا صدقہ ہوا رواہ البخاری ومسلم والترمذی والنسائی یعنی اپنے گھر کے خرچ مین اگر نیت یون کی کہ خدا نے مجھپر یہہ فرض کیا ہے اوسی کے حکم سے مین خرچ کرتا ہون تو اوسمین بھی خیرات کی برابر ثواب ملیگا اور

۵ اس حدیث کو بخاری و مسلم و ترمذی و نسائی نے روایت کیا ہے ۱۲

اگر بے نیت خرچ کیا تو نہ ثواب نہ عذاب یہہ اس لئے ہے کہ دار مدار ہر عمل کے اجر و ثواب کا نیت پر ہے اگر نیت نہین ہے تو عمل اکارت ہوا گو کیسا ہی اچھا کام کیون نہو حدیث مقدام بن معدیکرب مین آیا ہے کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جو کچھہ تو نے اپنی جان کو کھلایا وہ تیرے لئے صدقہ ہے جو کچھہ بچون کو کھلایا وہ بھی صدقہ ہے جو کچھہ بی بی کو کھلایا وہ بھی صدقہ ہے جو کچھہ خادم کو کھلایا وہ بھی صدقہ ہے[1] رَوَاہُ اَحْمَدُ بِاِسْنَادٍ جَیِّدٍ اپنی جان پر صرف کرنا اس لئے موجب اجر ہوا کہ جان کا رکھنا فرض ہے یہہ جان خدا کی مملوک ہے اوسکی رضامندی کیواسطے اسکی حفاظت کی گئی ہے اسیلئے خودکشی گناہ کبیرہ ٹھہرا ہے قاتل نفس پر نماز جنازہ پڑہنے کی ممانعت آئی ہے کہ دوسرے کے ملک مین بلا حق شرعی کے اسنے کیون یہہ بیجا تصرف کیا ابن مسعود کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے اونچا ہاتھہ بہتر ہے نیچے ہاتھہ سے یعنی دینا لینے سے بہتر ہے تو شروع کر عیال سے یعنی پہلے اونہین کو دے عیال کون ہین تیری مان تیرا باپ تیری بہن تیرا بھائی پھر جو زیادہ تر قریب ہو پھر جو بعد اوسکے قریب تر ہو[2] رَوَاہُ الطَّبْرَانِیُّ بِاِسْنَادٍ حَسَنٍ وَهُوَ فِی الصَّحِیْحَیْنِ وَغَیْرِهِمَا بِنَحْوِہٖ مِنْ حَدِیْثِ حَکِیْمِ بْنِ حِزَامٍ اس حدیث مین ترتیب صلہ رحم کی فرما دی کہ پہلے مان باپ ہین پھر بھائی بہن پھر دوسرے رشتہ دار اون مین وہ مقدم ہین جو رشتہ مین نزدیک تر ہین ابی امامہ نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جسنے اپنی جان پر نفقہ کیا اسلئے کہ پارسا رہے یہہ صدقہ ہے جسنے نفقہ کیا اپنی بی بی بچون گھر والون پر یہہ بھی صدقہ ہے[3] رَوَاہُ الطَّبْرَانِیُّ بِاِسْنَادَیْنِ اَحَدُهُمَا حَسَنٌ ابی ہریرہ کہتے ہین ایک دن رسول خدا نے اپنے اصحاب سے فرمایا صدقہ دو ایک آدمی نے کہا میرے پاس ایک دینار ہے فرمایا اپنی جان پر خرچ کر کہا ایک اور بھی ہے فرمایا اپنی بی بی پر خرچ کر کہا میرے پاس ایک اور دینار بھی ہے کہا اپنے بچون پر اوٹھا کہا ایک اور بھی ہے فرمایا خادم پر صرف کر کہا ایک اور ہے فرمایا اب تو زیادہ تر

---

[1] اس حدیث کو احمد نے عمدہ اسناد سے روایت کیا ہے ۱۲

[2] اس حدیث کو طبرانی نے باسناد حسن روایت کیا ہے اور اصل اسکی حدیث بخاری و مسلم وغیرہما میں حکیم بن حزام کی حدیث سے ثابت اور صحیح ہے ۱۲

[3] اس حدیث کو طبرانی نے دو اسنادون سے روایت کیا ہے دو اسنادون مین سے ایک اسناد حسن ہے ۱۲

دانا بینا ہے [۱] رَوَاہُ ابْنُ حِبَّانَ فِیْ صَحِیْحِہٖ یعنی مقدم تو یہ لوگ ہین پھر جہان تو مناسب سمجھے وہان خرچ کرے کعب بن عجرہ کی حدیث مین آیا ہے ایک آدمی کا گذر رسول خدا صلعم پر ہوا صحابہ نے اوسکی تیزی و نشاط کو دیکھکر کہا اے رسول خدا کیا اچھا کام ہوتا جو یہ تندرستی و نشاط اسکی راہ خدا مین صرف ہوتی فرمایا اگر یہ اسلیئے نکلا ہے کہ اپنے چھوٹے بچون کے لیئے سعی کرے کچھ کمائے تو یہ بھی راہ خدا مین ہے اور جو بوڑھے ماں باپ کے لئے سعی کرنیکو نکلا ہے تو یہ بھی راہ خدا ہی مین ہے اور جو اپنی جان کے لیئے نکلا ہے تو یہ بھی راہ خدا ہی مین ہے اور جو دکھانے بڑائی مارنے کو نکلا ہے تو یہ راہ شیطان مین ہے [۲] رَوَاہُ الطَّبْرَانِیُّ وَرِجَالُہٗ رِجَالُ الصَّحِیْحِ معلوم ہوا کمائی کرنا اپنے لیئے اپنے بچون ماں باپ وغیرہم کے لیئے داخل سبیل اللہ ہے اسکا اجر ساعی کو ملتا ہے اور جو اکڑ کر تن کر پہلوانی بہادری جوانی دکھلانے کو نکلا ہے تو یہ تو راہ شیطان ہے اجر کی جگہہ اسکو زجر ہوگا ثواب کے بدلے عذاب گلے پڑیگا جابر کی حدیث مین آیا ہے رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جو خرچ کیا مرد نے اپنے اوپر اپنے ولد و اہل و ذی رحم و قرابت پر وہ سب اسکے لیئے صدقہ ہے [۳] رَوَاہُ الطَّبْرَانِیُّ فِی الْاَوْسَطِ وَشَوَاہِدُہٗ کَثِیْرَۃٌ دوسری روایت مین یون آیا ہے سب سے پہلے جو ترازو مین رکھا جاویگا وہ نفقہ ہے بندے کا اوسکی اہل پر [۴] رَوَاہُ الطَّبْرَانِیُّ فِی الْاَوْسَطِ عرباض بن ساریہ کہتے ہین مینے سنا رسول خدا صلعم کو فرماتے تھے آدمی جب اپنی بی بی کو پانی پلاتا ہے تو اسکا اجر بھی اسکو ملتا ہے یہ سنکر مین آیا مینے اپنی بی بی کو پانی پلایا اوسکو یہ حدیث سنائی [۵] رَوَاہُ اَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِیُّ فِی الْکَبِیْرِ وَالْاَوْسَطِ غرضکہ شوہر کوئی سا کام بھی بی بی کا کریگا تو اجر پاویگا اسیطرح بی بی کو بھی خدمت شوہر کا اجر ملتا ہے اس مقدمے مین اکثر لوگ سخت کوتاہی کرتے ہین خصوصًا وہ لوگ جنکی بی بیان آسودہ ہین وہ تو ہرگز اونکا نان نفقہ اپنے اوپر واجب ہی نہین جانتے نا اونکی اولاد کا بلکہ خود اونکا مال سامان لے مرتے ہین یہ نہایت برا کام ہے بی بی محتاج ہو یا آسودہ نفقہ اوسکا اوسکے بچونکا شوہر پر واجب ہے یہانتک کہ اگر بہ سبب نہ ملنے نفقہ کے واجب کے

[۱] اس حدیث کو ابن حبان نے روایت کیا ہے

[۲] اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور راوی اسکے راوی صحیح کے ہین ۱۲

[۳] اس حدیث کو طبرانی نے اوسط مین روایت کیا ہے اور موافق اسکے بہت حدیثین ہین ۱۲

[۴] اس حدیث کو طبرانی نے اوسط مین ذکر کیا ہے ۱۲

[۵] اس حدیث کو احمد نے روایت کیا ہے اور طبرانی نے بھی کبیر و اوسط مین ۱۲

وہ پاس شوہر کے نجاوے تو شوہر کو کچھہ زور اوسپر نہین پہونچتا ہے جب اپنا نفقہ اور مہر لیلے تب جاوے خدا سے ڈرنے والے نفقہ و مہر نہین رکھتے **فائدہ** حد نفقہ کی کسی آیت و حدیث مین نہین آئی ہے فقط قید معروف کی ارشاد فرمائی ہے معروف کے یہہ معنی ہین کہ جو برتاؤ نان نفقہ کا اوسکے شہر محلہ قوم قبیلہ مین مشہور و معمول و مروج و دستور ہے اوسکے موافق دیوے اوسمین کمی نکرے باوجود قدرت کے مقدار معروف مین کوتاہی کرنا منظور رکھے یہہ مطلب نہین ہے کہ جتنا بی بی مانگے اوتنا ہی اوسکو دے اسلیئے کہ اگر بی بی کسی جگہہ کی رئیسہ ہے یا آسودہ گھر کی بیٹی ہے یا کسی میر والی رئیس حاکم بادشاہ کی لڑکی ہے اور یہہ اوسکی برابر دولت و آسودگی مین نہین ہے یا با فراغت ہے مگر اولاد و اقارب رکھتا ہے جنکا نفقہ اسپر واجب ہے تو یہہ کسی طرح بھی ایسی بی بی کی سربراہ نہین کر سکتا ہے اعتبار اس جگہہ حالت شوہر کا ہے نہ حالت المخانہ کا اسیطرح اگر کوئی بی بی مسرف ہے سو پچاس روپیہ کا جوڑہ بیڑہ اوسکو چاہیے تو بھی شوہر پر ایسے قیمتی کپڑے پہنانا واجب نہین ہے متوسط طعام و لباس اپنے مقدور کے موافق دینا حق نفقہ سے بری الذمہ کر دیتا ہے یا بی بی نے بہت سے خدم حشم بہر لیئے سب کے لیئے نفقہ طلب کیا تو بھی خاوند پر اون سبکا کھلانا پلانا پہنانا واجب نہین ہے ایک دو خادم کافی ہین زیادہ ہون تو بی بی جانین ورنہ خرچ شوہر کو کیا مطلب بلکہ دینا شوہر کا مال کو ہاتھہ مین بی بی کے اوڑانی لٹانے کھیل تماشا کرنے کے لیئے سخت گناہ ہے قرآن شریف مین عموما اس سے منع فرمایا ہے وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمْ مت دو تم ان بیوقوفون کو مال اپنا اس آیت مین سوا بی بی کی بیٹن کے جو بنص شرع بیوقوف ٹھہر چکے ہین وہ احمق بھی داخل ہین جنکو سلیقہ صرف کرنے لینے دینے کا نہین ہے گو جوان پہلوان یا پیر نابالغ کیون نہون امرا و رؤسا اپنی اولاد کو نر ہون یا مادہ بیحساب مال دیتے ہین اونکے ہاتھہ سے خرید و فروخت کھیل تماشے گوٹ وغیرہ لہو و لعب مین صرف کرواتے ہین یہہ بات خلاف حکم خدا و رسول ہے اسل اسراف

[illegible]

مین اونکے ساتھ آپ بھی اون سے زیادہ گنہگار ہوتے ہین بچون کی پسند کی چیز ایک پیسے کی ہہ تو دو پیسے بلکہ ایک روپیہ مین اونکو خرید کرکے دیتے ہین بلکہ خلاف شرع اشیاء جیسے تصویر کے کھلونے وغیرہ مول لیدیتے ہین تا کہین ایسا نہو کہ بچے کا دل کملا جاوے یہہ سب داخل اسراف ہے قرآن شریف مین اہل اسراف کو شیطانون کا بھائی فرمایا ہے آج تو بچے کی یہہ خاطر رکھ لیگئی مگر کل اوسکی خاطر سے انکے دلپر آگ دوزخ بھڑکے گی اوسوقت قدر انکے ناز و نعمت کی کھل جاویگی اہل دولت سب سے زیادہ اس بلا مین مبتلا رہتے ہین انکی اولاد جب تک حد بلوغ کو پہونچے کسی قسم کا تمیز حاصل کرے یا نکرے ہزارون لاکھون روپیہ انکا اونکے رسوم و عیش مین صرف ہوجاتا ہے یہہ سب سرف ہے اس سرف کا مجمع خرچ جب حشر مین سمجھانا پڑیگا تب آنکھین کھلین گی اوسوقت آٹے دال کا بھاؤ معلوم ہوگا وہ تو نابالغ ہونے تک گناہ سے بچگئے یہہ مفت مین دام عذاب مین پھنس گئے

فصل اس بیان مین کہ جسکا نفقہ جسپر واجب ہے اسکا ضائع کرنا بڑا گناہ ہے

ابن عمر نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے آدمی کو اتنا ہی گناہ کافی ہے کہ جسکو قوت دینا ہی اوسکو ضائع کردے رَوَاهُ اَبُو دَاوٗدَ[۵۳] وَالنَّسَائِیُّ وَالْحَاکِمُ اِلَّا اَنَّهٗ قَالَ مَنْ یَّعُوْلُ وَقَالَ صَحِیْحُ الْاِسْنَادِ حدیث حسن مین یون آیا ہے کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے اللہ ہر راعی سے سوال کریگا کہ رعیت سے کیا معاملہ کیا نگاہ رکھا یا ضائع کیا یہانتک کہ آدمی سے بابت اوسکے گھر والون کے سوال کریگا[۵۴] رَوَاهُ ابْنُ حِبَّانَ فِیْ صَحِیْحِهٖ یعنی فرماویگا یہہ جورو بچے بمنزلہ تیری رعیت کے تھے تو نے انکو کھلایا پلایا یا برباد کردیا لفظ انس بن مالک کا یون ہے [۵۵] اِنَّ اللّٰهَ سَائِلٌ کُلَّ رَاعٍ عَمَّا اسْتَرْعَاهُ حَفِظَ اَمْ ضَیَّعَ وَفِیْ رِوَایَةٍ حَتّٰی یُسْئَلَ الرَّجُلُ عَنْ اَهْلِ بَیْتِهٖ رَوَاهُ ابْنُ حِبَّانَ اَیْضًا فِیْ صَحِیْحِهٖ حدیث ابن عمر مین اتنا اور زیادہ کیا ہے اَلرَّجُلُ رَاعٍ فِیْ اَهْلِهٖ وَمَسْئُوْلٌ عَنْ رَعِیَّتِهٖ وَالْمَرْاَةُ رَاعِیَةٌ فِیْ بَیْتِ زَوْجِهَا مَسْئُوْلَةٌ

[۵۳] اس حدیث کو ابوداؤد و نسائی و
حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے
کہا کہ [illegible] ذمہ دار ہے
اور کہا کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے ۱۲

[۵۴] اس حدیث کو ابن حبان نے
اپنی صحیح مین روایت کیا ہے ۱۲

[۵۵] یعنی بیشک اللہ تعالیٰ سوال
کریگا ہر نگہبان کو جسکی نگہبانی
کرتا ہے حفاظت کیا یا ضائع کیا
اور ایک روایت مین یہہ ہے یہانتک کہ
آدمی سے اہل بیت سے سوال
کیا جائیگا ۱۲ اس حدیث کو ابن حبان
نے بھی اپنی صحیح مین روایت کیا ہے
۱۲ ۱۲

رعیتها الحدیث رواه الشیخان وغیرهما یعنی مرد راعی ہے اپنی بی بی کا بی بی راعی ہے گھر
مین میان کی انسے رعیت کا سوال کیا جاویگا میان کی رعیت بی بی ہوتی ہے بی بی کی رعیت
لونڈی غلام بال بچے ہوتے ہین انسے اچھی طرح برتاؤ ہوا تو خیر ورنہ بازپرس ہوگی حدیث
ابی ہریرہ مین مرفوعاً آیا ہے کہ مملوک کے لیے ہے کھانا کپڑا انسے اوتنا ہی کام لیا جاوے
جو یہ کرسکتے ہین رواه مسلم یعنی طاقت سے زیادہ تکلیف نہ دین ابوذر نے کہا رسول خدا
صلعم نے فرمایا ہے یہ تمھارے بھائی ہین اللہ تعالی نے انکو تمھارا زیردست کیا ہے
سو جسکے بھائی کو اللہ نے نیچے اوسکے ہاتھ کے کیا ہے اوسکو چاہیے کہ جو آپ کھاوے
وہ اوسکو کھلاوے جو آپ پہنے وہ اوسکو پہناوے ایسا کام اوس سے نہ لے جسمین
وہ تھک جاوے اگر لیوے تو اوسکی مدد کرے متفق علیہ حدیث ابن عمر مین مرفوعاً آیا ہے
آدمی کو اتنا گناہ کافی ہے کہ جسکا یہ مالک ہے اوسکی قوت کو روک رکھے رواه مسلم
بلکہ یہانتک فرمایا ہے کہ جب کسی کا خادم کھانا پکا کر لاوے گرمی دھوان اوٹھاوے تو
اوسکو اپنے ساتھ بٹھا کر کھلاوے اگر تھوڑا کھانا ہو تو اوسکے ہاتھ پر ایکدو لقمے رکھدے
اسکو مسلم نے ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ مین
مرفوعاً آیا ہے ایک آدمی پاس رسول خدا صلعم کے آیا کہا میرے پاس مال ہے میرے مان باپ
اوسکے محتاج ہین فرمایا انت ومالک لوالدیک یعنی تو اور تیرا مال دونون تیرے والدین کے
ہین تمھاری اولاد اچھی کمائی ہے تمھاری تم اپنی اولاد کی کمائی سے کھاؤ رواه ابو داؤد
وابن ماجة اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفقہ مان باپ محتاج کا اولاد پر واجب ہے
ام سلمہ کہتی ہین رسول خدا صلعم مرض موت مین فرماتے تھے الصلوة وما ملکت ایمانکم
یعنی نگاہ رکھو نماز کو اور لونڈی غلامونکو ایسا نہو کہ تم ان دونون کو ضائع کردو
نماز کا ضائع کرنا یہی ہے کہ نماز نہ پڑھے یا کبھی پڑھے کبھی اوڑائے یا قضا کرکے پڑھے یا
آخر وقت مین ادا کی یا ارکان وفرائض وسنن بجا نہ لایا ملک یمین کا ضائع کرنا یہی ہے

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

کہ انکو روٹی کپڑا نہ دے یا اچھی طرح سے نہ دے بلکہ یہ بھی ارشاد کیا ہے کہ جب کسی غلام کو بدون کسی حد کے مارے یا طمانچہ لگائے تو اسکا کفارہ یہ ہے کہ اوسکو آزاد کر دے مسلم نے اسکو مرفوعاً ابن عمر سے روایت کیا ہے ابن مسعود اپنے غلام کو مارتے تھے پیچھے سے ایک آواز سنی کہ اے ابن مسعود اللہ تعالی زیادہ تر قادر ہے تجھپر تیری قدرت سے اسپر دیکھا تو رسول خدا صلعم تھے انھون نے کہا اے رسول خدا یہ آزاد ہے واسطے اللہ کے فرمایا اگر تو اسکو آزاد نکرتا تو تجھکو آگ جلا دیتی رَوَاهُ مُسْلِمٌ[٥١] حدیث ابی سعید مین مرفوعاً آیا ہے کہ جب کوئی تم مین اپنے خادم کو مارے وہ اللہ کی دہائی دیوے تو تم اپنا ہاتھ اوٹھا لو یعنی پھر اوسکو نہ مارو رَوَاهُ[٥٢] التِّرْمِذِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْاِيْمَانِ لکن لفظ بیہقی کا یون ہے کہ پھر تو اپنے ہاتھ کو روک لے جابر نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے تین چیزین ہین جس شخص مین وہ چیزین ہووینگی اللہ اوسکی موت کو آسان کریگا نرمی ضعیف کے ساتھ شفقت مان باپ پر احسان طرف مملوک کے رَوَاهُ[٥٣] التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هٰذَا حَدِيْثٌ غَرِيْبٌ اسیطرح حدیث ابی امامہ مین نمازی غلام کی مار پیٹ سے منع کیا ہے ذَكَرَهُ[٥٤] فِي الْمَصَابِيْحِ ابن عمر کہتے ہین ایک آدمی آیا اوس نے کہا اے رسول خدا کہانتک خادم سے اوسکے قصور کو معاف کیا جاوے پھر دوبارہ یہی بات کہی رسول خدا صلعم خاموش رہے جب تیسری بار کہا تو فرمایا ہر دن ستر بار معاف کر رَوَاهُ[٥٥] اَبُوْدَاؤُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ عَنِ ابْنِ عَمْرٍو +

فصل بیان مین پرورش کرنیکے لڑکیون کو

عائیشہ رض کہتی ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جو کوئی مبتلا ہو ان لڑکیون مین پھر احسان کرے اونکے ساتھ وہ اوسکے لئے اوٹ ہوینگی جہنم کی آگ سے رَوَاهُ[٥٦] الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ ایک لفظ مین یون ہے جو مبتلا ہوا ان بیٹیون مین پھر صبر کیا اوس نے اونپر حجاب

---

[٥١] اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے ١٢

[٥٢] اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور بیہقی نے شعب الایمان مین

[٥٣] اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا یہ حدیث غریب ہے ١٢

[٥٤] اس حدیث کو صاحب مصابیح نے مصابیح مین ذکر کیا ہے ١٢

[٥٥] اس حدیث کو ابوداؤد و ترمذی نے ابن عمرو سے روایت کیا ہے ١٢

[٥٦] اس حدیث کو بخاری و مسلم و ترمذی نے روایت کیا ہے ١٢

ہونگی اوسکی آتش دوزخ سے ایک عورت آئی اوسکے ساتھ دو بیٹیان تھین مین نے اوسکو تین کھجورین دین اوسنے ایک ایک کھجور اونکو دیدی ایک آپ کھانا چاہا وہ کھجور بھی بیٹیون نے مانگی اوس نے دو ٹکڑے کرکے وہ بھی اون دونون کو دیدی مجھے تعجب ہوا مین نے یہہ ذکر رسول خدا صلعم سے کیا فرمایا اِنَّ اللّٰهَ قَدْ اَوْجَبَ لَهَا بِهَا الْجَنَّةَ اَوْ اَعْتَقَهَا بِهَا مِنَ النَّارِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ[۵۱] یعنی خدا نے اوسکے لئے جنت واجب کردی اس کام پر یا اوسکو جہنم سے آزاد کردیا حدیث انس مین مرفوعًا آیا ہے جسنے عیال داری کی دو لڑکیون کی اونکے بالغ ہونے تک وہ آویگا دن قیامت کے میرے ہمراہ جیسے اپنی انگلیان ملائین رَوَاهُ مُسْلِمٌ[۵۲] وَاللَّفْظُ لَهُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَلَفْظُهُ مَنْ عَالَ جَارِيَتَيْنِ دَخَلْتُ اَنَا وَهُوَ الْجَنَّةَ كَهَاتَيْنِ وَاَشَارَ بِاُصْبُعَيْهِ ابن حبان کا لفظ یہہ ہے جسنے پالا دو یا تین بیٹیون کو یا دو یا تین بہنون کو یہانتک کہ وہ علیحدہ ہون یا مرجاوین تو مین اور وہ دونون جنت مین اس طرح ہونگے پھر سبابہ و وسطی کو ملایا ابن عباس نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے کوئی مسلمان نہین جسکے دو بیٹیان ہون وہ اون سے احسان کرے جب تک کہ وہ اوسکے پاس ہین مگر وہ دونون اوسکو بہشت مین لیجاوینگی رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ[۵۳] بِاِسْنَادٍ صَحِيحٍ وَابْنُ حِبَّانَ فِي صَحِيحِهِ وَالْحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيحُ الْاِسْنَادِ اسیطرح یہہ بھی فرمایا ہے جسنے کفالت کی کسی یتیم قرابت دار یا بے قرابت والے کی مین اور وہ دونون جنت مین یون ہونگے پھر دو انگلیان ملائین جسنے تین بیٹیون کو پالا وہ جنت مین ہوگا اوسکو اجر مجاہد صائم قائم کا راہ خدا مین ملیگا رَوَاهُ الْبَزَّارُ[۵۴] طبرانی نے عوف بن مالک سے مرفوعًا روایت کیا ہے جس مسلمان کی تین بیٹیان ہین وہ اونپر خرچ کرتا ہے یہانتک کہ اوس سے علیحدہ ہون یا مرجاوین تو وہ اوسکی اوٹ ہونگی دوزخ کی آگ سے ایک عورت نے کہا بھلا اگر دو ہی دختر ہون فرمایا دو ہی سہی اس حدیث کے شواہد بہت ہین حدیث ابی سعید خدری مین مرفوعًا ذکر تین بیٹیون

[۵۱] اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے ۱۲

[۵۲] اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے اور لفظ اوسیکا ہے اور ترمذی نے بھی روایت کیا ہے اور اوسکا لفظ یہہ ہے کہ جسنے پرورش کی دو لڑکیون کی تو مین اور وہ جنت مین ایسے داخل ہونگے جیسے یہ دونون (سبابہ اور بیچ کی) انگلیان — اور اشارہ کیا اپنی دونون انگلیون کے ساتھ

[۵۳] اس حدیث کو ابن ماجہ نے باسناد صحیح روایت کیا ہے اور ابن حبان نے بھی اور حاکم نے اور حاکم نے کہا کہ صحیح الاسناد ہے

[۵۴] اس حدیث کو بزار نے روایت کیا ہے ۱۲

پ ف ۷

یا تین بہنون یا دو بیٹی یا دو بہنون کا آیا ہے کہ جسنے ان سے اچھا برتاو کیا انکے حق مین خدا سے ڈرا اوسکے لئے جنت ہے ف١ رواه الترمذی واللفظ له ابوداود کا لفظ یہہ ہے فَاَدَّبَهُنَّ وَاَحْسَنَ اِلَيْهِنَّ وَزَوَّجَهُنَّ فَلَهُ الْجَنَّةُ ف٢ وَرَوَاهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي صَحِيْحِهٖ یعنی اونکی تعلیم کی اون سے احسان کیا اونکو بیاہ دیا اب یہہ جنت مین جاوے گا ترمذی کا لفظ اس طرح پر ہے ف٣ لَا يَكُوْنُ لِاَحَدِكُمْ ثَلَاثُ بَنَاتٍ اَوْ ثَلَاثُ اَخَوَاتٍ فَيُحْسِنُ اِلَيْهِنَّ اِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ ابن عباس کی حدیث مین مرفوعاً یون آیا ہے کہ جسکے پاس کوئی انثیٰ ہے اسنے اوسکو زندہ درگور نہ کیا نہ اوسکو حقیر رکہا نہ بیٹے کو اوسپر اختیار کیا تو اللہ تعالے اوسکو بہشت مین داخل کریگا ف٤ رَوَاهُ اَبُوْدَاوٗدَ وَالْحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيْحُ الْاِسْنَادِ لوگ ذکور کو اناث سے زیادہ عزیز رکھتے ہین بیٹیون سے بیٹے زیادہ تر محبوب ہوتے ہین اونکی پرورش کا اہتمام انکی پرورش سے زیادہ ہوتا ہے اسلئے جو کوئی اس باب مین بیٹی کو بیٹے پر مقدم کریگا تو اوسکے لئے وعدہ جنت کا دیا ہے ام سلمہ کہتی ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جسنے خرچ کیا دو دختر یا دو خواہر یا دو رشتہ دار پر پہر اس نفقہ مین امید اجر کی رکہتا ہے یہانتک کہ اللہ تعالی اون دونون کو اپنے فضل سے آسودہ کر دے یا کافی ہو تو وہ دونون اوسکے لئے پردہ ہونگے دوزخ کی آگ سے ف٥ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ حدیث جابر کا لفظ یہہ ہے جسکی تین لڑکیان ہین یہہ اونکو ادب سکہاتا ہے اونپر رحم کرتا ہے اونکا کفیل ہے اوسکے لئے جنت واجب ہوگئی کسی نے کہا بہلا اگر دو ہی لڑکیان ہون فرمایا گو دو ہی ہون بعض لوگون نے سمجہا کہ اگر ایک لڑکی کا سوال کیا جاتا تو ایک کو بھی فرما دیتے ف٦ رَوَاهُ اَحْمَدُ بِاِسْنَادٍ جَيِّدٍ وَالْبَزَّارُ وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الْاَوْسَطِ وَزَادَ وَيُزَوِّجُهُنَّ ابوہریرہ کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جسکی تین بیٹیان ہون وہ اونکی محنت مشقت خوشی ناخوشی پر صبر کرے تو اللہ اوسکو بہشت مین داخل کریگا بسبب اسکے رحم کرنیکے اونپر ایک

ف١ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور لفظ اوسیکا ہے ۱۲

ف٢ اور اس حدیث کو ابن حبان نے بھی اپنی صحیح مین روایت کیا ہے ۱۲

ف٣ نہین ہوتا تم مین سے کسی کو تین بیٹیان یا تین بہن اور احسان کرے ساتھ اون کے مگر داخل ہوگا جنت مین ۱۲

ف٤ اس حدیث کو ابوداود اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے کہا کہ صحیح الاسناد ہے ۱۲

ف٥ اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے

ف٦ اس حدیث کو احمد نے باسناد عمدہ روایت کیا ہے اور بزار نے بھی اور طبرانی نے بھی اپنی کتاب اوسط مین روایت کیا ہے اور زیادہ کیا ہے کہ اور اونکا نکاح بھی کر دے ۱۲

مرد نے کہا بھلا اگر دو ہی ہون فرمایا دو ہی سہی دوسرے آدمی نے کہا اگر ایک ہی ہو فرمایا ایک ہی سہی رَوَاہُ الۡحَاکِمُ وَقَالَ صَحِیۡحُ الۡاِسۡنَادِ الحمد للہ تعالی کہ اس حدیث مین ایک کا بھی ذکر آگیا اللہ تعالے کے احسان کو تو دیکھو کہ ایک دختر کی پرورش پر وعدہ جنت کا فرمایا ہے جس نے دو یا تین یا چار یا زیادہ کو پالا خصوصًا بہن کو یا یتیم کو تو اوسکے اجر کا کیا ٹھکانا ہو گا ؞

فصل اس بیان مین کہ نام اولاد کا اچھا رکھے برا ہو تو بدل دے

ابو الدرداء کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے تم پکارے جاؤگے دن قیامت کے تمہارے اور تمہارے باپون کے نام سے سو اچھے نام رکھو رَوَاہُ اَبُوۡ دَاوٗدَ وَابۡنُ حِبَّانَ فِیۡ صَحِیۡحِہٖ حدیث ابن عمر مین مرفوعًا آیا ہے بہت پیارے نام خدا کو عبد اللہ عبد الرحمن ہین رَوَاہُ مُسۡلِمٌ وَالتِّرۡمِذِیُّ وَاَبُوۡدَاوٗدَ وَابۡنُ مَاجَۃَ ابو وہب جشمی کی حدیث مین یہ ارشاد کیا ہے کہ پیغمبرون کے نام پر نام رکھو بہت سچا نام حارث و ہمام ہے بہت برا نام حرب و مرہ ہے اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے حارث کے معنی کمائی کرنیوالا ہمام کے معنے ارادے والا سب سے بدتر نام ملک الاملاک ہے یعنی شاہنشاہ اسکو شیخین نے ابی ہریرہ سے مرفوعًا روایت کیا ہے مسلم کا لفظ یہ ہے کہ سب سے زیادہ اغیظ واخبث آدمی دن قیامت کے وہ ہوگا جسکو شاہ شاہان کہتے ہین کوئی شاہ نہین مگر اللہ ان حدیثون سے معلوم ہوا کہ جس نام مین غلامی بندگی مملوکی خدا کی نکلی وہ نام اچھا ہوتا ہے یا جو نام سچا ہے وہ بھی اچھا ہے جس نام مین بڑائی شخصیت تعریف فخر دعوی نکلے وہ نہایت ہی ناپاک نکما نام ہے پیغمبرون رسولون سے بڑھ کر کون ہوگا انمین کسی ایک کا نام بھی ایسا نہین ہے جس سے اونکی تعریف توصیف ثابت ہو پھر امت کو یہ منصب کہان سے ملا کہ وہ اپنا یا اپنی

لہ اس حدیث کو حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا کہ صحیح الاسناد ہے ۱۲

لہ اس حدیث کو ابوداؤد و ابن حبان نے اپنی صحیح مین روایت کیا ہے ۱۲

لہ اس حدیث کو مسلم و ترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے ۱۲

اولاد یا اپنی قرابت کا نام ایسا رکہین جس سے بڑائی ثابت ہو یہہ بلا بھی امرا و رؤسا مین سب سے زیادہ ہے انکے نام لقب زندگی مین تو دعوی خدائی کا کرتے ہین مرنے کے بعد گویا قطعی جنتی ہونیکا یقین ہو جاتا ہے کوئی خلد نشین کوئی فردوس منزل کوئی جنت نشین لکہا جاتا ہے ساری امت سے بہتر صحابہ رسول خدا صلعم تھے اونکے مرنے کے بعد بجز رضی اللہ عنہ کے کچھ نہین کہا جاتا یہ دعا ہے کوئی دعوی نہین ہے یعنی اللہ اون سے راضی ہو علما امت کے حق مین رحمہ اللہ کہا جاتا ہے یعنی اللہ اونپر رحم کرے اونکے قصور معاف فرماوے یہہ دنیا کے کتنے بڑائی کے بندے کہان سے ایسے آئے کہ زندگی مین محی الدین نور الدین شاہنشاہ مالک الملک حاکم الحکام ہوئے مرنیکے بعد جنت مین پہنچ گئے ہر مسلمان پر واجب ہے کہ ایسے نام کو بدل ڈالے عائشہ کہتی ہین رسول خدا صلعم برے نام کو بدل دیا کرتے تھے[له] رواہ الترمذی عاصیہ کا نام جمیلہ برہ کا نام زینب عاصی کا نام ہشام مضطجع کا نام منبعث رکہا بلکہ آدمی کا کیا ذکر ہے بری جگہہ کا نام بھی بدل دیتے تھے زمین عفرہ کا نام خضرہ شعب ضلالت کا نام شعب ہدی رکہا بنی الزنیہ کا نام بنی الرشدہ مقرر فرمایا بنی مغویہ کا نام بنی رشدہ رکہا غرضکہ جس نام مین کوئی بڑائی یا برائی یا فال بد نکلتی ہو اوسکو متغیر فرما دیتے اب خلاف اس سنت صحیحہ کے اچھی اچھی تعریف و فخر کے نام تلاش کر کے رکھے جاتے ہین ملوک و سلاطین کے نام اپنے لئے تجویز ہوتے ہین گو نہ وہ لیاقت حاصل ہے نہ وہ دولت و حکومت پیغمبرون و بزرگون کے نام لونڈی غلامون خدم حشم کے لئے مقرر کئے جاتے ہین انا اللہ ٭

فصل بیان مین تادیب تعلیم اولاد کے

جابر بن سمرہ نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے آدمی اپنے بچے کو ادب سکہاوے یہہ اس سے بہتر ہے کہ ایک پنسیری اناج صدقہ کرے[۲له] رواہ الترمذی وقال حدیث حسن غریب ایوب بن موسی نے اپنے باپ سے مرفوعاً یون روایت کیا ہے کہ نہین دیا کسی

[له] اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ۱۲

[۲له] اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ حدیث حسن غریب ہے ۱۲

باپ نے کسی بیٹے کو بہتر اس دینے سے کہ اوسکو اچھا ادب سکھایا رواہ الترمذی وقال
غریب منذری نے کہا یہہ حدیث میرے نزدیک مرسل ہے ابن عباس مرفوعاً کہتے ہین کہ کسی نے اپنی
اولاد سے اچھا ادب دیا انکو رواہ الترمذی یعنی تعلیم اولاد کی واجب ہے اس تعلیم کا اجر
صدقہ دینے سے اولاد کو داد و دہش کرنے سے افضل تر ہے جو تادیب و تعلیم اہل غربت کرتے ہین وہ
امرا نہین کرتے امرا کی اولاد سے اوستاد ڈرتے ہین کسی طرح کی تنبیہ تاکید نہین کر سکتے
اسلیئے اونکو علم بھی نہین آتا کسی نے نہ سنا ہوگا کہ گروہ سلاطین و ملوک و امرا و روسا
مین کوئی شخص بڑا عالم ہوا سارا علم اللہ تعالیٰ نے غربا و رعایا ہی مین رکھا ہے اور جو
اتفاقاً کسی امیر کو علم آگیا ہے تو پھر اوسنے دولت کو دہتا ہی بتائی ہے یہہ اللہ کا فضل ہے
کہ دولت فانی تو امرا کو دی علم باقی غربا کو بخشا پھر قرآن مین فرما دیا هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ
يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ یعنی عالم و جاہل برابر نہین ہو سکتے علماء نے کہا اگر بادشاہون
کو لذت علم کی خبر ہوتی تو یہہ اوسکے چھیننے کے لئے بھی ویسی ہی فوج کشی کرتے جسطرح
کسی کا ملک لینے کے لئے کرتے ہین مگر یہہ اس لذت سے محروم رکھے گئے ہین یہی وجہ ہے کہ جو نفرت
انکو اہل علم سے ہے وہ کسی سے نہین مال میراث فرعون و قارون ہے علم میراث انبیاء علیہم السلام
ہے دولت خدا کے دشمنون کو ملتی ہے علم خدا کے دوستون کو دیا جاتا ہے ریاست کو حاکم
بالادست چھین لیتا ہے علم کو کوئی چھین نہین سکتا دولت خرچ کرنے سے کم ہو جاتی ہے علم
خرچ کرنے سے زیادہ ہو جاتا ہے مال کی حفاظت کرنا پڑتی ہے علم خود عالم کا حافظ ہے مال
کو چور خائن ڈاکو رہزن لیجاتے ہین علم کو کوئی نہین لیجا سکتا مال سبب فسق و فجور و شہوت
کا ہوتا ہے علم باعث تقویٰ و طہارت کا ہوتا ہے اوسکا انجام غالباً جہنم ہے اسکا انجام غالباً
بہشت ہے یہانتک تو ٹھیر چکی ہے کہ اگر کوئی آسودہ بسبب عمل نیک و ترک گناہ کے بخشا جاویگا
گو وہ پیغمبر ہی کیون نہو تب بھی فقرا سے پانسو برس پیچھے بہشت مین جاویگا مگر ہم لوگون
کی کم نصیبی ہے کہ ہم علم پڑھکر دنیا کی طلب مین پھنستے ہین حالانکہ دنیا کی بے وفائی مثل عورت

[illegible] ۱۲

[illegible]

سورہ زمر رکوع ۱
پارہ ۲۳

کی بیوفائی کی معلوم ہے اسیلیئے دنیا کو عورت ٹھہرایا ہے ف

غافل مشو ز عشوہ دنیا کہ این عجوزہ ؛	مکارہ می نشیند ومحتالہ می رود

مسلمان پر واجب ہے کہ اپنی اولاد کو علم حلال وحرام سکہاوے جہانتک ہوسکے عالم بناوے دولت تو جتنی قسمت مین لکھی ہے اوتنی مل ہی جاویگی مگر علم سے محروم رہنا بڑی بدنصیبی ہے ادب سے بے نصیب رہنا بڑی تباہی کی علامت ہے ترت تہذلق علما ف

بادشاہے پسر بمکتب داد	لوح سیمینش در کنار نہاد
بر سر لوح او نبشتہ بزر	جور استاد بہ ز مہر پدر

صد فصل بیان مین کہ اپنا نسب غیر سے ملانا یا کسی اور کا غلام بننا گناہ عظیم ہے

سعد بن ابی وقاص کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جسنے دعوی کیا اپنے باپ کے سوا کسی اور کا اور وہ جانتا ہے کہ وہ اسکا باپ نہین ہے تو جنت اوسپر حرام ہے ف۱ رواہ البخاری ومسلم وابو داود وابن ماجۃ حدیث مرفوع ابی ذر مین یون آیا ہے جو کوئی آدمی دعوی غیر باپ کا کرتا ہے اور وہ جانتا ہے تو کافر ہو جاتا ہے ف۲ رواہ الشیخان حدیث طویل علی مرتضی مین مرفوعاً اس لفظ سے آیا ہے مَنِ ادَّعٰی اِلٰی غَیْرِ اَبِیْہِ اَوِ انْتَمٰی اِلٰی غَیْرِ مَوَالِیْہِ فَعَلَیْہِ لَعْنَۃُ اللّٰہِ وَالْمَلٰٓئِکَۃِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِیْنَ لَا یَقْبَلُ اللّٰہُ مِنْہُ یَوْمَ الْقِیَامَۃِ عَدْلًا وَّلَا صَرْفًا ف۳ رَوَاہُ الْبُخَارِیُّ وَمُسْلِمٌ وَاَبُوْدَاوٗدَ وَالتِّرْمِذِیُّ وَالنَّسَائِیُّ یعنی جسنے غیر کو باپ بنایا یا غیر کا غلام بنا اوسپر خدا فرشتون سارے لوگون کی لعنت ہے اللہ تعالے دن قیامت کے نہ اوسکا فرض قبول کریگا نہ نفل عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے کفر ہے واسطے آدمی کے یہہ بات کہ انکار کرے اپنے نسب کا گو وہ نسب اوسکا باریک ہو یا دعوی کرے ایسے نسب کا جسکو پہچانتا نہین ہے ف۴ رَوَاہُ اَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِیُّ فِی الصَّغِیْرِ

ف۱ اس حدیث کو بخاری ومسلم وابوداود وابن ماجہ نے روایت کی ہے ۱۲

ف۲ اسی حدیث کو بخاری ومسلم نے روایت کیا ہے ۱۲

ف۳ اس حدیث کو بخاری ومسلم وابوداود وترمذی ونسائی نے روایت کیا ہے ۱۲

ف۴ اس حدیث کو احمد وطبرانی نے صغیر مین روایت کیا ہے ۱۲

حدیث ابن عمر مین مرفوعاً آیا ہے جسنے دعوی کیا غیر باپ کا اوسکو جنت کی ہوا بھی نہ لگیگی اگرچہ اوسکی خوشبو ستر برس کی راہ سے آتی ہے رَوَاہُ[۵۱] اَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَۃَ وَرِجَالُھُمَا رِجَالُ الصَّحِیْحِ ابن عباس نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جو مدعی ہوا غیر باپ کا یا غلام بنا غیر آقا کا اوسپر لعنت ہے خدا و فرشتون و سارے آدمیون کی رَوَاہُ[۵۲] اَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَۃَ وَابْنُ حِبَّانَ فِیْ صَحِیْحِہٖ عائشہ کا لفظ یہہ ہے جو غلام بنا غیر مولے کا اوسنے اپنی جگہہ دوزخ مین مقرر کرلی رَوَاہُ ابْنُ حِبَّانَ فِیْ صَحِیْحِہٖ انس کہتے ہین رسول خدا صلعم نے ارشاد کیا ہے مَنِ ادَّعٰی اِلٰی غَیْرِ اَبِیْہِ اَوِ انْتَمٰی اِلٰی غَیْرِ مَوَالِیْہِ فَعَلَیْہِ لَعْنَۃُ اللّٰہِ الْمُتَتَابِعَۃُ اِلٰی یَوْمِ الْقِیَامَۃِ رَوَاہُ[۵۳] اَبُوْ دَاؤدَ یعنی ایسے آدمی پر قیامت تک لگاتار خدا کی پھٹکار رہتی ہے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ مرفوعاً کہتے ہین جسنے دعوی کیا ایسے نسب کا جسکو وہ پہچانتا ہی نہین ہے اوسنے کفر کیا ساتھ اللہ کے یا جسنے انکار کیا نسب کا اگرچہ باریک ہو تو بھی کافر ہوا ساتھ اللہ کے رَوَاہُ[۵۴] الطَّبَرَانِیُّ فِی الْاَوْسَطِ ان حدیثون سے معلوم ہوا کہ بدلنا نسب کا یا وَلا کا حرام ہے اسکی سزا یہہ ہے کہ ایسے شخص پر جنت حرام ہو جاتی ہے یہہ شخص کافر بنجاتا ہے اسپر خدا و ملائکہ وغیرہم کی لعنت پڑتی ہے اسکا فرض و نفل قبول نہین ہوتا یہہ بلا امراء کے گھر بہت ہے بعض دولتمند زبردستی فخر باطل کرنیکیلیے سید بنتے ہین حالانکہ غیر سید ہین بعض اپنی سیادت یون جتاتے ہین کہ ہماری مان سیدتھین یا ننہیال مین کوئی سید گذرا ہے حالانکہ نسب باپ کا ہوتا ہے نہ مان کا مگر وہ بچہ جو زنا یا لعان کا ہو کہ اوسکا نسب وہی اوسکی مان کا نسب ہے اور اگر وہ مان بھی مجہول النسب یا ولد الزنا ہے تو پھر کیا پوچھنا اسیطرح غلام تو کسی کے گھر کے ہین نام کسی اور ہی کا لیتے ہین ملوک و سلاطین و رؤسا کے یہان صدہا عورتین بے نکاحی ہوتی ہین یا نکاح والی مگر بیجا کسبکا جنتی ہین پھر سر پر اوس امیر و رئیس و بادشاہ کے تھپتی ہین وہ بچا انکا بیٹا

---

[۵۱] اس حدیث کو احمد و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہین ۱۲

[۵۲] اس حدیث کو احمد و ابن ماجہ و ابن حبان نے اپنی صحیح مین روایت کیا ہے ۱۲

[۵۳] اس حدیث کو ابو داود نے روایت کیا ہے ۱۲

[۵۴] اس حدیث کو طبرانی نے اوسط مین روایت کیا ہے ۱۲

یا انکی بیٹی ٹھہر جاتا ہے یہہ سراسر کفر ہے موجب لعنت کا ہے پھر وہ اولاد زنا بھی جوان
ہوکر آپکو اوسی فرضی باپ کیطرف منسوب کرلیتی ہے حالانکہ لوگون سے یا گھر والون سے
سن لیا ہے کہ اوسکے نطفے سے نہین ہے والدہ شریفہ نے کسی اور ہی کھیت سے
یہہ تخم حاصل کیا ہے اس حرکت بے برکت سے جتنے لوگ اس کام مین شریک یا ہمزبان
ہوتے ہین سب کے سب ملعون کافر جنت سے محروم ہوجاتے ہین نسب کا بدلنا غالباً
دنیا کمانے کے لیے ہوتا ہے اگر صحیح نسب ظاہر کرتے ہین تو ریاست سے محروم رہتے
ہین یا صلۂ رحم سے مردود ہوتے ہین یا امیرون رئیسون کے گھر ناتا رشتہ بیاہ
منگنی نہین ہوتی اس لالچ سے جھوٹا نسب کہے جاتے ہین اس سے زیادہ یہہ حماقت
ہے کہ بعض سید بھی اپنا نسب چھپاتے ہین کہ شاید اس نام سے بے قدری ہو کوئی
مغل بنتا ہے کوئی پٹھان حرام کے بچے کا نسب وہی ہے جسکا وہ نطفہ ہے کافر کا نطفہ
ہو یا مسلمان کا اگر کسی کی کسی پشت مین کچھہ نقصان نسب کا ہوچکا ہے یعنی آبا
واجداد مین یا امہات مین کوئی حرام زادہ تھا یا کسی کا غلام یا کسی کی لونڈی تھی
گو اب دو چار پانچ چھہ پشت سے وہ خرابی باقی نہین رہی تو بھی اسکو وہی اگلا نسب
بیان کرنا لازم ہے ورنہ کذب لازم آویگا ملعون ٹھہریگا یہی معنی ہین اس حدیث مذکور
کے کفر بامرءٍ تبرءٌ من نسب وان دق وادعاء نسب لا یعرف باریکی نسب کی یہی
ہے کہ جس کسی پشت پیڑہی مین جو نسب تھا اوسکو چھپاکر اب دوسرا نسب فی الحال کا قائم
رکھے جب کسی کا ایک باپ حرامی تھا تو اوسکا نسب وہ نرہا جسکی طرف وہ منسوب ہے اب
اوس حرامی کی اولاد بعد دوچار پشت کے بھی مجہول النسب ہی رہیگی وہ ہرگز شرعاً
اوس خاندان کا نہین ہوسکتا ہے جسکی طرف منسوب ہے اسیطرح حکم اون عورتون کا
ہے جو نطفۂ غیر کو شوہر کے خاندان مین ملا دیتی ہین حدیث مین انپر بھی لعنت آئی ہے
سخت درجہ کی وعید فرمائی ہے ہر مسلمان پر فرض ہے کہ جب تک نسب اپنا یقیناً معلوم

نکلے تب تک نہ سید بنے نہ شیخ نہ اور کوئی اگر معلوم نہو تو سکوت کرے یا جو سُنا آیا ہے کہ فلان کا نطفہ ہے وہی بیان کرے بے دریافت کئے ہوئے اپنا نسب دوسرے کے گلے نہ باندھے پھر جبکہ یہہ بات مقرر ہو چکی ہے کہ مغفرت عمل صالح پر موقوف ہے کوئی کیون نہو کہین ہو کسی نسب کا ہو شریف یا وضیع تو اب بیان کرنے نسب صحیح مین کیا ڈر ہے دنیا کے لوگ اگر یہہ سمجھین گے کہ کمینہ ہے یا حرام زادہ یا دہنا جلاہا گندی کا غذی تو سمجھا کرو اس سمجھنے سے اوسکے آخرت تو نہین بگڑتی نہ خدا کی طرف سے رزق بند ہوتا ہے بہت ہوگا تو یہہ ہوگا کہ جو صحیح النسب شریف الحسب ہین وہ اس سے ناتا رشتہ نکرینگے بلا سے نکرو یہہ اپنے ہمجنسون مین تو بیاہ کر سکتا ہے مگر اس کہنے مین کہ سید سے پٹھان بنگیا یا پٹھان ہوکر سید کہلایا یا پہلے مغل تھا اب شیخ بنا یا مہاجر سے انصاری یا بالعکس اسکے ہوگیا یا نو مسلم تھا اپکو بعد چند پشت کے قریش بتانے لگا یا حرامی ہوکر حلالی کہلانے لگا بالکل ایمان سے باہر ہوجاتا ہے گو دنیا سے لوگ دہوکا کہادین شریف سمجھہ لین جسکو اپنی نجات درکار ہے اوسکو اس سچی ذلت سے کچھہ عار نہین ہے ایمان رہے ذات رہے یا نہ رہے ؎

ذلیل ہمکو سمجھہ لین زبون خیال کرین
اسیطرح سے وہ آئین ہمین نہال کرین

جب سے سلطنت اسلام خاندان قریش سے جاتی رہی اہل علم کی قدر مٹ گئی بندۂ درہم و دنیار رہگئے سلطنت و ریاست و امارت دین ایمان ٹھہر گئی تب سے انتظام حسب و نسب کا خاندان ملوک و سلاطین سے بالکل جاتا رہا بہت جگہہ تو نکاح ہی نہین ہوتا ہے جہان کہین نکاح ہوتا ہے تو وہان اور صدہا سامان بطلان نکاح کے بھی موجود ہوجاتے ہین باوجود نکاح مخفی یا ظاہر کے اکثر زنا ہوا کرتا ہے کبہی کسی فاسق فاجر مسلمان سے کبہی کسی عیسائی ہندو وغیرہ سے کبہی جیسے چوہڑون سے جنکا نہ کچھہ نسب ہے نہ حسب پھر اگر پیٹ رہگیا بچا پیدا ہوا تو گلے شوہر کے بندہ گیا اوسکو بھی چار ناچار

اس تحفۂ عجیب وغریب کا قبول کرنا پڑا خصوصاً اوس صورت مین کہ کوئی دوسرا بچا نہ
اوسکے بھی یہہ ہو کہ اگر ہمارے ہان کوئی نہین ہے تو یہی بی بی صاحبہ کا
تو یہہ فیض ہے اونکے طفیل مین صاحب اولاد تو کہلائے مردانگی تو ظاہر ہو گئی پھر
اوسکو لیکر اپنی جگہہ قائم کر دیا پھر ایسی برکت ہوئی کہ جس پشت مین دیکھو یہی کارروائی
غالباً ہوتی رہتی ہے اول تو خود یہہ جانشین اسطرح کے تہے پھر انکے جانشین کسی
اور ہی کہیت کی مولی ہوئے اونکے بعد جو آئے وہ کسی اور ہی کان کے گوہر شاہوار
تھے مگر اونکی ناک نہ کٹی بلکہ کہین ایسی اولاد عطر مجموعہ بھی ہوتی ہے اگرچہ درحقیقت عطر
فتنہ ہے جب ایک عورت نے چند یارون سے خلوت کی اوس ہنگامے مین حمل رہگیا تو سوا
خدا کے کون جان سکتا ہے کہ یہہ کسکا نطفہ ہے بہت ہوا تو قیافہ سے کسیقدر استدلال
کر سکتا ہے یا عادت وخو ملا کے پہچان سکتا ہے مگر کیا حاصل اولاد تو اوسی نکاحی باپ کی ٹہہر چکی تمام
خلق کا وہی ہوا جو اوسکے مان باپ سے تہا ہان اتنا ضرور ہوتا ہے کہ یہہ نیک بختی ان نسب دانونکی
قیامت کے دن کوئی دوسرا ہی رنگ لاویگی وہان جو جسکے نطفہ سے ہوگا اوسکا حال کہل
پڑیگا یہان تو چند آدمیون مین رسوائی سے بچ گئے تہے وہان ساری مخلوق کے سامنے
قلعی کہل جاویگی پانی کا ہگا مونہہ پر آویگا افسوس ہے کہ خواص وعوام اہل اسلام مجرد
کلمہ پڑہنے پر مطمئن ہو کر بیٹہ رہے ہین یہہ نہین جانتے کہ اگرچہ کلمہ بہشت کی کنجی ہے مگر جس
کنجی مین دندانے نہین ہوتے اوس سے کوئی قفل نہین کہلتا اس کنجی کے دانت یہی
احکام واعمال صالحات ہین موجبات کذب وکفر وہلاک ونار سے بچنا ہے جب کفر کے کام کئے
جہوٹ بولے خدا کو مسلمانون کو دہوکا دیا حرام کاری کو حلال سے بہتر سمجہا جسکا نسب چاہا
لے لیا اچہا ہو یا برا باپ کو چہوڑ کر غیر کے پوت بنگئے دولت آسودگی ناموری حاصل کی تو اب
یہہ مسلمانی کاہے کی ہوئی دہینگا مشتی ہے ہٹ دہرمی ٹہہری لاحول ولا قوۃ الا باللہ ؂

فصل اس بیان مین کہ جسکے تین یا دو یا ایک بچہ مرین اوسکو بہشت ملیگی

انس نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جس مسلمان کے تین بچے نابالغ مرین اللہ اوسکو داخل بہشت کریگا اپنی رحمت و فضل سے رَوَاہُ البُخَارِیُّ وَ مُسْلِمٌ وَ النَّسَائِیُّ وَ ابْنُ مَاجَہ نسائی کی ایک روایت مین یون آیا ہے جسنے صبر کیا تین بچون پر جو اسکی پشت سے نکلے ہین وہ داخل ہوا بہشت مین ایک عورت نے کھڑے ہوکر کہا بھلا اگر دو بچے ہون فرمایا دو ہی سہی عورت نے کہا کاش مین ایک بچے کو بھی پوچھہ لیتی رَوَاہُ ابْنُ حِبَّانَ فِی صَحِیْحِہٖ مُخْتَصِرًا بِلَفْظِ مَنِ احْتَسَبَ ثَلَاثَۃً مِنْ صُلْبِہٖ دَخَلَ الْجَنَّۃَ قید من صلبہ سے معلوم ہوا کہ حرام کے بچے کا یہہ حکم نہین ہے حدیث عتبہ بن عبد السلمی کا لفظ یون ہے جس کسی مسلمان کے تین بچے نابالغ مرجاتے ہین تو وہ آٹھون دروازے بہشت کے آکر اوسکو لے لیوینگے کہ جس دروازے سے اوسکا جی چاہے داخل ہو رَوَاہُ ابْنُ مَاجَہ بِاِسْنَادٍ حَسَنٍ ع در خلد زہر درکہ درآئی خوب ست + اَللّٰہُمَّ ارْزُقْنَا ابی ہریرہ کا لفظ اس طرح پر آیا ہے کہ جس مسلمان کے تین بچے مرے پھر اوسکو آگ نہین چھوتی مگر قسم پورا کرنے کے لیے رَوَاہُ مَالِکٌ وَ الْبُخَارِیُّ وَ مُسْلِمٌ وَ التِّرْمِذِیُّ وَ النَّسَائِیُّ وَ ابْنُ مَاجَہ مسلم کی روایت مین یون آیا ہے کہ رسول خدا صلعم نے انصار کی چند عورتون سے فرمایا تم مین سے جس کسی کے تین بچے مرے پھر اوس نے بامید اجر صبر کیا تو وہ بہشت مین جاویگی ایک عورت نے اون مین سے کہا بھلا اگر دو ہی مرین فرمایا ہان یا دو ہی مرین دوسری روایت اس لفظ سے ہے کہ ایک عورت بچا لیکر آئی حضرت صلعم سے کہا اسکے لئے دعا فرمایئے مین تین بچے دفن کرچکی ہون فرمایا تو نے تین بچے گاڑے ہین کہا ہان فرمایا تو پناہ مین آئی دوزخ کی آگ سے ایک بڑی فصیل مضبوط کے اندر ابو ذر کہتے ہین مینے رسول خدا صلعم کو سنا فرماتے تھے مَا مِنْ مُسْلِمَیْنِ یَمُوْتُ بَیْنَہُمَا ثَلَاثَۃٌ مِّنَ الْوَلَدِ لَمْ یَبْلُغُوا الْحِنْثَ اِلَّا اَدْخَلَہُمَا اللّٰہُ الْجَنَّۃَ بِفَضْلِ رَحْمَتِہٖ اِیَّاہُمْ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح مین امام احمد نے مسند مین حدیث ام انس بن مالک سے روایت کیا ہے نسائی نے

اس حدیث کو بخاری و مسلم و نسائی و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے ۱۲

اس حدیث کو ابن حبان نے اپنی صحیح مین مختصر کرکے اس لفظ (جس نے ثواب چاہا تین مین اپنے بچون سے داخل ہوگا جنت مین) سے روایت کیا ہے ۱۲

اے اللہ ہمکو رزق دے ۱۲

اس حدیث کو مالک و بخاری و مسلم و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے ۱۲

نہین ہین ایسے دو مسلمان سے روایت کہ مرجاوین اونکے تین لڑکے جو بلوغ کو نہ پہنچے ہون مگر داخل کریگا اللہ جنت مین اپنی فضل رحمت سے اونکو ۱۲

ابوہریرہ کی حدیث مین اتنا اور بڑہایا ہے اون سے کہین گے تم جنت مین جاؤ وہ کہین گے جبتک ہم جاوینگے کہ ہمارے باما جالین اوسپر اون سے کہا جاویگا کہ تم اور تمہارے باپ دونون بہشت مین داخل ہو یہہ بات وہین ٹھیک بیٹہتی ہے جہان دونون ماں باپ اس اولاد کے مسلمان ہین یا اولاد بھی حلال کی ہے نہ حرام کی ابو حسان نے ابوہریرہ سے کہا میرے دو بچے مرچکے ہین تم مجہکو کوئی ایسی حدیث نہین سناتے جس سے میرا جی خوش ہو کہا ہان چہوٹے بچے جنت کی چڑیان ہین انمین سے ایک اپنے باپ سے آکر ملیگا یا ماں باپ دونون سے اوسکا دامن یا ہاتہہ پکڑیگا پہر نہ چہوڑیگا یہانتک کہ اللہ اوسکو اور اوسکے باپ کو داخل جنت کرے [1] رَوَاہُ مُسْلِمٌ ابی سعید کہتی ہین ایک عورت آئی اوس نے رسول خدا صلعم سے کہا مرد آپکی حدیثین لیگئے ایک دن ہمارے لئے بھی ایسا مقرر فرمائے جسمین ہمکو وہ سکہاؤ جو خدا نے تمکو سکہایا ہے آپ نے فرمایا فلان فلان دن فلان جگہہ مین تم جمع ہو جایا کرو پہر وہان تشریف لائے تعلیم فرمائی پہر یہہ ارشاد کیا کہ تم مین سے جس کسی عورت کے تین بچے آگے پیچہے ہین وہ اوسکے دن قیامت کے اوٹ ہونگے آگ دوزخ سے ایک بی بی نے کہا اور جو دو ہی بچے ہون فرمایا دو ہی کافی ہین [2] رَوَاہُ الْبُخَارِیُّ وَمُسْلِمٌ وَغَیْرُہُمَا بلکہ حدیث عقبہ بن عامر مین مرفوعا یون آیا ہے کہ جو عورت ثکلی ہوئی تین بچون سے جو اوسکی پشت سے پیدا ہوئے ہین پہر اوسنے امید اجر رکہی خدا سے خدا کی راہ مین تو جنت اوسپر واجب ہوگئی [3] رَوَاہُ اَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِیُّ وَرُوَاتُہٗ ثِقَاتٌ ثکلی اوس عورت کو کہتے ہین جسکا بچا نہ جئے عبدالرحمن بن بشیر نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جسکے تین بچے نابالغ مرگئے وہ آگ مین نہ جاویگا مگر راہ چلتے یعنی فقط پلصراط پر سے گزر کر جاویگا [4] رَوَاہُ الطَّبْرَانِیُّ بِاِسْنَادٍ لَا بَاْسَ بِہٖ وَلَہٗ شَوَاہِدُ کَثِیْرَۃٌ عمرو بن عبسہ مرفوعا کہتے ہین جسکے تین بچے ہوئے اسلام مین پہر جوان ہونے سے پہلے وہ مرگئے اللہ تعالی اپنی رحمت سے اوسکو داخل بہشت کریگا جسنے دو چیزین خرچ کین راہ خدا مین سو جنت کے آٹھہ دروازے ہین جس دروازے سے یہہ چاہیگا اوسی دروازے سے

[1] اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے ۱۲

[2] اس حدیث کو بخاری و مسلم وغیرہما نے روایت کیا ہے ۱۲

[3] اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور راوی اسکے سب معتبر ہین ۱۲

[4] اس حدیث کو طبرانی نے ایسی اسناد سے روایت کیا ہے کہ اوسمین کوئی خوف نہین اور اسکے موافق اور بہت حدیثین بھی ہین ۱۲

اللہ اوسکو بہشت مین لیجاویگا اسکو امام احمد نے باسناد حسن روایت کیا ہی دو چیز سے یہہ مراد ہے کہ جیسے دو پیسے یا دو روٹی یا دو کپڑے یا دو کتابین دین کی راہ خدا مین صرف کین تو اسکا یہہ اجر ہے جو مذکور ہوا اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا ام حبیبہ پاس عائشہ صدیقہ کے بیٹھی تہین رسول خدا صلعم آئے فرمایا جن دو مسلمانون کے تین بچے نابالغ مرگئے اونکو دن قیامت کے لاکر باب جنت پر کہڑا کرکے کہین گے کہ اندر جاؤ وہ کہین گے ہم جب جائین گے کہ ہمارے باوا بہی جاوین اوسپر اون سے یہہ کہا جاویگا اچھا تم بہی جاؤ یہہ تمہارے باوا بہی جاوین رَوَاهُ الطَّبْرَانِیُّ فِی الْکَبِیْرِ بِاِسْنَادٍ حَسَنٍ زہیر بن علقمہ نے کہا ایک انصاری عورت پاس رسول خدا صلعم کے آئی اوسکا ایک بیٹا مرگیا تہا قوم نے اوسکو ملامت کی تہی اوسنے کہا اے رسول خدا جب سے مین مسلمان ہوئی ہون اسکے سوا میرے دو بیٹے اور بہی مرچکے ہین آپنے فرمایا وَاللّٰهِ لَقَدِ احْتَظَرْتِ مِنَ النَّارِ بِحِظَارٍ شَدِیْدٍ رَوَاهُ الطَّبْرَانِیُّ فِی الْکَبِیْرِ بِاِسْنَادٍ صَحِیْحٍ یعنی قسم ہے خدا کی تو ایک بڑے حظیرے مین ہوگئی آگ سے حارث بن اقیش کی حدیث مرفوع مین یون آیا ہے جن دو مسلمانون کے چار بچے مرے اونکو خدا اپنے فضل رحمت سے بہشت مین داخل کریگا ایک شخص نے کہا بہلا تین مرے ہون فرمایا تین ہی سہی کہا دو فرمایا دو کا بہی یہی حکم ہے رَوَاهُ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ الْاِمَامِ اَحْمَدَ فِی زَوَائِدِهٖ وَاَبُوْ یَعْلٰی بِاِسْنَادٍ صَحِیْحٍ وَالْحَاکِمُ وَقَالَ صَحِیْحٌ عَلٰی شَرْطِ مُسْلِمٍ یہہ حدیث کئی طریق کئی لفظ سے مختصر مطول طور پر بروایات ثقات ابی ہریرہ سے نزدیک احمد کے ابی ثعلبہ سے نزدیک طبرانی و احمد کے جابر سے نزدیک احمد و ابن حبان کی صحیح مین آئی ہے اسکے سوا اور بہی بہت احادیث فضائل موت اولاد مغفرت آبا و امہات مین وارد ہوئے ہین منذری نے سب یکجا لکہے ہین ابی موسی اشعری نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جب کسی بندے کا بچا مرجاتا ہے اللہ تعالی فرشتون سے کہتا ہے تمنے بچا میرے بندے کا لے لیا وہ کہتے ہین ہان پہر فرماتا ہے تمنے پہل اوسکے دل کا لیلیا کہتے ہین ہان فرماتا ہے اوسنے

اور اسکے [illegible] کی دے ۱۲

اس حدیث کو طبرانی نے کبیر مین حسن اسناد سے روایت کیا ہے ۱۲

اس حدیث کو طبرانی نے کبیر مین صحیح اسناد سے روایت کیا ہے ۱۲

اس حدیث کو عبد اللہ بن امام احمد نے زوائد مین اور ابو یعلی نے صحیح اسناد سے روایت کیا ہے اور حاکم نے کہا یہہ صحیح ہے شرط مسلم پر ۱۲

کیا کہا یہہ کہتے ہین تیری حمد کی انا للہ پڑہا ارشاد ہوتا ہے اس بندے کے لئے ایک گھر بہشت مین بناؤ اوسکا نام بیت الحمد رکھو [۱] رَوَاہُ التِّرْمِذِیُّ وَابْنُ حِبَّانَ فِیْ صَحِیْحِہٖ وَقَالَ التِّرْمِذِیُّ حَسَنٌ غَرِیْبٌ ۵

فصل اس بیان مین کہ عورت کو اوسکے شوہر پر بہکانا یا غلام کو سید سے بہکانا منع ہے

ابوہریرہ نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے وہ ہم مین سے نہین جو کسی آدمی پر اوسکی جورو یا مملوک کو بہکاوے آمادہ فساد کرے فریب دے [۲] رَوَاہُ اَحْمَدُ بِاِسْنَادٍ صَحِیْحٍ وَاللَّفْظُ لَہٗ وَالْبَزَّارُ وَابْنُ حِبَّانَ فِیْ صَحِیْحِہٖ لفظ ابوہریرہ کا مرفوعًا یون آیا ہے لَیْسَ مِنَّا مَنْ خَبَّبَ امْرَاَۃً عَلٰی زَوْجِہَا اَوْ عَبْدًا عَلٰی سَیِّدِہٖ [۳] رَوَاہُ اَبُوْ دَاؤٗدَ وَھٰذَا اَحَدُ اَلْفَاظِہٖ وَالنَّسَائِیُّ ابن حبان نے یون روایت کیا ہے مَنْ اَفْسَدَ امْرَاَۃً عَلٰی زَوْجِہَا فَلَیْسَ مِنَّا [۴] یعنی جو میان بی بی مین باہم فساد کرا دے لڑائی کہڑی کرے بکہیڑی ڈالے وہ مسلمانی سے باہر ہے اسکو طبرانی نے بہی صغیر و اوسط مین حدیث ابن عمر سے روایت کیا ہے ابو یعلی و طبرانی نے اوسط مین حدیث ابن عباس سے بھی اخراج کیا ہے سارے راوی اسکے ثقہ ہین حدیث جابر مین مرفوعًا آیا ہے ابلیس اپنا تخت پانی پر رکہکر اپنا لشکر بہیجتا ہے بڑا مقرب انمین وہ ہوتا ہے جسکا فتنہ سب سے زیادہ ہے ایک لشکری آتا ہے کہتا ہے مینے یہہ کیا وہ کیا شیطان کہتا ہے تو نے کچھہ بھی نہین کیا پہر ایک اور آتا ہے وہ کہتا ہے مینے اوسکو نہ چھوڑا یہانتک کہ اوسکو اوسکی جورو سے جدا کر دیا ابلیس اوسکو اپنے پاس بٹہاتا ہے کہتا ہے تو بہت اچھا کام کا شخص ہے پہر اوسکو اپنے گلے سے لگاتا ہے [۵] رَوَاہُ مُسْلِمٌ وَغَیْرُہٗ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ میان بی بی مین فساد کرانا لڑائی ڈلوانا شیطان کا کام ہے یہہ عورتین جو کٹناپن کیا کرتی ہین یہہ مرد جو بہڑواپن کیا کرتے ہین طریقہ اسلام سے باہر شیطان کے لشکری پیادے سپاہی ہین قرآن شریف مین بھی ذکر اس فتنے کا آیا ہے یُفَرِّقُوْنَ بِہٖ بَیْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِہٖ [۶] جب تک میان بی بی مین موافقت

---

[۱] اس حدیث کو ترمذی و ابن حبان نے اپنی صحیح مین روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا حسن غریب ہے ۱۲

[۲] اس حدیث کو احمد نے صحیح اسناد سے روایت کیا ہے اور لفظ بھی احمد ہی کا ہے اور بزار و ابن حبان نے بھی اپنی صحیح مین روایت کیا ہے

[۳] وہ ہم مین سے نہین جو کسی عورت کو اوسکے میان پر اور کسی غلام کو اوسکے مالک پر بہکاوے اس حدیث کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے ابوداؤد کے الفاظ مین سے یہ ایک لفظ ہے اور نسائی نے بھی روایت کیا ہے ۱۲

[۴] جو کوئی کسی عورت کو اوسکے شوہر پر خراب کرے تو وہ ہم مین سے نہین ہے ۱۲

[۵] اس حدیث کو مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے ۱۲

[۶] میان بی بی کے درمیان جدائی ڈالتے ہین سورہ بقرہ رکوع ۱۲ پارہ ۱

وآشتی ہے انتظام گھر کا درست ہے جب بگاڑ ہوتا ہے سارا کام خاک مین ملجاتا ہی کچھ نرہے شوہر ہی کو تکلیف نہین ہوتی بی بی کی بھی تباہی ہوجاتی ہی آباد گھر ویرانہ ہوجاتا ہی مگر نسبت مردون کے عورتین جلد تر فریب مین آجاتی ہین جہان دو چار ناپاک نجس عورتون کی صحبت ہوئی لچّیان لقّیان شہدیان جمع ہوگئین اونھون نے کسی کا عشق انکے لیے بیان کیا دو چار فقرے دغا بازی سخن سازی کے بنا کر سنانا شروع کیے بی بی صاحبہ کی عقل جاتی رہی اب یہی داستان سُننے لگین نوجوان عورت ہوئی تو کیا ذکر ہے جو عمر سے ڈہل جاتی ہین مگر مالدار آسودہ حال ہین وہ بھی ایسی باتین سُنکر پھسلنے لگتی ہین + نعوذ باللہ من غضب اللہ له حدیث شریف مین آیا ہے اللہ تعالی دن قیامت کے طرف اوس بوڑہے مرد و بوڑہی عورت کے نظر بھی نکریگا جو زانی و زانیہ ہین آدمکا له قال زنا نہ سہی ایک سے طلاق لیکر دوسرے سے ملتا یہہ کیا اچھا کام ہے آخر بدنامی دنیا رسوائی آخرت تباہی اعمال خرابی موت ہی اسکا انجام ہے ✤

فصل اس بیان مین کہ بے سبب طلاق لینا عورت کا موجب دخول نار ہے

ثوبان نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جس عورت نے طلاق مانگی اپنے شوہر سے بے کسی کھٹکے کے اوسپر جنت کی ہوا حرام ہے رَوَاہُ له اَحْمَدُ وَ اَبُو دَاؤُدَ وَ التِّرْمِذِیُّ وَحَسَّنَہٗ وَ ابْنُ مَاجَۃَ وَالدَّارِمِیُّ وَ ابْنُ حِبَّانَ فِیْ صَحِیْحِہٖ بیہقی نے اس حدیث کے آخر مین یہہ بھی زیادہ کیا ہے کہ خلع کرنے والیان منافقات ہین جو کوئی عورت بے سبب شوہر سے طلاق چاہتی ہے وہ جنت کی ہوا تک نہ پاویگی یا خوشبو تک ابن عمر کی حدیث مین مرفوعا اسطرح آیا ہے کہ حلال کامون مین سب سے زیادہ دشمن کام طرف اللہ کے یہی طلاق ہے اسکو ابو داؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے حدیث مین بھی آیا ہے اَلْمُنْتَزِعَاتُ وَالْمُخْتَلِعَاتُ هُنَّ الْمُنَافِقَاتُ له رَوَاہُ النَّسَائِیُّ عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَۃَ مَرْفُوْعًا یعنی جو عورتین شوہرون سے اپنی جان کو علحدہ

له یعنی اللہ کے ساتھ اوسکے غضب سے پناہ مانگتی ہون ۱۲

له یا جیسا کر کہا ۱۲

له اس حدیث کو احمد و ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و دارمی و ابن حبان نے اپنی صحیح مین روایت کیا ہے اور ترمذی نے حسن کہا ہے ۱۲

له اس حدیث کو نسائی نے ابو ہریرہ سے مرفوعا روایت کیا ہے

رکہتی ہین اون سے کہتی ہین اور وہ عورتین جو خاوندون سے خلع کرتی ہین یہہ سب منافقات ہین معلوم ہوا جو عورت یہہ کہے کہ مجہکو فقط دور سے بات چیت کرنا اپنا دکہانا دیکہنا ہنسی دل لگی کرنا اچہا معلوم ہوتا ہے پاس لیٹنا بیٹہنا اوٹہنا سونا اختلاط کرنا پسند نہین آتا صحبت کا کیا ذکر ہے تو اوسمین ایک شعبہ نفاق کا ہے اوسکے دلمین اور کچہہ ہے زبان پر اور کچہہ ہے حدیث مرفوع معاذ بن جبل مین آیا ہے نہین پیدا کیا اللہ نے کسی چیز کو روے زمین پر دشمن تر طلاق سے رَوَاہُ الدَّارَقُطْنِیّ[ط] غرضکہ شرع شریف مین تو یہہ کچہہ لے دے خلع وطلاق پر آئی ہے یہان اب یہہ کام ہنسی دل لگی رہگیا ہے شوہر سب طرح اچہا ہے مگر بی بی کو اوس سے خلع کرنا یا طلاق لینا بہت ضرور ہے اس لئے کہ آنکہہ کسی دوسرے مردوے سے لگی ہے یا کسی کا پیغام آیا ہے یا کسی نے اپنا عشق ان بی بی صاحبہ سے ظاہر کیا ہے یا خط غلامی لکہدینے کا اقرار ہوگیا ہے یا مالدار گہر کا ہے یا قوت حیوانی زیادہ رکہتا ہے یا اوسکی ماتحتی مین آزادگی تمام حاصل ہوگی شوہر حال بُرا ہے اسلئے کہ خلاف شرع باتون سے منع کرتا ہے یا خود اسکے جلسون مین شریک نہین ہوتا یا ہوتا ہے مگر دل سے راضی نہین ہے یا ہر وقت ٹہٹہے دل لگی نہین کرتا ہے مسخراپن اور لغو و باطل حرکات وسکنات سے بچتا ہے یا بُری صحبت سے روکتا ہے یا اسراف سے بچاتا ہی علی ہذا القیاس اس قسم کے صدہا اغراض نفسانی ہین جنکے سبب سے حاجت خلع وطلاق کی ہوتی ہے مگر یہہ ساری اسباب موجب ہلاکت عورت کے ہین پہر کبہی یہانتک نوبت پہونچتی ہے کہ اگر خوشی سے وہ خلع نہین کرتا ہے یا طلاق نہین دیتا ہے تو بزور حکومت یا بخوف حاکم بالا کارروائی کرائی جاتی ہے اور جو خود ہی حکومت حاصل ہے تو بیچارے شوہر کو بجز اطاعت کے کیا چارہ ہوسکتا ہے پس جس طرح یہہ سب عورتین منافق ہین جنت سے محروم رہین گی اسیطرح بعضے جاہل مرد بیحیا بے غیرت آدمی بہی اپنی ضد پر اڑ جاتے ہین کہ ہم کچہہ ہی ہو ہرگز خلع نکرینگے نہ طلاق دینگے دیکہین ہم سے کون طلاق

[ط] اس حدیث کو دارقطنی نے روایت کیا ہے ۱۲

لیتا ہے کون دلواتا ہے حالانکہ جسکی عورت اسطرح کے مزاج کی ہو اور اوسکے سبب سے اسکے دین وایمان ووضعداری وشرافت مین بٹا لگتا ہو تو ایسی بی بی کو معلق رکھنا ایک دوسرا گناہ مول لینا ہے ایسی عورت کو کبھی دم بھر بھی اپنے پاس نرکھے اگر ذرا بھی حفاظت ایمان کی درکار ہے ورنہ جیسی یہہ بی بی ویسے یہہ میان حرمین شریفین مین عموماً اقوام رذیل مین ہر جگہہ خصوصاً عادات خلع وطلاق کی بہت ہے اسکو فارغخطی کہتے ہین ایک سے مہر لیا اوسکو دھتا بتاہی دوسرے سے آنکھہ لڑائی اوس سے نکاح کیا جب مال نرملا یا طاقت نرہی اوسکو چہوڑ دیا تیسرے پر نظر ڈالی غرضکہ نکاح کیا ہے ایک کہلونا ہے نہ شرم سے غرض نہ شرافت سے مطلب ستی نکالنا کمائی کرنا یاری آشنائی کا مزہ اس پردہ نکاح مین اوٹھانا منظور ہے اسکی سزا اگر محرومی جنت سے نہو تو پھر کیا ہو حدیث ابی موسی مین مرفوعاً یون آیا ہے ہر آنکھہ زانی ہے عورت جب عطر ملکر مجلس مین آئی تو وہ زانیہ ہے رَوَاہُ[1] اَبُو دَاوٗدَ وَالتِّرْمِذِیُّ وَقَالَ حَدِیْثٌ حَسَنٌ صَحِیْحٌ اسکو نسائی ابن خزیمہ ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے مگر اس لفظ سے کہ جو کوئی عورت عطر لگا کر کسی قوم پر گذری کہ وہ اسکی خوشبو پاوین تو وہ زانیہ ہے ہر آنکھہ زنا کرتی ہے وَرَوَاہُ[2] الْحَاکِمُ اَیْضًا وَقَالَ صَحِیْحُ الْاِسْنَادِ مجلس مین عطر لگا کر آنے کا کیا ذکر ہے عورت اگر خوشبو ملکر مسجد مین جاوے تو بھی درست نہین ہے حدیث ابی ہریرہ مین آیا ہے رسولخدا صلعم نے فرمایا ہے نہین قبول کرتا اللہ نماز اوس عورت کی جو نکلی طرف مسجد کے اور خوشبو اوسکی اڑ رہی ہے یہانتک کہ پھر کر نہاوے یعنی نہا دہو کر اوس خوشبو کو دور کر دے اسکو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح مین روایت کیا ہے اسکی سند متصل ہے سب راوی ثقہ ہین اسکو ابی داؤد و ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے دوسری حدیث ابی ہریرہ مین مرفوعاً یون آیا ہے جس عورت نے بخور ملا ہو وہ ہماری ساتھ نماز عشا مین حاضر نہو رَوَاہُ[3] اَبُو دَاوٗدَ وَالنَّسَائِیُّ سو جب مسجد مجلس مین عورت کا عطر ملکر آنا جائز نہوا تو

---

[1] اس حدیث کو ابوداؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے حدیث حسن صحیح ہے ۱۲

[2] اس حدیث کو حاکم نے بھی روایت کیا ہے اور کہا صحیح الاسناد ہے ۱۲

[3] اس حدیث کو ابوداؤد و نسائی نے روایت کیا ہے ۱۲

دربار بازار عام محفلون مین اسطرح معطر ہو کر آنا اور زیادہ تر معصیت ہوگا اس کام تو
ایمان سے بہت بعید ہے

صـ فصل اس بیان مین کہ ظاہر کرنا اپنی راز کا میان بی بی دونون کو نہین درست ہے

ابوسعید کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے بہت بُرا آدمی نزدیک خدا کے درجہ مین دن
قیامت کے وہ شخص ہے کہ جو اپنی عورت کے پاس پہنچا یا اوسکی عورت اسکے نزدیک آئی
پھر ایک دوسرے کے بھید کہولنے لگا ف۱ رواہ مسلم و ابو داؤد و غیرہما اسماء بنت
یزید نے کہا مین پاس رسول خدا صلعم کے تھی کچھہ مرد عورت بھی وہان بیٹھے تھے فرمایا شاید
کوئی آدمی ذکر کرتا ہے اوس کام کا جو اوس نے اپنی جورو سے کیا ہے یا عورت بیان کرتی ہے
وہ بات جو اوسنے اپنے شوہر سے کی ہے لوگ چپ ہوگئے مینے کہا ہان رسول خدا یہہ مرد
عورت ایسا کیا کرتے ہین فرمایا تم ایسا نکرو اسکی مثال یہہ ہے کہ جیسے ایک شیطان ایک شیطانی
سے ملا اوسکو داب بیٹھا اور لوگ دیکھہ رہے ہین ف۲ رواہ احمد من روایۃ شہر بن حوشب
ایسے مرد عورت کو جو حال جماع وقاع مباشرت صحبت کا غیرون سے بیان کرے شیطان
و شیطانی فرمایا ہے جاہل لوگ یہہ کام بہت کرتے ہین بلکہ بعض بیحیا بےغیرت اپنی قوت باہ
پر فخر کرتے ہین عورت عورت سے حال شوہر کی صحبت کا بیان کرتی ہے کہ وہ اس طرح ملتا
ہے فلان فلان حرکت کرتا ہے ایک مرد کی دو عورتین ہوتی ہین تو وہ ایک جورو کا حال دوسری
جورو سے کہتا ہے کہ تم مین یہہ بات ہے اوسمین یہہ بات ہے اوسکی ادا عشوہ و ناز
نخرے کا حال ظاہر کرتا ہے اوسکے محاسن معائب زبان پر لاتا ہے سو یہہ حرکت شیطانی
ہے نہایت بےحیائی کا کام ہے اسلام سے اسکو کچھہ بھی علاقہ نہین عیاش مرد جو مبتلائے دلبران
بازاری ہوتے ہین وہ بھی اپنے یارون سے حال کسبیون کا کہا کرتے ہین کہ فلان کسبی
طریقہ صحبت مین اچھی ہے فلان بُری ہے ف۳ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰہِ ابی سعید خدری نے رسول خدا

ف۱ اس حدیث کو مسلم و ابوداود وغیرہما نے روایت کیا ہے ۱۲

ف۲ اس حدیث کو احمد نے شہر بن حوشب کی روایت سے روایت کیا ہے ۱۲

ف۳ نہین ہے (گناہون سے) پھرنا اور نہین ہے (عبادت پر) قوت مگر اللہ کی مدد سے ۱۲

صلعم سے روایت کیا ہے کہ آپنے فرمایا لگتا ہے کہ کوئی تم مین اپنی بی بی سے خلوت کرے دروازہ بند کرکے پردہ چھوڑے پھر اپنا کام پورا کرے پھر باہر نکلکر اپنے یارون سے سارا حال کہے اسیطرح شاید کوئی عورت بھی تم مین سے دروازہ بند کرکے پردہ چھوڑکر اپنی حاجت پوری کرتی ہے پھر اپنی گیون سے نکلکر سب ذکر کرتی ہے ایک عورت نے کہا قسم ہے خدا کی اے رسول خدا یہہ عورتین یہہ مرد اسطرح کیا کرتی ہین فرمایا ہرگز نہ کیا کرو یہہ تو ایسا ہے جیسے کوئی شیطان کسی شیطانی سے بر سر راہ قضاے حاجت کرکے واپس پھرے اور اوسکو وہین چھوڑ جاوے [1] رَوَاہُ الْبَزَّارُ منذری نے کہا اس حدیث کی شواہد ہین جو اسکی تقویت کرتے ہین یہہ حدیث نزدیک ابی داؤد کے بھی مطولاً آئی ہے دوسری روایت ابی سعید مین یون آیا ہے کہ سباع حرام ہے ابن لہیعہ نے کہا مراد سباع سے وہ شخص ہے جو جماع پر فخر کرتا ہے [2] رَوَاہُ اَحْمَدُ وَ اَبُوْ یَعْلیٰ وَ الْبَیْہَقِیُّ اس لفظ کو شین سین دونون طرح پر نقل کیا ہے یہہ فخر اسلیے کیا جاتا ہے کہ عورتین حال قوت باہ کا سنکر اسکی طرف جھکین + زن نہ بخت میخواہد نہ تخت سخت می خواہد + اس دھوکے مین بھی بہت عورتین پھسکر آخر کو پشیمان ہوتی ہین اسواسطے رسول خدا صلعم نے اس طرح کی شخصیت وفخر سے منع کیا ہے کیونکہ اسکا انجام فحش وزنا ہوتا ہے جابر بن عبد اللہ کہتے ہین رسولخدا صلعم نے فرمایا ہے مجلسین امانت ہوتی ہین یعنی جو بات کسی محفل مجلس مین سنے اوسکو امانت رکھے کسی سے ذکر اوسکا نکرے مگر تین مجلسین ایک مجلس خونریزی کی دوسری مجلس فرج حرام کی تیسری مجلس کسی کے مال کو ناحق لینے کی [3] رَوَاہُ اَبُوْ دَاؤُدَ یعنی اگر کسی مجلس مین کسی کے قتل کرنے یا کسی سے حرام وزنا کرنے کی یا کسی کے مال چھین لینے کی گفتگو ہو تو داخل امانت نہین ہے اسکو ذکر کردے تاکہ اس فتنے سے نجات ملے اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی کی بی بی ارادہ فاسد رکھتی ہو یا کوئی اوسکو بہکاتا ہو مرد ہو خواہ عورت تو جسکو یہہ بات معلوم ہو یا اپنے کان سے سنے تو اوسکے شوہر کو خبر کردے شاید وہ عورت اس

[1] اس حدیث کو بزار نے روایت کیا ۱۲ منہ

[2] اس حدیث کو احمد و ابو یعلیٰ و بیہقی نے روایت کیا ۱۲ منہ

[3] اس حدیث کو ابو داؤد و منذری نے روایت کیا ۱۲ منہ

افشاء راز کے سبب سے اوس گناہ سے بچ جاوے ہان اگر یہہ ذکر بطور تہمت کیا ہے تو عاصی ہوگا لائق حد قذف ٹھہریگا ۞

فصل اس بیان مین کہ ولی کا نکاح مین اعتبار ہے

ابوہریرہ کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے کہ ایّم یعنی بیوہ بیاہی عورت سے زبانی گفتگو کرلین تب نکاح کیا جاوے کواری سے اجازت لے لین اوسکی اجازت یہی خاموشی ہی متفق[۱ه] علیہ ابن عباس کا لفظ یہہ ہے کہ ایّم اپنے نفس کی زیادہ تر مستحق ہے ولی سے یعنی اگر ولی کسی سے زبردستی نکاح کرنا چاہے تو اوسکو اختیار رہے چاہے کرے یا نکرے خنساء بنت خذام نے کہا کہ اوسکو اوسکے باپ نے بیاہ دیا اور وہ ثیب تھی یہہ ناخوش ہوکر نزدیک رسول خدا صلعم کے آئی آپنے اوسکا نکاح رد کردیا[۲ه] رواہ البخاری روایت ابن ماجہ کا لفظ یون ہے کہ نکاح اوسکے باپ کا پھیر دیا **فائدہ** حدیث ابی موسی مین مرفوعاً آیا ہے نہین ہوتا نکاح مگر ولی سے اسکو احمد و ترمذی وابی داؤد و ابن ماجہ و دارمی نے روایت کیا ہے عائشہ نے اتنا اور زیادہ کیا کہ جس کسی عورت نے نکاح اپنا بغیر اذن ولی کے کیا اوسکا نکاح باطل ہے یہہ لفظ تین بار فرمایا اگر شوہر اوسپر بعد اس نکاح کے داخل ہوا ہے تو اوسکو مہر ملیگا عوض حلال ہونے شرمگاہ کو اگر جھگڑا ہوگا تو پادشاہ ولی ہے اوسکا جسکا کوئی ولی نہین ہے اسکو بھی احمد و ترمذی وابوداؤد و ابن ماجہ و دارمی نے روایت کیا ہے ابن عباس نے کہا ایک کواری لڑکی نزدیک رسول خدا صلعم کے آئی کہا اوسکے باپ نے اوسکا بیاہ کردیا ہے اور وہ اوس بیاہ سے ناخوش ہے رسول خدا نے اوس لڑکی کو اختیار دیدیا یعنی چاہے اوس نکاح کو قائم رکھے یا نرکھے[۳ه] رواہ ابوداؤد حدیث ابی ہریرہ مین مرفوعاً یہہ بھی آیا ہے کہ ایک عورت دوسری عورت کا نکاح نکرا دے یعنی اپنی ولایت سے نہ اپنا نکاح آپ کرے زانیہ وہی

[۱ه] اس حدیث کو بخاری ومسلم نے روایت کیا ہے ۱۲

[۲ه] اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے ۱۲

[۳ه] اس حدیث کو ابوداود نے روایت کیا ہے ۱۲

عورت ہے جو اپنا نکاح آپ کرلی ہے رَوَاہُ ابْنُ مَاجَةَ[۱] ابو سعید وابن عباس کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جسکے بچّا پیدا ہوا وسکا اچہا نام رکہے جب بالغ ہو اوسکو بیاہ دے اگر وہ بالغ ہو گیا اور اوسکا بیاہ نہ کیا پہر اوس سے کوئی گناہ ہوا یہہ گناہ اوسکا اوسکے باپ پر ہے رَوَاہُ الْبَیْهَقِیُّ فِیْ شُعَبِ الْاِیْمَانِ[۲] حدیث عمر بن خطاب وانس بن مالک کا لفظ یہہ ہے کہ توریت مین لکہا ہے جسکی بیٹی بارہ برس کی ہو گئی اسنے اوسکا بیاہ نہ کیا اوس سے کوئی گناہ ہوا تو یہہ گناہ اسکے سر پر ہے اسکو بہی بیہقی نے ذکر کیا ہے معلوم ہوا کہ جو گناہ لڑکا لڑکی سے بعد بلوغ کے ہوتا ہے اوسکا وبال باپ پر پڑتا ہے وہ معذور رہے گناہ سے مراد جماع ہے کواری مرد عورت کی سزا زنا پر اسّی درّے ہین بیاہی کی سزا رجم ہے **فائدہ** عقبہ بن عامر نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے احق شروط جسکو تم وفا کرو وہ شرط ہے جس سے تمنے فروج کو حلال کیا ہے مُتَّفَقٌ عَلَیْهِ مراد اس شرط سے یا تو مہر ہے یا ساری وہ شرطین ہین جنکی ترغیب دیکر بیاہ کیا ہے یا ساری وہ باتین ہین جن باتون کی عورت بمقتضاے زوجیت مستحق ہے گویا یہہ باتین مثل شرط کے ہین ہان وہ شرط جو خلاف شرع ہے اوسکا وفا کرنا لازم نہین ہے جسطرح مثلاً یہہ شرط کہ دوسرا نکاح نکرونگا پہر اگر ضرورت ہو تو نکاح کر سکتا ہے یہہ حدیث کہ نکاح کا اعلان کرو نکاح مسجدون مین پڑہا دف بجاؤ ضعیف ہے اسکو ترمذی نے غریب کہا ہے عائشہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے مسجد مین نکاح کرنا درست ہے اسلئے کہ نکاح عبادت ہے عبادت کے لئے خانہ خدا بہتر ہے مگر گھر مین بہی نکاح صحیح ہوتا ہے دف کا بجانا واسطے اعلان کے ہے نہ واسطے رونق ولہو ولعب کے اسلئے حدیث محمد بن حاطب مین مرفوعاً آیا ہے کہ فصل درمیان حلال وحرام کے آواز دف ہے نکاح مین رَوَاہُ اَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِیُّ وَالنَّسَائِیُّ وَابْنُ مَاجَةَ[۳] مگر جب اعلان کسی دوسری طرح سے ہو سکے تو پہر کچہ ضرورت دف وغیرہ کی نہین ہے نکاح مین ناچ گانا بجانا بالکل حرام ہے رسوم کفر بدعت کا ادا کرنا اور بہی بدتر ہے سرے سے نکاح ہی نہین

---

[۱] اس حدیث کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے ۱۲

[۲] اس حدیث کو بیہقی نے شعب الایمان مین روایت کیا ہے ۱۲

[۳] اس حدیث کو احمد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے ۱۲

ہوتا فساق فجار سے رشتہ کرنا بھی برا ہے عورت کی پہوپہی خالہ سے نکاح کرنا منع ہے جو رشتہ نسب سے حرام ہے وہی بعینہ رضاع سے بھی حرام ہوتا ہے اسکو بخاری نے عائشہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے **فائدہ** براء بن عازب نے کہا میرے ماموں ابو بردہ بن نیار نشان لئے ہوئے جاتے تھے مینے کہا کہان جاتے ہو کہا مجھکو رسول خدا صلعم نے طرف ایک آدمی کے بھیجا ہے جسنے اپنے باپ کی بی بی سے نکاح کیا ہے کہ مین اوسکا سر کاٹ لاؤن [1] رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَاَبُوْدَاؤُدَ لنسائی وابن ماجہ ودارمی کا لفظ یہہ ہے مجھکو حکم دیا ہے کہ مین اوسکی گردن ماردون مال چھین لون مگر اس روایت مین بجاے ماموں کے چچا آیا ہے معلوم ہوا کہ جو عورت جس مرد پر حرام ہے جیسے سوتیلی مان حقیقی بہن بیٹے کی بی بی جو کوئی ایسی عورت سے نکاح کرے وہ واجب القتل ہے پھر بھلا جو کوئی انسے زنا کرے کہو اوسکا کیا حال ہوگا صورت حلال پر تو یہہ تشدد ہے حرام کا خدا حافظ امراء و روساء اس بلا مین زیادہ تر مبتلا رہتے ہین اَللّٰهُمَّ احْفَظْنَا [2] **فائدہ** رضاعت کا حق حدیث حجاج اسلمی مین مرفوعاً اسیقدر آیا ہے کہ ایک غلام یا ایک لونڈی مرضعہ کو دیدے [3] رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَاَبُوْدَاؤُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ امراء جو اپنے مرضعہ کا اوسکی اولاد کا حق سب سے زیادہ سمجھہ کر بہت کچھہ لیتے دیتے رہتے ہین یہہ محض فضول ہے لونڈی غلام نہ دیسکے تو اوسکی قیمت دیدے حق رضاعت ادا ہوگیا **فائدہ** ابن عمر نے کہا غیلان بن سلمہ ثقفی مسلمان ہوگئے انکے پاس دس بی بیان تھین وہ سب بھی اسلام لے آئین آنحضرت صلعم نے فرمایا چار کو رکھہ لے باقیون کو چھوڑ دے اسکو احمد و ترمذی و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے دوسری حدیث نوفل بن معاویہ مین یون ہے کہ مین مسلمان ہوا میرے نیچے پانچ عورتین تھین مینے رسول خدا صلعم سے پوچھا فرمایا ایک کو چھوڑ دے چار کو روک رکھہ [4] رَوَاهُ فِيْ شَرْحِ السُّنَّةِ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چار عورتون سے زیادہ کا نکاح مین جمع کرنا درست نہین ہے گو یہہ دونون حدیثین ضعیف ہی کیون نہ ہون مگر جمہور

---

[1] اس حدیث کو ترمذی وابوداؤد نے روایت کیا ہے ۱۲

[2] ای اللہ تو بچا ہمکو ۱۲

[3] اس حدیث کو ترمذی وابوداؤد ونسائی ودارمی نے روایت کیا ہے ۱۲

[4] اس حدیث کو شرح سنة مین روایت کیا ہے ۱۲

امت اسلامیہ نے اسپر عمل کیا ہے اسلئے احتیاط اسی بات مین ہے قرآن شریف سے گو ممانعت چار سے زیادہ کی نہین نکلتی لکن ان حدیثون سے ممانعت نکلتی ہی **فائدہ** فیروز دیلمی نے کہا ای رسول خدا مین مسلمان ہوا ہون میرے نیچے دو بہنین ہین فرمایا جسکو تو چاہے اوسکو اختیار کرلے رَوَاہُ التِّرْمِذِیُّ وَاَبُوْدَاؤُدَ وَابْنُ مَاجَۃَ مسلمانون مین اب بھی ایسے احمق جاہل ہوتے ہین جو دو دو تین تین اخوات جمع کرلیتے ہین یا اپنی ہی حقیقی بہن سے مبتلا ہوجاتے ہین قریب ہے کہ آسمان ٹوٹ پڑے زمین پہٹ جاے عمرو بن شعیب سے عن ابیہ عن جدہ نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جس مرد نے نکاح کیا ایک عورت سے پہر داخل ہوا ساتھ اوسکے تو نہین حلال ہے اوسکو یہہ بات کہ پہر نکاح کرے اوسکی بیٹی سے ہان اگر دخول نہین کیا ہے تو اوسکی بیٹی سے نکاح کرسکتا ہے اسی طرح جس مرد نے نکاح کیا ایک عورت سے تو پہر اوسکو نکاح کرنا اوسکی مان سے حلال نہین ہی خواہ دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو رَوَاہُ التِّرْمِذِیُّ یہہ حدیث گو ضعیف ہی مگر عمل اسپر جاری ہی کیونکہ اسکے شواہد موجود ہین حنفیہ کا یہہ کہنا کہ مجرد خلوت و مساس سے حرمت آجاتی ہے ٹھیک نہین ہزار پردے چہوڑ کر خلوت کیون نہو جب تک دخول نہین ہوا ہے حرمت نہین آتی **فائدہ** ابن عباس نے کہا حضرت صلعم کو وحی آئی نِسَآءُکُمْ حَرْثٌ لَّکُمْ فَاْتُوْا حَرْثَکُمْ اَنّٰی شِئْتُمْ عورتین تمہاری کہیتی ہین تم آؤ پاس انکے جسطرح سے چاہو آگے پیچہے سے مگر دبر و حیض سے بچو رَوَاہُ التِّرْمِذِیُّ یعنی اوٹہا کر بیٹہا کر لٹا کر اوندہے سیدہے سامنے سے پشت کیطرف سے جسطرح چاہے صحبت کرے مہاجرین اسیطرح کیا کرتے تھے سخت لٹا کر بتاتے تھے انصار فقط ایک ہی کروٹ سے ملتے تہے رسول خدا صلعم نے مہاجرین کے فعل پر کچھ انکار نفرمایا مگر دبر سے حیض نفاس سے بچنے کو فرمایا جو شخص عورت کے دبر مین صحبت کرتا ہے اوسکو ملعون کہا ہے رَوَاہُ اَحْمَدُ وَاَبُوْدَاؤُدَ عَنْ اَبِیْ ھُرَیْرَۃَ **فائدہ** ابن عباس نے کہا بریرہ کا خاوند ایک کالا غلام تہا اوسکو مغیث کہتے تہے مین گویا دیکھتا ہون کہ وہ

---

۵۱ اس حدیث کو ترمذی و ابو داؤد وابن ماجہ نے روایت کیا ہے ۱۲

۵۲ اس حدیث کو ترمذی نے روایت

۵۳ سپارہ ۲ ۱۲ سورہ بقرہ ع ۲۸ پارہ ۲

۵۴ اس حدیث کو ترمذی نے روایت

۵۵ سپارہ ۵ ۱۲ اس حدیث کو احمد و ابو داؤد نے ابوہریرہ سے روایت کیا ہے ۱۲

اور اسکے پیچھے گلی کوچون مین پڑا پھرتا ہے روتا ہے آنسو ڈاڑھی پر بہتے ہین رسول خدا نے فرمایا
ای عباس تمکو تعجب نہین آتا مغیث کی محبت بریرہ کے بغض سے پھر بریرہ سے کہا کاش تو اس سے
رجعت کرلے اوس نے کہا اگر آپ حکم کرتے ہین تو خیر فرمایا مین فقط سفارش کرتا ہون کہا مجھکو
اسکی حاجت نہین ہے رواہ البخاری اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کبھی کوئی شوہر کسی عورت
کو ناپسند آتا ہے گو وہ عورت اوس شوہر کو ناپسند نہو بلکہ یہہ اوسکو چاہتا ہو پھر جبکہ کسی عورت
عورت کا ایسا شوہر ہو کہ وہ اسکو چاہے بھی نہین بلکہ اولٹا اوس بی بی کو ستا دے تو اوس
وہ عورت اوسکی جدائی مین بے شبہہ معذور ہو سکتی ہے ؀

اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے ۱۲

فصل بیان مین مہر کے

مسلم نے ابو ہریرہ سے مرفوعًا روایت کیا ہے کہ ایک آدمی نے ایک انصاری عورت سے
نکاح کیا تھا رسول خدا صلعم نے پوچھا کتنے مہر پر بیاہ کیا اوس نے کہا چار اوقیہ پر فرمایا
چار اوقیہ پر تم لوگ تو گویا اس پہاڑ سے چاندی کھود لیتے ہو یہہ بطریق انکار فرمایا چار
اوقیہ مہر کو گران سمجھا چار اوقیہ کے ایک سو ساٹھہ درہم ہوتے ہین معلوم ہوا کہ آدمی
اپنے مقدور سے زیادہ مہر نہ باندھے اسیلیے حضرت نے اوس پر عتاب کیا مضمون
احادیث مہر سے ثابت ہوتا ہے کہ کم سے کم مہر یہہ ہے کہ ایک لوہے کی انگوٹھی پر یا قرآن
شریف کے سکھانے پر نکاح ہو سکتا ہے یہہ مضمون حدیث متفق علیہ مین بروایت سہل بن
سعد مرفوعًا آیا ہے حضرت صلعم کی بی بیون کا مہر ساڑہے بارہ اوقیہ تھا ایک اوقیہ چالیس
درہم کا ہوتا ہے یہہ سب پانسو درہم ہوئے اسکو مسلم نے عائشہ سے روایت کیا ہے بلکہ
حدیث عمر بن خطاب مین یہہ بھی آیا ہے کہ آپکی بی بیو بیٹیون کا مہر بارہ اوقیہ سے زیادہ
نتھا اسکو احمد و دارمی و اہل سنن نے روایت کیا ہے یا تو عمر نے کسر کو اس جگہہ چھوڑ دیا ہے
یا موافق اپنے علم کے کہا ہے جابر کی حدیث مین یون فرمایا ہے جسنے اپنی بی بی کے مہر مین

دو لپ بھر کر ستو دے یا کھجور دی اوسنے بی بی کو اپنے اوپر حلال کر لیا اسکو ابو داود نے
روایت کیا ہے ایک عورت بنی فزارہ کی تھی اوسکا نکاح دو نعلین پر کر دیا تھا رواہ الترمذی
ام حبیبہ کا بیاہ نجاشی نے کیکے اپنے پاس سے چار ہزار درہم دیکے پاس رسول خدا صلعم
کے بھیجدیا تھا اسکو ابو داؤد و نسائی نے خود ام حبیبہ سے روایت کیا ہے یہہ مہر کچھہ
رسول خدا صلعم نے مقرر نہین فرمایا تھا اتنا ضرور ہے کہ اس مہر کو برقرار رکھا اوسپر انکار
نہین فرمایا اس سے جواز زیادت مہر کا ازواج و بنات نبوی سے معلوم ہوا مگر نہ اتنا گران
مہر جو مقدرت و حیثیت زوج سے کہین بڑھکر ہو یا سارا مال شوہر کا مستغرق مہر ہو کر وہ مفلس
قلاش تہیدست فاقہ مست رہ جاوے بلکہ زیادہ سے زیادہ چار ہزار درہم کافی ہین امرا
و روسا جو لاکھون کروڑون ہزارون کا مہر باندھتے ہین گو بکراہت جائز ہو مگر خالی
مخالفت سنت و بے برکتی سے نہین ہے ایسے مہر کا منظور کرنیوالا کسی طرح مواخذہ دنیا
و عذاب آخرت سے نجات نہین پا سکتا کیونکہ دینے کا تو مقدور ہوتا ہی نہین ہے معافی
اختیار مین نہین ہے معاف نہوا اور مر گئے تو سر پر قرض رہا قرض وہ بلا ہے جسکا مواخذہ
شہید سے بھی ہوتا ہے پھر میان سے عوض بی بی کے کیون نہوگا حالانکہ یہہ قرض سب
قرضون پر مقدم ہے ترکہ سے پہلے یہی قرض ادا کرنا چاہیے اسیلئے اور حدیثون مین
گرانی مہر سے منع فرمایا ہے کیونکہ اسمین مسلمان کی ہلاکت ہے ✦

فصل بیان مین ولیمہ کے

زیادہ ولیمہ نکرے تو ایک بکری ہی سہی رسول خدا صلعم نے عبدالرحمن بن عوف سے فرمایا تھا
اَوْلِمْ وَلَوْ بِشَاةٍ یہہ حدیث متفق علیہ ہے خود بھی ولیمہ زینب مین ایک ہی بکری کی تھی
ایسا ولیمہ کسی بی بی کا نہین کیا لوگون کو گوشت روٹی کھلایا یہہ حدیث بھی متفق علیہ
ہے صفیہ کے ولیمہ مین فقط حیس یعنی مالیدہ کھلا دیا اسکو بخاری نے روایت کیا ہے

یعنی جوتیون کا جوڑا ۱۲

اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے ۱۲

ولیمہ کا کھانا کر اگرچہ ایک بکری کا ہو ۱۲

بعض بی بیون کے ولیمہ مین فقط دو سیر جو صرف کیے بعضی نے کہا یہہ شاید ام سلمہ تہین
غرضکہ سنت صحیحہ سے دو ہی کہانے ثابت ہین ایک ولیمہ دوسرے طعام عقیقہ اسکے سوا
کسی تقریب مین کوئی طعام ثابت نہین ہے گو دعوت ضیافت کرنے سے منع نہین کیا ہی
مگر اکثر دعوت زمانہ نبوت مین یون ہوتی تہی کہ غربا اہل سلام جنکو طعام نہ ملتا صحابہ اونکو
دعوت کرکے گہر لیجاتے جو میسر ہوتا وہ کہلا دیتے یا کوئی مہمان آتا اوسکو کہانا کہلاتے یہہ
ڈہونگ کہانے پینے کا کہ ذرا ذرا سی بات پر سیکڑون ہزارون آسودہ لوگون کو اپنی
اولاد کی تقریب مین مہینون تک کہانا کہلایا جاتا ہے کہانے کے ساتھ برتن بہی عنایت
ہوتے ہین بالکل خلاف سنت ہے نری ریا ہے اسراف ہے بلکہ کہانے والے برتن لینے
والے اچہے رہتے ہین گو آسودہ حال ہی کیون نہون اسلیئے کہ بیہ طعام یہہ مال اونکو
بے سوال وطلب ملتا ہے خرابی اوسکی ہے جسنے اتنا مال صرف کیا امرا ورؤسا کے
ولیمہ مین ساری شہر کے ہندو مسلمان عیسائی شریک ہوتے ہین کہو ہندو وغیرہ کو طعام
ولیمہ کہلانا کیونکر درست ہوا حدیث ابن عباس مین آیا ہے کہ رسول خدا صلعم نے منع فرمایا ہے
کہانے سے طعام متفخرین کے ۵ رَوَاہُ اَبُو دَاؤُدَ یہہ حدیث مرسل ہے اس سے یہہ معلوم
ہوا کہ جو شخص بڑائی مارنے کیلئے کہانا کہلاوے ناموری چاہے شہرت سخاوت کا قصد
کرے اوسکا کہانا نہ کہاوے امرا ورؤسا کا طعام اطعام غالبا ایسے خیالات سے ہرگز
خالی نہین ہوتا گو اپنے مونہہ سے سو بار کیون نہ کہین کہ ہم ثواب کے لئے یہہ کام کرتے
ہین تم اگر ثواب کیواسطے کرتے ہو تو جو شکل ثواب کی خدا یا رسول نے فرمائی ہے اوسی
طرح کرو کیا رسول خدا صلعم اس طرح کی دہوم دہام نکر سکتے تہے یا اونکو اور صحابہ کو
مقدور اس خرچ کرنے کا نہ تہا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی تونگری تو مشہور ہے مگر
اونہون نے اپنے زمانہ خلافت مین بہی ایسے کام نہین کیئے نہ کسی اور خلیفہ نے بلکہ
انکا روپیہ راہ خدا مین اوس جگہہ صرف ہوتا تہا جہان حکم خدا اور رسول ہے اوسطرح

۵ اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے ۱۲

پر صرف ہوتا تھا جسطرح کا ارشاد ہوا ہے نہ موافق جی کی خواہش کے بلکہ اکثر امراء کا مقصود قطع نظر ناموری و شہرت و تعریف کے یہہ ہوتا ہے کہ جسن بچہ یا عزیز یا قریب ہم یہہ صرف کرتے ہین اوسکو کسی کی نظر نہ لگے اوسکو سب دعا دیا کرین یہہ تندرست رہے سو یہہ خیال اور بھی زیادہ باطل ہے وہ روپیہ سارے مسلمانون کا حق تہا وہ تو محروم رہے چند ملازم آسودہ لوگ اوسکو لیگئے بے محل صرف ہوا ہم یہہ نہین کہتے کہ تم کوڑی صرف نکرو کسیکو نہ و ہان یہہ کرو کہ جسن جگہہ جسطرح خرچ کرنا چاہیئے وہان صرف کرو ننگے بھوکون کو کہلاؤ پہناؤ جسکا رزق بیت المال مین جتنا واجب ہے اوسکو بقدر کفاف دو دیکہو کیسی برکت دنیا مین کیسی نجات آخرت مین ہوتی ہے **فائدہ** دعوت ولیمہ کا قبول کرنا واجب ہے مگر کھانا کھانا شرط نہین انکار نکرے حاضر ہو کر دعا دیجاوے بے بلائے کسی کی دعوت مین جانا حرام ہے ابن عمر نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہی جو شخص بلا بلائے دعوت مین آیا وہ چور ہو کر آیا اور لٹیرا بنکر باہر نکلا ع رواہ ابوداؤد اسیطرح مجلس ضیافت سے کھانا اوٹھا لیجانا بعد تناول طعام کے حرام ہے مگر رضائے داعی سے جب دو آدمی دعوت کرین تو جسکا دروازہ اسکے گھر سے قریب ہو اوسکی دعوت قبول کرے پہلے دن ولیمہ کرنا حق ہے دوسرے دن سنت ہے تیسرے دن سنانا ہے اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے مگر بعض اہل علم نے ترجیح اسیکو دی ہے کہ تیسرے چوتھے دن بھی ولیمہ کرنا درست ہے اس حدیث کو ضعیف بتایا ہے ولیمہ کو حکم مطلق ضیافت مین رکھا ہے واللہ اعلم ابوہریرہ نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے دو فخر کرنے والون کا کھانا نہ کھاوے انکی دعوت قبول نکرے امام احمد نے کہا مراد وہ دو آدمی ہین جو ضیافت مین ایک دوسرے کا تعارض فخر و ریا سے کرتے ہین اسیطرح حدیث عمران بن حصین مین طعام فاسقین کے قبول کرنے سے منع فرمایا ہے اسکو بیہقی نے شعب الایمان مین روایت کیا ہے جس شخص کا فسق و فجور ظاہر ہو امیر ہو یا فقیر اپنا ہو یا بیگانہ پھر وہ اسکی

ع اس حدیث کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے ۱۲

دعوت کرے خواہ یہ دعوت ولیمہ کی ہو یا عقیقہ کی یا کسی اور رسم و تقریب کی تو جو کوئی اوسکا کھانا نہ کھاویگا وہ گنہگار نہو گا بلکہ متبع سنت ہے اسیلیئے دوسری حدیث مین آیا ہے کہ تو کھانا نہ کھا مگر متقی کا تیرا کھانا نہ کھاوے مگر متقی مراد متقی سے وہ شخص ہے جو موحد متبع سنت ہے کبائر سے بچتا ہے گو صغائر اوس سے ہو جاتے ہون مگر جو شخص مبتلا ے کبائر ہے وہ بھی کھلم کھلا مثلاً داڑھی منڈواتا ہے یا کترا تا ہے یا ٹخنے سے نیچے پاجامہ رکھتا ہے یا شراب پیتا ہے یا زنا کرتا ہے یا ناچ رنگ دیکھتا ہے یا گانے بجانے مین رہتا ہے یا سرے سے نماز ہی نہین پڑہتا یا گاہ گاہ پڑہتا ہے تو ایسا آدمی فاسق کافر کہلاتا ہے ایسے شخص کا مال بھی غالباً وجہ حرام کا ہوتا ہے سود کا یا سوال کا یا آمدنی حرام کا سو ایسے شخص کا ہم نوالہ ہم پیالہ ہونا کسیطرح درست نہین ہے لوگ اس مسئلہ سے بالکل غافل ہو گئے ہین کسی کے گھر کا کھانا ہو کسی تقریب جائز ناجائز کا ہو کیسا ہی مال ہو بے تکلف کھانے اوڑانے کو موجود ہین نہ حلال سے غرض نہ حرام سے واسطہ خصوصاً فاسق بھائی بند بے نمازی رشتہ دارون سے تو بالکل کچھ عار ہی نہین ہے کیون عار و انکار ہو یہ خدا ورسول سے بھی زیادہ تر انکو عزیز ہین انکا خوش رہنا چاہیئے خدا ورسول ناراض ہون تو ہو جاوین سو جب مذاق اسلام یہ ٹھیرا تو اب دعوی مسلمانی ناحق ہے جو تم کرتے ہو یہی سارے ہنود یہود ترسا مجوس وغیرہم بھی کرتے ہین جیسے شادی اونکے گھر ہوتی ہے اوسی بین باجہ ڈہول تماشے سے تمہارے گھر بھی ہوتی ہے یہ محض تمہاری ناانصافی ہے کہ تم اونسے اچھے ہو وہ بددین ہین تم مسلمان ہو نرے کلمہ گو ہونے سے یہان کام نہین چلتا ہے نہ لولے لنگڑے ٹوٹی پھوٹی نماز سے یہان تو تقوی درکار ہے کبائر سے بچنے کا اعتبار ہے مگر کس سے ہو سکتا ہے نفس امارہ ہر وقت بغل مین موجود ہے شیطان ہر دم رگون مین خون کی طرح دوڑتا پھرتا ہے **مسئلہ** سنت یہ ہے کہ جب کواری کو بیاہی پر لاوے تو اوسکے

پاس سات دن رہے اور جو بیاہی کو لاوے تو اوسکے پاس تین دن رہے پھر تقسیم کرے یہہ حدیث انس کی متفق علیہ ہے ابو قلابہ نے کہا مین کہہ سکتا ہون کہ انس نے اسکو مرفوع کیا ہے مسلم کی روایت مین صاف آیا ہے کہ رسول خدا نے ام سلمہ سے فرمایا ہے لِلْبِکْرِ سَبْعٌ وَلِلثَّیِّبِ ثَلٰثٌ حضرت کا جب انتقال ہوا آپکی نو بی بیان تھین اونمین آٹھ کو قسمت کرتے مُتَّفَقٌ عَلَیْہِ عَنْ اِبْنِ عَبَّاسٍ عائشہ نے کہا سودہ کی عمر جب زیادہ ہوئی تو اونھون نے کہا اے رسول خدا مین نے اپنی نوبت کا دن عائشہ کو دیا جب سے رسول خدا دو دن نزدیک عائشہ کے بسر کرتے یہہ حدیث بھی متفق علیہ ہے سودہ کی ہمت کو دیکھو نوبت چھوڑ دی نیک خاوند کو نہ چھوڑا طلاق نہ لی خلع نہ کیا آخرت والی بی بیان ایسی ہی ہوتی ہین جس شخص کی کئی بی بیان ہون وہ جب سفر کرے تو قرعہ ڈالے جسکا نام نکلے اوسکو اپنے ساتھ لیجاوے رسول خدا صلعم اسی طرح کیا کرتے تھے مُتَّفَقٌ عَلَیْہِ معلوم ہوا حالت سفر مین تقسیم نہین ہے تقسیم سے مراد یہہ ہے کہ اوسکے گھر اوسکے پاس سووے جماع کرنا داخل قسمت نہین ہے نہ زیادتی محبت داخل تقسیم ہے ؁

فصل بیان مین وقوع طلاق کے

ابوہریرہ کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے تین چیزین ہین جو ہنسی مین واقع ہو جاتی ہین نکاح طلاق رجعت رَوَاہُ التِّرْمِذِیُّ وَقَالَ حَسَنٌ غَرِیْبٌ وَاَبُوْدَاوٗدَ یعنی جب کہ اس دل لگی مین ارادہ ان کامون کا ہو حدیث عائشہ مین آیا ہے اغلاق مین طلاق وعتاق نہین ہے رَوَاہُ اَبُوْدَاوٗدَ وَابْنُ مَاجَۃَ یعنی زبردستی سے طلاق دلوانا یا غلام کا آزاد کرانا درست نہین ہے ایسی طلاق واقع نہین ہوتی ہے حدیث ابی ہریرہ کا لفظ یہہ ہے کہ ہر طلاق جائز ہے مگر دیوانے اور مغلوب العقل کی اس حدیث کو ترمذی نے غریب کہا ہے لونڈی کے لئے دو ہی طلاق کافی ہین اوسکی عدت بھی دو

کنواری کے واسطے سات دن اور بیاہی کے واسطے تین دن ۱۲

اس حدیث کو بخاری ومسلم نے ابن عباس سے روایت کیا ہے ۱۲

اس حدیث کو بخاری ومسلم نے روایت کیا ہے ۱۲

اس حدیث کو ترمذی وابوداؤد نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے حسن غریب کہا ہے ۱۲

اس حدیث کو ابوداؤد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے ۱۲

حیض تک ہے [۵۱]رَوَاہُ التِّرْمِذِیُّ وَ اَبُوْدَاوٗدَ وَ ابْنُ مَاجَۃَ وَالدَّارِمِیُّ رکانہ بن عبد
یزید نے اپنی بی بی سہیمہ کو طلاق البتہ دی تھی جب قسم کہا کر یہہ کہا کہ میرا مطلب ایک
ہی طلاق کا تھا تو رسول خدا صلعم نے اوس بی بی کو شوہر پر واپس فرما دیا [۵۲]رَوَاہُ اَبُوْدَاوٗدَ
وَالتِّرْمِذِیُّ وَابْنُ مَاجَۃَ وَالدَّارِمِیُّ محمود بن لبید نے کہا رسول خدا
صلعم کو خبر دی گئی کہ ایک آدمی نے اپنی بی بی کو تینون طلاقین ایک ساتھ دیدی
ہین حضرت نہایت غصہ ہوے کہڑے ہوکر فرمایا خدا کی کتاب سے کہیل ہوتا ہے
اور مین تمہارے درمیان ہین موجود ہون الحدیث [۵۳]رَوَاہُ النَّسَائِیُّ یعنی ہر طلاق
علیحدہ دینا چاہیے نہ ایک بار مگر جو کوئی ایسا کرتا ہے تو یہہ ایک ہی طلاق ہوتی ہے
رجعت کرسکتا ہے بعض حنفیہ بہی اس طرف گئے ہین اگرچہ عامہ انکے برخلاف اسکے
ہین رفاعہ قرظی کی جورو نے بعد طلاق کے عبدالرحمن بن زبیر سے نکاح کیا وہ ایسے
نکلے جیسے کپڑے کا پلو یعنی اونسے کچھہ نہ بنتا اسنے چاہا پہر رفاعہ سے رجعت کرلے
حضرت صلعم نے فرمایا یہہ نہین ہوسکتا جب تک کہ تو اوسکا شہد وہ تیرا شہد نہ چکہے۔
متفق علیہ یعنی بدون صحبت کے علحدگی مشکل ہے حدیث ابن مسعود مین محلل محلل لہ
پر لعنت آئی ہے [۵۴]رَوَاہُ الدَّارِمِیُّ وَابْنُ مَاجَۃَ یعنی حلالہ کرنیوالا اور وہ شخص
جسکے لئے یہہ حیلۂ حلالہ کیا گیا ہے دونون ملعون ہین اکثر نام کے مسلمان
جب طلاق بائن دے چکتے ہین تو پہر پچہتا کر جورو کے واپس لینے کو شخص مرد
یا نامرد سے نکاح اوسکا کرا کر پہر اوس سے طلاق دلوا کر بعد عدت یا قبل عدت
اوسکو اپنے نکاح مین پہیر لیتے ہین اس طرح کی ایرا پہیری موجب لعنت ہی لعنت نہو
تو بہلا کیا ہو اس بیحیائی بیغیرتی کا بہی کچھہ ٹھکانا ہے کہ اپنی بی بی کو خود دوسرے کے
پاس اس دہوم دہام سے بہیجکر صحبت کرادے پہر پیٹہے موںہہ اوسکو اپنے پاس
پہیر لے گو وہ پہیرنا بحیلۂ نکاح ہی کیون نہو ع این کار از تو آید و مردان چنین کنند

[۵۱] اس حدیث کو ترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ و دارمی نے روایت کیا ہے ۱۲

[۵۲] اس حدیث کو ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ و دارمی نے روایت کیا ہے

[۵۳] اس حدیث کو نسائی نے روایت کیا ہے ۱۲

[۵۴] اس حدیث کو دارمی و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے ۱۲

باقی رہے مسائل ظہار و لعان و ایلاء و عدت و استبراء وغیرہ کے سو یہ سب مسئلے فتح المغیث مین موجود ہین اس جگہہ ذکر کرنا اونکا کچہہ ضرور نہین کیونکہ انکی حاجت کم پڑتی ہے بڑا بکھیڑا ارا تمدن کا تو یہی حقوق زوجین کے ہین آن حقوق کا معلوم کرنا شوہر بی بی دونون کا اونپر عامل ہونا ضرور ہے جو کوئی ان مسائل کو معلوم کرکے انپر عمل کریگا اوسکو غالباً نہ حاجت ظہار کی ہوگی نہ لعان کی نہ طلاق کی نہ خلع کی نہ حلالہ کی ایسے کام انہین کمینون رذیلون سے زیادہ ہوتے ہین اہل دین و شرافت کو خدا تعالے غالباً ایسے حرکات و سکنات سے بفضل و رحمت خود محفوظ رکھتا ہے اور جو کوئی شریف مرد و عورت محفوظ نہ رہے تو سمجھو کہ وہ درحقیقت شریف نہین ہے رذیل ہے شرافت نام ہے مسلمان ہونے مکارم اخلاق پر چلنے کا جب اچھی عادت چھوڑکر بُری عادت اختیار کی تو کمینے ٹھیرینگے گو شیخ یا سید ہی کیون نہون ۃ

فصل بیان مین جواز نکاح کے

اللہ تعالی نے فرمایا ہے ہمنے بھیجے کتنے رسول تجھسے پہلے اور کین ہمنے اونکے لئے بی بیان اور اولاد معلوم ہوا کہ پیغمبر علیہم السلام بھی اہل و عیال رکھتے تھے ایک فقط یحیی و عیسی علیہما السلام بے جوروؤن بچون کے تھے سو یحیی تو مر گئے عیسی علیہ السلام آخر زمانے مین بعہد مہدی آوینگے اوسوقت وہ بھی بیاہ کرینگے اولاد ہوگی سلیمان علیہ السلام کے تنولی بیان ہزار لونڈیان تھین ہمارے حضرت صلعم کے کبھی گیارہ محل رہے کبھی نو محل آب ایک مرد کے لئے چار بی بیان اور بے گنتی لونڈیان جمع کرنا درست ہے اگر چار مین کسیکو طلاق دے یا کوئی مر جاوے تو اور بی بی بھی عوض اوسکے بیاہ سکتا ہے امام حسن رضی اللہ عنہ نے سات سو نکاح کئے آخر علی مرتضی رضہ نے فرمایا تم اسکو ندیا کرو یہ بڑا طلاق دینے والا ہے مگر لوگ باز نہ آتے جسکو یہ چھوڑ دیتے

وہ عورت اونکو دوست رکھتی اس حکایت کو مناوی نے کواکب دریہ مین لکھا ہے اگر
بیو کوئی بی بیون مین برابری نہ کر سکے اوسکو چاہئے کہ ایک ہی پر قناعت کرے قرآن شریف
مین فرمایا ہے فَاِنْ ف۱ خِفْتُمْ اَلَّا تَعْدِلُوْا فَوَاحِدَةً اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ ذٰلِكَ اَدْنٰٓى اَلَّا
تَعُوْلُوْا پھر یہ بھی سنا دیا لَنْ ف۲ تَسْتَطِيْعُوْٓا اَنْ تَعْدِلُوْا بَيْنَ النِّسَآءِ تمسے یہ ہرگز نہو سکیگا
کہ تم عدل کرو بی بیون مین غرضکہ نکاح کرنا سنت ہے پیغمبرون کی مگر اجر اس سنت کا جب
ہی ملتا ہے کہ سب مین برابری رکھے اگر نہ رکھ سکے تو ایک ہی نکاح پہ قناعت کرے
اگر اوس ایک سے بھی نہ بنے دین دنیا مین خلل آوے تو زمانہ آخر مین بے جورو
رہنے کی بھی اجازت آئی ہے غریبون مین تو بن بھی جاتی ہے مگر امیرون مین ایک
سے بھی نباہ نہین ہوتا یہ بچارا سب کچھہ نباہ کرنا چاہتا ہے مگر وہ نباہ نہین کرتی
بلکہ دشمنی پر کمر باندھتی ہے قرآن شریف مین آیا ہے يَآاَيُّهَا ف۳ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنَّ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ
وَاَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ فَاحْذَرُوْهُمْ اے ایمان والو بعض تمھاری جوروئین اور
اولاد دشمن ہین تمھاری سو تم اونسے بچتے رہو۔ نکاح سے ایک غرض یہ ہے کہ
اولاد ہو امت اسلام بڑھے چنانچہ قرآن شریف مین فرمایا ہے وَابْتَغُوْا ف۴ مَا كَتَبَ اللّٰهُ
لَكُمْ دوسرا مطلب یہ ہے کہ سنت انبیاء پر عمل ہو تیسرا مطلب یہ ہے کہ زنا سے بچے
چوتھی بات یہ ہے کہ اولاد صالح بعد اسکی موت کے اسکے لئے دعاء خیر کرے پانچوین
غرض یہ ہے کہ شکر نعمت بجا لاوے کیونکہ صحبت کرنا ایک نعمت ہے چھٹے جو مرض ہیجان
منی سے پیدا ہوتے ہین اونسے حفاظت رہے ساتوین بند و بست خانہ داری کا ہو
کہ بے عورت کے گرستی نہین ہو سکتی ہے آٹھوین عورت کی بد خلقی اولاد کی پرورش
مین جو کچھہ تکلیف و صبر کرنا پڑتا ہے وہ اسکے گناہ کا کفارہ ہوتا ہے ایک
روایت مین یون آیا ہے کہ بعضا گناہ ایسا ہے جسکا کفارہ یہی رنج عیالداری اوٹھانا
ہے بعض اہل علم نے کہا ہے هٰذِهِ ف۵ الْمُجَاهِدَةُ اَفْضَلُ الْعِبَادَاتِ **فائدہ**

ف۱
پس اگر تم ڈرو کہ نہ
عدل کرو گے پس ایک سے
یا جسکے مالک ہون داہنے
ہاتھ تمھارے یہ بہت نزدیک
ہے اوس سے کہ نہ بے انصافی
کرو — سورہ نساء رکوع ۱۴۔
پارہ — ۴ —

ف۲
سورہ نساء رکوع ۱۹۔
پارہ — ۵ —

ف۳
سورہ تغابن رکوع ۲۔
پارہ — ۲۸ —

ف۴
اور ڈھونڈھو وہ جو لکھا
اللہ نے تمھارے واسطے
سورہ بقرہ رکوع ۲۲۔
پارہ — ۲ —

ف۵
یہ محنت مشقت سب
عبادتون سے افضل
ہے ۱۲ ۱۲ ۱۲

نکاح مین جس طرح یہہ خوبیان ہین اسی طرح آفات بھی ہین ایک آفت یہہ ہے کہ آدمی کو رزق حلال نہ ملے وہ جورو بچون کے لئے مضطر ہوکر کسب حرام مین مبتلا ہوا اسمین اسکی اور اونکی دونون کی ہلاکت ہے ایک روایت مین آیا ہے کہ قیامت کو ندا کرینگے کہ یہہ وہ شخص ہے جسکی نیکیان اوسکے گھر والے کہا گئے بلکہ خود اولاد کہیگی اے اللہ ہمارا انصاف کر اسنے ہمکو حرام کہلایا ہم ناواقف تھے دوسری آفت یہہ ہے کہ جو کوئی حقوق اہل و عیال کے ادا نکریگا وہ اوسکے مواخذہ مین پکڑا جاویگا اسکا دین دوسرونکی دنیا کے لئے برباد ہوا تیسری آفت یہہ ہے کہ جورو کی محبت مین ایسا غرقاب ہوجاوے کہ اللہ کا ذکر نہ کرے شرع کے احکام بجا نہ لاسکے اس بلا مین اکثر لوگ پھنس گئے ہین جب تک نکاح نہوا تہا بڑے نیکبخت عابد زاہد متقی تھے دین پر مستعد رہتے تھے نکاح ہوتے ہوئے بی بی کے عاشق بنگئے اب نماز ہے نہ روزہ اگر ہے تو پھر اور کچھ علم و عمل نہین بی بی تو یہی چاہتی ہے کہ میان میری غلام ہون مین اونکی معبود ٹھیرون وہ عاشق ہون مین معشوق کہلاؤن سب کام دین دنیا کے بالائے طاق رکہکر مجھی کو دیکھا کرین میرے ہی ناز نخرے اوٹھانے مین رہا کرین مین اونسے بھاگون وہ میری خوشامد کیا کرین یہی عبادت ہو یہی عادت خواہ جہنم نصیب ہو یا جنت حالانکہ قرآن مین مرد کو عورت پر فضیلت بخشی ہے اور یہہ فرمایا ہے قُوْٓا اَنْفُسَكُمْ وَاَهْلِيْكُمْ نَارًا[ع] بچاؤ تم اپنی جان اور اپنے گھر والون کو دوزخ سے مگر اسوقت مین گھر والون کا بچانا کیسا اگر خود ہی ہاتھ سے بی بی کے بچکر ایمان پر مرجاوے تو غنیمت ہے ورنہ بی بی تو یہی چاہا کرتی ہے کہ مین اسکو دنیا و آخرت دونون مین جہنم رسید کردون **فائدہ** عشقبازی کا دھندا کچھ ٹھٹھا نہین ہے اسکا سیدھا راستہ جہنم کو گیا ہے قرآن شریف مین قصہ عشق کا کافر[ع] عورت سے نقل کیا ہے نہ مسلمان عورت سے اہل علم نے عشق کو شرک کہا ہے ابن القیم و شیخ محمد حیات مدنی نے

[ع] سورۂ تحریم سیپارہ ۲۸ – ۱۱

[ع] یعنی زلیخا سے

بھی اسیطرح لکھا ہے یہہ شرک عشق وہ بُری بلا ہے کہ دنیا مین تو بدنام بیحیا رسوا بددین کرتا ہے آخرت مین مغفرت سے محروم رکھکر موںھہ کالا کرتا ہے یہان دیوانون کیطرح بسر ہوتی ہے وہان پاگلخانۂ دوزخ مین جگہہ ملتی ہے ؎

پیشۂ عشق کا حاصل تو بتاؤ توفیق ۔ کوئی مجنون کوئی فرہاد ہے باللہ اعوذ

آسودہ عورتین رات دن اسی مشغلہ مین رہا کرتی ہین کوئی مرد اپنا جھوٹا عشق انسے ظاہر کرتا ہے کسی کی یہہ جھوٹی عاشق بنتی ہین نہ خدا سے غرض نہ رسول سے واسطہ نہ شوہر کی رضامندی سے کچھہ کام اپنی تعریف اپنے حسن کا دعوی اپنی آرایش کا دیکھنا ہر دم ہنسی دل لگی مین رہنا اگلے پچھلے یارون عاشقون کا یاد کرنا یہی انکی عمدہ عبادت ہے اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ ف **فائدہ** خواجہ عبدالخالق غجدوانی نے اپنے وصایا مین لکھا ہے جب تک بن سکے جورو نکرے جسکے سبب سے طالب دنیا ٹھیرے دین کھو دے انہی بشر حافی سے کسینے کہا تم نے سنت نکاح کو کیون چھوڑ رکھا ہے کہا مین ابھی فرض ہی مین مشغول ہون سنت پر کسطرح چلون مالک دینار سے کہا تم نکاح نہین کرتے کہا مجھہ سے اگر ہو سکے تو مین اپنی جان ہی کو طلاق دیدون نکاح کیسا یہی بات کسی نے شیخ رکن الدین خوافی سے بھی کہی تھی اونہون نے جواب دیا کہ سلسلہ ولادت کا آدم سے لیکر مجھہ ضعیف تک پہونچا ہے اب مین چاہتا ہون کہ ایک سرا اوس سلسلے کا اونکے ہاتھہ مین ہو دوسرا میرے ہاتھہ مین ابو عبد اللہ مغربی نے کہا اللہ تعالے اگر شہوت کو مجھہ سے لیلے تو مین زیادہ تر خوش ہون اس بات سے کہ مجھے بہشت مین داخل کرے یعنی شہوت کا انجام دوزخ ہے بہشت رہی طاق مین کہین جہنم ہی سے نجات ملے شہوت کہتے ہین خواہش نفس پر چلنے کو نہ فقط صحبت کرنے کو دلکے موافق جی کے مطابق سب کام کرنا داخل شہوت ہے رات دن کھیل تماشے مین رہنا اورون کو اوسمین شریک کرنا اگر شہوت نہین ہے تو پھر کیا ہے حدیث صحیح مین آیا ہے

ف ہم اللہ ہی کے ہین اور اوسکی طرف رجوع کرینگے ۱۲ سورہ بقر رکوع ۱۹ پارہ ۲

حُفَّتِ الْجَنَّۃُ بِالْمَکَارِہِ وَ حُفَّتِ النَّارُ بِالشَّہَوَاتِ یعنی بہشت کو ناخوش باتون سے
جہنم کو خواہشہاے نفسانی سے چھپایا ہے مطلب یہ ہے کہ یہانکی ناخوشی و رنج وغم کا
انجام بہشت ہے یہان کی خوشی کرنے کا انجام دوزخ ہے یہ انجام تو وہان آخرت
مین معلوم ہوگا مگر دنیا مین بھی کبھی کسیکو خدا دکھا دیتا ہے جن عورتون نے بے سبب
اپنے شوہرون کو چھوڑ کر اپنی شہوت رانی پہ کمر باندہی ہے انجام مین اونکا خاتمہ
اچھا نہوا خسر الدنیا والآخرہ ہوئین رسول خدا صلعم کی ایک بی بی نے فقط اتنی بات کہی تھی
کہ مین تم سے خدا کی پناہ مانگتی ہون آپنے اوسکو طلاق دیدی تھی وہ گوہ گوبر کھجور
کی گٹھلیان چنتی پھرتی اسی حالت ذلت وخواری مین مرگئی امام حسن رض کی بی بی
نے امام حسن رض کو یزید کے کہنے پر زہر پلادیا وہ مرگئے یہ وعدہ تھا کہ بعد موت امام حسن
کے مین تجھ سے نکاح کرلونگا جب وقت آیا عورت نے درخواست کی یزید نے کہا تو نے
ایسے خاوند کے ساتھ کیا وفا کی جو مجھ سے کریگی غرضکہ وبال ناقدری شوہر نیکبخت کا
صبر طلاق لینے کا برباد نہین جاتا کبھی یہان کبھی وہان ضرور ہی سر پہ پڑتا ہے خواجہ
احرار نے کیا خوب فرمایا ہے کہ نکاح یا تو انبیاء اولیاء کو مناسب ہے کہ یہ باوجود جورو
بچون کے خدا کو نہین بھولتے اعمال شرع سے باز نہین رہتے ہین یا عوام الناس کو
زیبا ہے کہ یہ اپنے مرتبہ حیوانیت کو پورا کرلیتے ہین انکا حصہ یہین دنیا تک ہے آخرت
مین بے نصیب اوٹھینگے رہا بیچ کا گروہ جنکو تمنا اپنی نجات کی ہے اونکو نکاح کرنا
کسطرح مناسب نہین ہے ایکدم خدا کا یاد کرنا ہزار فرزند سے بہتر ہے لمحہ بھر مناجات
وذکر علم مین بسر کرنا لاکھ جورون سے افضل ہے ایک درویش سے کہا تم نکاح
نہین کرتے کہا عورت مرد کو چاہیے مین ابھی مقام مردی ہی مین نہین پہونچا ہون
عورت کسطرح کرون ایک دوسرے درویش سے کہا نکاح کرو کہا مجکو حاجت طرف طلاق
نفس کے زیادہ تر نکاح کرنے سے ہے پہلے نفس کو طلاق دون پھر کہین نکاح درست ہو

[illegible]

ایک حکیم سے کہا کہ تم عورت نہین کرتے کہا اپنے ہی نفس کے علاج سے عاجز ہون دوسرے کی کیا دوا کرونگا دوسرے حکیم نے کہا جب تونے اپنی شہوت کو مغلوب نہ کیا بلکہ تجہپر شہوت غالب ہوئی تو اب تو آپکو انسان نہ سمجہ ایک حکیم نے ایک شخص کو دیکہا کہ اوسنے نکاح کیا ہے کہا راحت تھوڑی ہے محنت وتعب بہت ہے ہ

گفتمش چیست کدخدائی گفت	ساعتے عیش و غصہ سالے چند

ملا دو پیازہ نے کہا ہے حاصل کتخدائی کا ندامت و پشیمانی ہے ایک تجربہ کار نے فرمایا ہے عورت جب تجہکو دوست رکھیگی سخت رنج دیگی خیال کر کہ جب وہ دشمن ہو جائیگی تو کیا کریگی حدیث شریف مین آیا ہے اے اللہ مین پناہ مانگتا ہون ایسی عورت سے جو مجہکو بوڑہا ہونے سے پہلے بوڑہا کر دے یعنی جس کسی شوہر کو عورت کی بدزبانی و برتاؤ سے رنج پہونچتا ہے تو وہ بوڑہا ہو جاتا ہے یہ حال تو ایک عورت والے کا ہوتا ہے جسکے کئی عورتین اسطرح کی ہون کوئی اوسکے دل سے پوچھے کہ اوسپر کیا گذرتی ہوگی ہ

شیران جہان اسیر یک زن شدہ اند	اے وائے بر انکس کہ دو زن میطلبند

فصل بیان مین حقوق بی بی کے

اگرچہ ضمن ترجمہ احادیث مذکورہ مین بیان حقوق کا گذر چکا ہے مگر اسجگہہ گنتی اونکی لکھی جاتی ہے پہلا حق عورت کا مرد پر یہ ہے کہ اوسکا مہر ادا کرے یہ حق واجب ہے خلوت سے پہلے کچھہ دے دینا مستحب ہے قرآن شریف مین فرمایا ہے وَاٰتُوا النِّسَآءَ صَدُقٰتِهِنَّ نِحْلَةً یعنی عورتون کو اونکا مہر خوشی سے دو فَاِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ فَكُلُوْهُ هَنِيْٓئًا مَّرِيْٓئًا پہر اگر وہ چہوڑ دے تمکو کچہہ مہر اپنا تو کہاؤ رچتا پچتا اس سے یہ معلوم ہوا کہ بعض مہر کا معاف کرنا بہی درست ہے معافی عورت کی خوشی پر ہے نہ زبردستی پر کرتے جیسے

ط سورہ نساء ع ۱ - پارہ - ۴ -

ط سورہ نساء ع ۱ - پارہ ۴ *

پرچکے اوس سے معاف کرالے ایسی معافی ٹھیک نہین ہے دوسرا حق نان نفقہ دینا ہے
یعنی بقدر مقدور موافق حال ومعیشت کے نہ زیادہ مقدور سے نہ کم بلکہ برابر قرآن شریف
مین فرمایا ہے وَالَّذِیْنَ اِذَا اَنْفَقُوْا لَمْ یُسْرِفُوْا وَلَمْ یَقْتُرُوْا وَکَانَ بَیْنَ ذٰلِکَ قَوَامًا
یعنی وہ لوگ جو نفقہ کرتے ہین نہ تو اسراف کرتے ہین نہ بخل بلکہ بیچ کی راہ چلتے ہین
فقیر محتاج اپنے موافق آسودہ حال اپنے موافق نان نفقہ دیوے نہ سارا مال حوالہ
عورت کرے نہ یہہ کہ اوسکو روٹی کپڑے کی تنگی دے تیسرا حق یہہ ہے کہ دین اسلام
کے احکام ومسائل اوسکو سکھاوے قرآن مین فرمایا ہے قُوْا اَنْفُسَکُمْ وَاَهْلِیْکُمْ نَارًا
بچاؤ تم اپنی جان کو اور گھر والون کو آگ دوزخ سے یعنی اوسکو مسائل حلال حرام بتادو
واجبات وفرائض وسنن سکھادو احکام طہارت وغسل حیض نفاس استحاضہ وصرف مال
پر اطلاع دو کیونکہ ہر عورت مرد پر فرض کا سیکھنا فرض واجب کا سیکھنا واجب سنت کا
سیکھنا سنت ہے پھر عورت کو دنیا کی ناپائداری آخرت کی خوبی سمجھا دے قیامت کی
گرفتاری گناہون کی سزا جزا پر آگاہ کردے عذاب خدا سے ڈراوے قرآن وحدیث
مین جو کچھہ حق مین عورتون کے آیا ہے وہ اونکو سناوے مرد اگر اس کام مین قصور
کریگا تو قیامت کے دن پکڑا جاویگا اہل علم نے کہا ہے ایک عورت کے پیچھے چار آدمی
گرفتار ہونگے باپ بھائی شوہر بیٹا اگر مرد قصور کرے تو عورت پر واجب ہے کہ وہ
خود کسی عالم سے جاکر اپنا دین سیکھے اگلی بی بیان صحاح ستہ قرآن شریف کو پورا
پڑھتی تھین پھر دوسرونکو پڑھاتین سند دیتین عائشہ وغیرہ ازواج مطہرات سے صدہا
حدیثین مروی ہین بلکہ عائشہ سے تو آدھا دین اسلام کا حاصل کیا گیا ہے خصوصاً
وہ مسائل واحکام جنکا تعلق خاص عورتون سے ہے صحابہ کی بی بیان راتدن رسول
خدا صلعم سے آکر خود ہر مسئلہ پوچھہ جاتی تھین انتظار شوہرون کی اجازت کا
نکرتی تھین ایسے ہی ہر عورت مسلمان کو چاہیے اس زمانہ مین ہر علم دین کے رسائل

ﮧ سورۂ فرقان سیپارہ ۱۹ ع ۴

ﮧ پارہ ۲۸ سورۂ تحریم سیپارہ ع ۱۸

۱۲ منہ

اُردو مین تصنیف ہوگئے ہین زیادہ نہوسکے تو اونھین رسائل کو پڑھ لیا کرین مگر یہ کون کرے قصے کہانی کی کتابین عشق کی مثنویان شعر کے دیوان کیا کم ہین یہہ اونکو پڑہین یا تقویۃ الایمان نصیحۃ المسلمین راہ سنت فتح المغیث ضمان الفردوس وغیرہ کو دیکھین بہلا جو مزا اونکے سُننے پڑھنے مین ملتا ہے وہ ان کتابون مین کہان خیر نہ سہی مگر انجام بھی اسکا یہی ہوگا کہ جہنم مین فریاد کا شور ہوگا اہل علم نے کہا ہے عورت نے جب بعد تعلیم مرد کے بھی خلاف حق کیا دین پر نہ چلی تو مرد مواخذہ آخرت سے چھوٹ جاویگا معذور ٹھہریگا عذاب عقاب سزا جزا عورت کے سر جاویگی آجکل اول تو ایسے شوہر کہان ہین جو عالم ہون بی بیون کو دین سکھاوین اونکی مغفرت چاہین وہ خود ہی دین پہ نہین چلتے نہ دین کو پہچانین دوسرے کو کیا سکھاوینگے ع او خویشتن گم ست کرا رہبری کند ٭ پہر اگر ہزارون لاکھون مین کسی عورت کو کوئی شوہر عالم ملجاتا ہے تو وہ اونکے نزدیک سب سے زیادہ تر حقیر ٹھہرتا ہے اوس سے وہ لطف نہین ملتا جو ایک جاہل حیوان شوہر سے ملتا ہے اوس سے بہلا یہہ کہان ہوسکے گا کہ وہ راتدن مطالعۂ جمال وجلال بی بی کا کیا کرے ہر وقت اظہار عشق بازی فرمائی دل لگی ہنسی ٹھٹھے مین چومنے چاٹنے مساس کرنے مین رہے بدرمنیر بنا کرے اس کام کیلئے تو خدا نے اونہین شوہرون آشناؤن یارون کو بنایا ہے جو بددین بدمعاش عیاش عوام صورت حیوان سیرت ہین بجز کہانے پینے جورو سے صحبت کرنے مسخراپن مین رہنے عیش بازی کے کچھ نہین کرتے بدنیت بدنگاہ بے وفا بے مروت عورتین ایسے ہی مردون سے خوش رہتی ہین انکا حشر اونکی ساتھ اونکا حشر انکی ساتھ ہوگا یہ مضمون قرآن مین آیا ہے اُحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ یعنی لاؤ جمع کرو ان ظالمون کو مع انکی جورون آشناؤن کے جو تہا حق یہہ ہے کہ قسمت عدل کرے یہہ نکرے کہ ایک بی بی پر جہک پڑے دوسری جورو سے بالکل خبر نہو اوسکو لٹکا رکھے وہ نہ ادہر کی ہو نہ ادہر کی

ط سورہ صافات رکوع ۲ پارہ ۲۳

محبت کی کمی بیشی اور بات ہے نان نفقہ مین رات کے رہنے مین برابری چاہیے پانچوان
حق یہ ہے کہ خلوت خانہ اسکا الگ ہو وہان بے اجازت شوہر کے کوئی نہ آوے حضرت صلعم کی
جتنی بی بیان تھین سبکے حجرے الگ الگ تھے بعض عیاش بیغیرت جورو کے سامنے دوسری
جورو سے یا کنیز و حرم سے صحبت کرتے ہین خدا سے نہین ڈرتے بعضی عورتین شوہر
کے جلانے کو اوسکے سر پر حرام و زنا کرتی ہین یہ دونون کنندہ دوزخ بنتے ہین۔

چھٹا حق یہ ہے کہ مرد عورت کو اوسکی حرکت بد پر ادب دے نہ مانے تو مارے
قران شریف مین آیا ہے وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي
الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا ۔ یعنی جن عورتونکی
بدخوئی سے تم ڈرو تو اونکو وعظ کرو پاس نہ سلاؤ و مارو اگر اطاعت کرین تو پھر اونپر کچھ
زیادتی نکرو والزام ندو اس آیت سے معلوم ہوا کہ مرد حاکم ہے عورت محکوم ہے
عورت کی زبان درازی بدخوئی فساد پر اوسکو مارنا درست ہے پہلے زبان
سے سمجھاوے پھر نصیحت کرے پھر الگ سلاوے پھر مارے یہ چار درجے ہوئے دنیا
کے مقدمہ مین دس دن تک الگ رہ سکتا ہے دین کے مقدمہ مین ایک مہینے تک چھوڑ سکتا
ہے رسول خدا صلعم نے ایکبار ناخوش ہو کر ایک مہینے تک اپنی بی بیون سے جدائی
اختیار کی تھی ہان جب عورت مطیع ہوجاوے تو پھر بہت کرید نہ کرے اوسکی تقصیرونکو
جمع نکرے اللہ تعالی سب پر حاکم ہے اگر حد سے زیادہ اوسکو ستاویگا تو خدا اوس سے
سمجھ لیگا یہ بھی دیکھا سنا ہے کہ بعضی عورتین آشناؤنکی تو مار کھاتی ہین اون کے
سامنے ناک رگڑتی ہین مگر شوہر کی ذراسی بدمزاجی کا تحمل نہین کرتین سبحان اللہ
کیا اچھی مسلمان ہین **فائدہ** میان بی بی مین جب کوئی جھگڑا ہو تو ایک شخص ادھر کا
ایک اودھر کا حکم ہو کر فیصلہ کر دے آپسمین صلح کرادے منصف بنکر آپس کی ضد
دور کرادے ملاپ کرادے یہ مضمون قرآن شریف مین آیا ہے اس سے معلوم

ع سورۂ نساء رکوع
پ ـ ۵ ـ

۱۴

ہوا کہ جہانتک ہو سکے صلح جدائی سے اچھی ہے مگر اسکا کیا علاج کہ عورت جدائی ہی چاہتی ہے
طلاق لینے پر مستعد ہے یہ بھی معلوم ہوا کہ تقرر منصف کا مرد کی تقصیر پر ہوتا ہے
عورت کو نہین پہونچتا کہ وہ مرد کو اپنی طرف سے چھوڑ دے اوس سے جدا رہے بلکہ
ابتدا صلح کی طلب عفو تقصیر کی طرف سے عورت ہی کے چاہیئے نہ طرف سے مرد کے اسلیئے
کہ اکثر قصور طرف سے عورت ہی کے ہوتا ہے نہ طرف سے مرد کے اگر فرضاً مرد ہی کا قصور
ہے تو کوئی بیچ مین پڑکر باہم صلح کرادے قرآن و حدیث مین کسی جگہہ یہ نہین آیا کہ
مرد عورت کو مناوے اوسکی خوشامد کرے جہان کہین آیا ہے یہی آیا ہے کہ جب مرد
ناراض ہو تو عورت اوسکو منالے ساتوان حق یہ ہے کہ مرد حال خلوت کا اچھا ہو
یا برا دوسرے سے ظاہر نہ کرے کہ یہ سخت گناہ ہے خصوصاً اوس کے سامنے جو مرد کا
محرم ہے یہ سخت بیحیائی بے شرمی کی بات ہے ایسے شخص کو حدیث شریف مین
بدترین مردم دن قیامت کے فرمایا ہے آٹھوان حق یہ ہے کہ عورتکو بے سبب تہمت نہ لگاوے
جو مرد ایسا کریگا اللہ تعالی اوسکو سارے اگلے پچھلون کے سامنے دن قیامت
کے رسوا فرماویگا یہ مضمون حدیث ابی داؤد مین مرفوعاً آیا ہے نوان حق یہ ہے
کہ بات ملائم کرے محبت و شفقت سے بولے گالی نہ دے فحش نہ بکے سخت کلامی نکرے
یہ کام رذیلون کمینونکا ہے نہ شرفا کا پھر جب کہ یہ بات مرد کو جائز نہوئی تو بی بی کا
شوہر پر چلا کر بولنا سخت کہنا بے پروائی ظاہر کرنا دہمکانا ڈرانا خفا ہونا للکارنا
دبانا اور بھی اسکے لیئے زہر قاتل ہوگا عورت ان افعال کی وجہ سے بالکل طریقہ
اسلام سے دور ہو جاتی ہے یہ بلا اون عورتون مین سب سے زیادہ ہے جنکو
کچھہ غرہ اپنی دولت و حکومت کا ہے انکے نزدیک شوہر برابر ایک ادنی نفر کے
بھی نہین ہوتا غلام سے بدتر اوسکی حقیقت انکے سامنے ہوتی ہے جو غصہ
انکو شوہر پر آتا ہے وہ کسی لونڈی غلام رشتہ دار پر نہین آتا حالانکہ شوہر کا رشتہ

سارے جہان کے رشتون پر بحکم خدا و رسول فوقیت رکھتا ہے شوہر جوروسکے لئے
جنت و دوزخ ہے کسی رشتہ دار کے لئے ایسی اطاعت کا حکم نہین آیا ہے جو حکم واسطے
اطاعت شوہر کے ہے نہ کسی رشتہ دار کی رضامندی یا ناراضی کو عورت کے جنتی و دوزخی
ہونے مین کچھہ دخل ہے یہہ مرتبہ اللہ تعالی نے یا تو مان باپ کو دیا ہے کہ اونکی ناخوشی
سبب دخول نار اونکی خوشی سبب حصول جنت ہے یا شوہر کو دیا ہے کہ اوسکی
راضی رہنے سے عورت کو بہشت ملتی ہے اوسکے ناخوش رہنے سے جہنم
مین جانا پڑتا ہے دسوان حق یہہ ہے کہ سسر سالے کا اکرام کرے حدیث مین
فقط نام عورت کے باپ بھائی کا آیا ہے سارے رشتہ دارون کا نہین آیا مگر
جبکہ حقوق اسلام ساتھہ غیرون کے برتے جاتے ہین تو رشتہ داران بی بی زیادہ
تر مستحق اس امر کے ہین کہ انسے بھی باخلاق پیش آوے ناک موںہہ نہ چڑہاوے کہ یہہ
بات خلاف ادب شریعت کے ہے انسانیت سے بالکل دور ہے یہہ اور بات ہے کہ فسق
و فجور کے سبب سے دل مین تنفر ہو سو اسمین سارے فساق و فجار شریک ہین کچھہ
خصوصیت سسرال والون کی نہین ہے گیارھوان حق یہہ ہے کہ بعد وفات بی بی
کے اوسکی اولاد اور اوسکے ملنے والون سے اچھا برتاؤ رکھے حدیث شریف مین آیا ہے
ایک بوڑھی عورت پاس رسول خدا صلعم کے آئی آپ نے اوسکی نہایت عزت کی
مہربانی فرمائی عائشہ نے پوچھا یہہ کون ہے فرمایا یہہ زندگی خدیجہ مین اوسکے پاس
آیا جایا کرتی تھی مگر یہہ بات اوسیوقت ٹھیک ہوگی کہ بی بی کے ملنے والے اچھے
نیک چلن ہون اگر بی بی کی صحبت والیان بدچلن بدرویہ فاسق فاجر ہین تو اونکا
یہہ حکم نہین ہو سکتا ہے اسلئے کہ اہل فسق کی صحبت سے قرآن و حدیث دونون
مین منع فرمایا ہے جو اثر صحبت بد کا ہوتا ہے وہ سب پر ظاہر ہے خصوصاً عورتین
تو بہت ہی جلد مبتلائے فسق ہو جاتی ہین جو قابو شیطان کا اونپر چلتا ہے وہ کسی پر

نہین چلتا خاص رعیت ابلیس کی یہی قوم ہے بارہوان حق یہہ ہے کہ عورت کو بدون کسی وجہ شرعی وحجت قوی کے طلاق نہ دے مثلاً اگر عورت حرام کار ہے یا بالکل اطاعت شوہر سے باہر یا حد سے زیادہ مسرف یا آشنا پرست یا طالب فسق یا جابر شوہر پر ہے تو ایسی عورت کو مرد طلاق دیسکتا ہے یا اسکے مان باپ دلواتے ہین تو بھی یہہ طلاق دیدے ویرنکرے حضرت اسمعیل علیہ السلام نے فقط ایک اشارہ ابراہیم علیہ السلام پر اپنی بی بی کو چہوڑ دیا تھا ابن عمر نے عمر بن خطاب کے کہنے پر حسب ارشاد رسولخدا صلعم اپنی جورو کو طلاق دیدی تہی یہ کام سعادت مند اولاد کرتی ہے بدنصیبون کا ذکر نہین ہے ایسی طلاق مین جو حکم والدین سے دیگئی ہے گو کوئی قصور ظاہری اوس عورت کا نہو تب بھی کچھہ گناہ مرد پر نہین ہوتا ہے قرآن شریف مین فرمایا ہے فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا[لہ] پھر جب مرد عورت کو طلاق دے تو طہر مین دے وہ طہر جماع سے خالی ہو پھر ایک بار مین ایک ہی طلاق دے نہ دو نہ تین دو طلاق تک رجوع ہوسکتا ہے تیسری طلاق کے بعد نہین ہوسکتا مگر حلالہ سے لکن حلالہ کرنیوالا کروانیوالا دونون ملعون ہین گو عورت اس حیلے سے واپس مل سکتی ہے +

فصل بیان مین حقوق شوہر کے

نکاح ایک قسم کی رقیت ہے یعنی جس طرح کنیز و غلام کسی کے ہاتھہ مین بے بس ہوتے ہین اسیطرح عورتین ہاتھہ مین مردون کے اسیر و بے بس ہین کہ جب تک مرد انکو نہ چہوڑین یہہ نہین چہوٹ سکتین سو جسطرح اطاعت سید کی غلام کنیز پر واجب ہے اسیطرح اطاعت مرد کی عورت پر فرض ہے یہہ پہلا حق ہے شوہر کا بی بی پر دوسرا حق یہہ ہے کہ بجز عذر شرعی کے کسی حال مین عورت وقت رغبت مرد کے انکار صحبت کا نکرے اس انکار سے عورت پر صبح تک لعنت برستی رہتی ہے حدیث طبرانی مین یہہ آیا ہے لعن اللہ

لہ پس گناہ نہین اون دونون (مرد عورت) پر سورہ ن ء رکوع ۱۹ پارہ ۵

المسوّفات التي يدعوها زوجها الى فراشه فتقول سوف حتى تغلبه عيناه يعني خدا لعنت کرے اون دیر لگانیوالی عورتون پر جنکو شوہر اپنے بستر پر بلاتا ہے وہ کہتی ہین اب آتی ہون اب آتی ہون یعنی ذرا لمحہ بھر صبر کرو یہانتک کہ اوسکی آنکھہ لگجاتی ہے وہ سو جاتا ہے یہ دعا رسول خدا صلعم کی ہرگز خالی نجاویگی جب ذرا سی دیر کرنیپر یہ پھٹکار خدا کی مار ہے تو خیال کرو کہ جو عورت ملنے سے صاف انکار کردیتی ہے جب خود ہی اوسکا جی چاہتا ہے تب ملتی ہے یا جونسا اون اپنے نزدیک ٹھہرالیا ہے تب پاس آتی ہے یا ذرا سا حیلہ بیماریکا مالگیا خواہ اپنی بیماری ہو یا غیر کی یا کسی رشتہ دار کی تو ملنا جلنا اوڑادیا یا سوا ملنے کے بستر پر نہین آتی نرے اختلاط سے بھی بھاگتی جان چراتی ہے اوسکا خدا ہی حافظ ہے کہو نرے ملنے پاس آپڑنے مین کیا مصیبت ہے اگر یہ بھی تو جسطرح اطاعت شوہر موجب مغفرت ہے اوسیطرح اوسکی ناخوشی بھی تو سبب دخول جہنم باعث لعنت ہے ذرا سی بات پر جہنم کا خریدنا لعنت کا مول لینا کونسی عقل ہے حالانکہ احادیث صحیحہ سے بھی ثابت ہے کہ عورت بے مرضی مرد کے علحدہ بستر پر نہ سووے خیر شوہر کا تو کچھہ نہ گیا اسیکا آخرت مین دوالا نکل جاتا ہے بلکہ جسطرح احادیث شریفہ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ عورت شبکو ہم بستر شوہر رہے علحدہ نہ سووے اسیطرح خاص قرآن شریف سے بھی یہی بات معلوم ہوتی ہے ایسے وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ مگر اکثر عورتین اسپر عمل نہین کرتین اسپر عمل کرنا اگر مشکل ہے تو دو چار ساعت کو آپڑنا تو کچھہ مشکل نہین لیکن اسمین بھی کوتاہی کرتی ہین شوہر بیچارا ہمیشہ مبتلائے شب ہجر رہتا ہے انا للہ تیسرا حق یہ ہے کہ عورت ہمیشہ آپکو پاک صاف ستھرا آراستہ پیراستہ رکھے ہاتھہ رنگین رہین سرمہ لگاوے خوشبو ملے طہارت کرے استرہ لے میلی کچیلی ہرگز نرہے ستھری رہے اکثر عورتین اہتمام ان امور کا نہین رکھتین گو شوہر ناخوش کیون نہو یہ بات کسی حدیث مین آئی ہے کہ جو زینت ولباس شوہر کو

ع سورۂ نساء ۵ – پارہ ۵

ناپسند ہو عورت اوس سے بچے آجکل بی بیان ایسا باریک کپڑا پہنتی ہین جس سے سینہ و شکم سر دیکھنے والے کو نظر آتا ہے انکے حق مین حدیث مسلم مین بروایت ابوہریرہ یون آیا ہے کاسیاتٌ عاریاتٌ یعنی کپڑے پہنتی ہین مگر درحقیقت ننگی ہین مُمِیلاتٌ مائلاتٌ یعنی مردون کو اپنی طرف جھکاتی ہین آپ مردون کیطرف جھکتی ہین انکو جنت کی ہوا بھی لگے گی سلف صالح ایسی عورتون کو زانیات بدکار سمجھتے تھے اسلئے کہ اظہار زینت کا کسی پر سوا شوہر کے درست نہین ہے یہان انکے نزدیک جیسا شوہر ہے ویسے ہی سارے اجنبی لوگ ہین کوئی دیکھو نظر کرو کچھ پروا نہین نہ شوہر خوش ہو یا ناخوش بلکہ اکثر برہنہ رہتی ہین حالانکہ سر سے ناخن پا تک انکو سارے بدن چھپانیکا حکم ہے یہ حکم واجب ہے کچھ مستحب بھی نہین کہ چاہے کیا یا نہ کیا تحفۃ الاخیار ترجمہ مشارق الانوار مین زیر حدیث مذکور لکھا ہے یعنی اونکا ایسا لباس ہے جس سے بدن نظر آتا ہے جیسے مہین دوپٹے جالی کی کرتیان انتہی حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ ایسا لباس پہننا حرام ہے اسواسطے کہ لباس سے غرض یہ ہے کہ بدن چھپے پھر جب بدن ہی کھلا رہا تو لباس سے کیا فائدہ انتہی غرضکہ جو کپڑا ایسا ہے جس سے عورت کا بدن نظر آتا ہے کوئی سا کپڑا کیون نہو اوسکا پہننا حرام ہے ایسی عورتین جنت مین نجاوینگی حاصل یہ کہ مسلمانی اب کتابون یا زبان پر باقی رہگئی ہے مسلمان گور مین جا سوئے نہ مردونکو کچھ واسطہ اسلام سے باقی رہا ہے نہ عورتون کو کچھ پروا دین کی حیوانون کیطرح برتاو رہتا ہے خدا خیر کرے چوتھا حق یہ ہے کہ بے اجازت شوہر کے اوسکا مال کسیکو نہ دے نہ آپ لیوے مگر بقدر اپنی گذر اوقات یا اپنی اولاد کے ہان کھانے پینے کی چیز دیدینا بے پوچھے بھی درست ہے اسکی رخصت و اجازت حدیث مین بھی آئی ہے پانچوان حق یہ ہے کہ کوئی عبادت نفل نماز ہو یا روزہ یا حج بے اذن شوہر کے بجا نہ لاوے شاید اس عبادت سے شوہر کو تکلیف ہو ملنے سے باز رہے ایذا پاوے چھٹا حق یہ ہے کہ بے اوسکے پوچھے

گہر سے باہر نجاوے اس مقدمہ مین سخت وعید آئی ہے خدا کا غصہ عورت پر ہوتا ہی پوچہنے کے یہہ معنی ہین کہ جس جگہہ شوہر کی مرضی ہو وہان اجازت لیکر جاوے جہان نہو وہان نہ جاوے یہہ مطلب نہین کہ جہان اپنا جی چاہے وہان جاوے مگر پوچہہ لے یا خبر کردے پہر اگر شوہر نے منع کیا تو نہ مانے یا ناخوشی سے اجازت دی ہے تو اوسکو اذن سمجہہ لیا ہے باپ سے زیادہ کون ہوتا ہے مگر بمقابلہ شوہر اوسکی اطاعت بہی کم ہے ایک روایت مین آیا ہے کہ ایک شوہر وقت سفر اپنے بی بی سے کہہ گیا تہا کہ اوپر کے مکان سے نیچے نہ اوترنا نیچے کے مکان مین باپ بیمار ہوکر مرگیا مگر وہ نہ اوتری رسول خدا صلعم نے فرمایا إِنَّ اللّٰهَ قَدْ غَفَرَ لِأَبِيهَا لِطَاعَتِهَا زَوْجَهَا یعنی اللہ نے اوس عورت کے باپ کو بخشدیا اتنی بات پر کہ اوسنے اپنے شوہر کی اطاعت کی اوسکا حکم اوٹہایا اس حدیث کی سند معلوم کرنا چاہیے اس حدیث سے تین امر دریافت ہوئے ایک یہہ کہ بے مرضی شوہر کے ہر کسی سے ملنے کو نہ نکلے گو مان باپ ہی کیون نہون اسلئے کہ بعد نکاح کے حق شوہر کا اوسکی اطاعت ہر اپنے جی کی خوشی پر مقدم ہے دوسرے یہہ کہ جبکہ باپ عورت کا بسبب اطاعت شوہر کے بخشا گیا تو یہہ خود ضرور ہی بخشی جاویگی اسیلئے اوسکی مغفرت کا کچہہ ذکر اسجگہہ نہ فرمایا کہ یہہ بات خود ظاہر ہے تیسرے یہہ کہ اولاد کے عمل صالح سے والدین کو نفع پہونچتا ہے اولاد کے عمل گویا خود مان باپ کے عمل ہین اس لئے کہ اولاد والدین کی کمائی ہوتی ہے لیکن اکثر عورتین قدر اس نعمت کی نہین پہچانتین شوہر خوش ہو یا ناخوش انکو باہر جانا ہر گہر مین ہر قرابت مین پہنچنا ضرور ہے گو کیسا ہی حرج شوہر کا کیون نہو یا شوہر بے حرج ہی اوس جگہہ جانے کو پسند نکرے ساتوان حق یہہ ہے کہ بدون محرم کے سفر نکرے ترمذی کی روایت مین ایک دن رات کے سفر سے بہی منع کیا ہے ہان عورت ہمراہ شوہر یا پدر یا برادر حقیقی یا بیٹے کے سفر کرسکتی ہے آجتو بی بیان منزلون چلی جاتی ہین محرم ہمراہ ہو یا نہو نہو تو اور بہی بہتر ہے کہ اسمین انکو زیادہ تجربہ حاصل

ہوتا ہے سرد گرم کا امتحان اچھی طرح ہو جاتا ہے کھٹا میٹھا نیا پرانا مزا چکھہ آتی ہین خصوصاً ریل کی بہار اسٹیشنون پر نظربازی اغیار کچھہ اور ہی لذت بخشتی ہے اور سفر نہ سہی تو نہ سہی مکے کے سفر کو تو ضرور ہی چلی جاوینگی بھلا اسمین اب شوہر کیا دم مار سکتا ہے یہہ سفر تو فرض ادا کرنے کے لئے اختیار کیا ہے وہان مجمع مردون کا زیادہ رہتا ہے رات دن فارغ غلطی ہو سکتی ہے جس شخص سے یہان ملنا مشکل تھا وہان بآسانی آسکتا ہے اگر اوسکے پاس خرچ نہین ہے تو یہہ اپنے پاس سے دیسکتی ہین بلکہ طلاق بائن کے بعد بھی وہان نکاح ہو سکتا ہے آٹھوان حق یہہ ہے کہ شوہر سے نفقہ زیادہ از حاجت طلب نکرے جو عورت تھوڑے خرچ پر راضی رہتی ہے وہ بہت اچھی ہے اکثر عورتین فرمایشون کے مارے بچارے شوہر کا دم ناک مین کر دیتی ہین بلکہ یہہ جانتی ہین کہ ساری کمائی ہمارے ہی ہاتھ مین دیا کرے ہم سے خود بھیک مانگ کر لیا کرے یہہ بالکل خلاف شرع و عقل ہے قرآن مین فرمایا ہے وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ اَمْوَالَكُمُ تم ان بیوقوفون کو اپنا مال ندیا کرو مراد عورتین بچے ہین انکو مال دینا وبال کا مول لینا ہے حدیث مین آیا ہے نشانی عورت کے مبارک ہونے کی یہہ ہے کہ نکاح جلد ہو جاوے یعنی وعدہ واقرار مین زیادہ مدت نگزرے مہر تھوڑا ہو نکاح کے بعد اولاد جلد پیدا ہو سو اسطرح کا نکاح اسطرح کی عورت کا اس زمانہ مین ملنا محال ہے کیمیا کا نسخہ اگر ہاتھ لگ جاوے تو آسان ہے مگر مبارک عورت کا ملنا عنقا ہے عورت کی بڑی خوشی تو یہہ ہوتی ہے کہ مہر بہت ہو کروڑون کا اگر نہو تو بھلا لاکھون سے کیا کم ہو بڑی خوشامد درآمد کے بعد منگنی ٹھیرتی ہے نوان حق یہہ ہے کہ عورت پردہ کرے کسی نامحرم کی نظر اوسپر پڑنے نہ پاوے نہ یہہ آپکو دکھاوے نہ دوسرے کو دیکھے جو عورت آپکو غیر کی نظر سے بچاتی ہے اللہ تعالیٰ اوسکو آگ دوزخ سے بچاتا ہے نظر سے بچنے کا حکم خاص قرآن شریف مین آیا ہے وہ پردہ جو ازواج رسول اللہ

۵
سورہ نساء رکوع ۱
پارہ ۴

پر واجب تھا اور رہتا کہ اونکو کوئی لباس پردہ دار مین بھی نہین دیکھ سکتا تھا سو ویسا پردہ امت کی عورتون کے لیئے مستحب ہے یہ پردہ کہ کسی کی نظر انپر نہ پڑے نہ یہ کسیکو آنکھ بھر کے دیکھین انپر بھی فرض ہے بے ضرورت شرعی و عرفی گلی کوچون مین پھیرین اگر ناچاری سے خرید فروخت کے لیئے باہر نکلنا ہو تو پردہ شرعی مین نکلین پردہ شرعی واسطے عورت کے یہی ہے جو آجکل حرمین شریفین مین رائج ہے انکی پوشش ایسی ہوتی ہے کہ سر سے پاؤن تک کچھ نظر نہین آتا اس لباس مین بضرورت باہر نکلنا جائز ہے مگر نامحرم کیطرف دیکھنا حرام ہے جسکو کچھ ضرورت نہین ہے وہ گھر سے کیون باہر نکلے جو عورت گھر مین رہتی ہے مگر نامحرمون کے سامنے آتی ہے خدم حشم سے نہین چھپتی وہ درحقیقت بے پردہ ہے بعض عورتین نہاتے وقت ننگے بدن ہوکر دوسری عورتون کے سامنے ہو جاتی ہین یا دو دو چار چار ملکر برہنہ حمام مین غسل کرتی ہین ایک کی نظر دوسرے کے ستر پر پڑتی ہے یہ دونون ملعون ہو جاتی ہین حدیث مین اوپر گذر چکا ہے لَعَنَ اللّٰهُ النَّاظِرَ وَالْمَنْظُوْرَ اِلَيْهِ دسوان حق یہ ہے کہ اپنی چال ڈھال وضع ولباس مین حیا و شرم نگاہ رکھے بےباکانہ نہ چلے آوازدار زیور نہ پہنے ہر طرف جھانکتی تاکتی نرہے نگاہ نیچی رکھے آواز پست کرے چوٹی مثل کوہان شتر کے اونچی موٹی نہ باندھے باریک لباس جس سے بدن نظر آوے نہ پہنے حدیث مین ایسے لباس پر وعدہ جہنم کا آیا ہے جو عورتین اسطرح کے دوپٹے اوڑھتی ہین کہ سر تو کھلا ہے کپڑا پشت پر کندھے پر پڑا ہے سینہ و شکم جسکا چھپانا فرض ہے کھولنا دکھانا حرام ہے وہ سب سے زیادہ نظر آتا ہے سو انکا حکم اونھین عورتون کا حکم ہے جنکو كَاسِيَاتٌ عَارِيَاتٌ مُمِيْلَاتٌ مَائِلَاتٌ فرمایا ہے جنت سے محروم ٹھہرایا ہے یہ نہ جنت مین جاوینگی نہ جنت کی خوشبو پاوینگی عورت کو بدن کا گودنا دانتون کا تیز کرنا بالون کا جوڑنا حرام ہے حدیث مین ان امور پر بھی لعنت آئی ہے شریعت مین

اللہ نے لعنت کی ہے اوس (دیکھنے والے پر) اور اوس [illegible] دیکھا جاوے [illegible]

[illegible] (ننگی) [illegible] (مرد و عورت) [illegible]

یہ قاعدہ مقرر ہے کہ جس کام پر نزول لعنت کا ذکر فرمایا ہے یا جہنم کا وعدہ کیا ہے یا محرومی جنت سے خبر دی ہے وہ کام سبب اسکے ہلاک و عدم نجات کا ہوتا ہے اللھم احفظنا گیارہوان حق یہ ہے کہ جو مال شوہر کا اسکے پاس امانت ہے اوسکو ضایع نہ کرے شوہر سے چھپکر زنا نہ کرے بلکہ اوسکی خوشی سے خوش ہو اوسکے رنج سے رنج کرے مگر اب عوض اس حق کے یہ ہوتا ہے کہ شوہر کا رنجیدہ صورت دیکھنا پسند آتا ہے اوسکے رنج مین شریک ہونے کا کیا ذکر ہے اوسکا خوش رہنا برا لگتا ہے جہانتک ہوسکتا ہے اوسکو رنج دینا چھیڑنا اچھا معلوم ہوتا ہے ابتو ذرا سی بیماری کے حیلے اپنی بیماری ہو یا اپنے عزیز کی مدت تک شوہر سے نہ ملین گو وہ بیماری اندیشناک بھی نہو مگر شوہر کے گھر اگر کوئی مر بھی جاوے تو وہ تین دن تعزیت کے بھی پورا نہ کرے بی بی سے ملے جلے ورنہ دعوی محبت مین جھوٹا ہے یہ اپنے دعوی مین سچی ہین بعضی بی بیان شوہر سے چھپکر زنا تو نہین کرتین مگر زنا سے بدتر باتین اپنے ہمجنسون مین بیٹھکر کرتی ہین کیا آنکھ کان زبان ہاتھ پاؤن کا زنا گناہ نہین ہوتا ہے بارہوان حق یہ ہے کہ شوہر کے راز مخفی کو کسی سے نہ کہے قرآن شریف مین رسول خدا صلعم کی ایک بی بی کا قصہ آیا ہے کہ اونھون نے افشاء راز کر دیا اوسپر وحی اوتری تیرہوان حق یہ ہے کہ شوہر کے دوستون کی عزت کرے اوسکی اولاد پر شفقت رکھے چودہوان حق یہ ہے کہ اگر شوہر محتاج فقیر ہو تو اوسکو ذلیل و حقیر نہ سمجھے اسلیے کہ بزرگی کچھ اسی دنیا کے مال و جاہ پر مقرر نہین ہے بلکہ اللہ کی محبت و تقوی پر موقوف ہے اکثر تو یہی ہوتا ہے کہ خدا دنیا اوسیکو زیادہ دیتا ہے جسکو دشمن رکھتا ہے اپنے دوستون کو یہان کے مال و منال سے بچاتا ہے یا کم دیتا ہے یا دیتا ہے تو توفیق خیر بخشتا ہے بڑا بزرگ نزدیک خدا کے وہ ہے جو بڑا متقی پرہیزگار دیندار ہے مال ہوا دین نہوا تو کچھ بھی نہوا دین ہوا مال نہوا تو سب کچھ ہوا علاوہ اسکے جو حقوق شوہر کے ذمہ

عورت کے فرض ہین وہ کچھہ شوہر کی امیری فقیری پر موقوف نہین ہے بلکہ جو حق امیر شوہر کا ہے وہی بعینہ فقیر شوہر کا ہے اسیطرح جو حقوق عورتون کے ذمہ مرد پر ہین وہ بہی کچھہ امیر فقیر بی بی پر موقوف نہین ہین عورت امیر ہو یا فقیر حق دونونکا شوہر پر برابر ہے یہہ بات غلط مشہور ہے کہ آسودہ عورت کا حق نادار عورت سے زیادہ ہے اسیطرح اگر عورت باجمال ہے میان بدصورت ہین تو عورت کو شوہر پر غرہ اپنی خوبصورتی کا نہین چاہیے اسلیئے کہ حسن سے کسیکا حق زیادہ نہین ہوتا نہ بدشکلی سے کوئی حق شرعی باطل ہو جاتا ہے مگر اب وہ وقت آیا ہے کہ عورت مرد متقی کو کسیطرح پسند نہین کرتی خاوند اگر فرضاً پیغمبر ہو یا رسول یا عالم باللہ یا ولی اللہ تو بہی وہ سب سے زیادہ حقیر نظر آتا ہے اوسپر اگر کہین مفلس بہی ہوا یا بی بی کا محتاج دست نگر یا ملازم یا جاگیردار ہے تو پہر کسی کام کا نہین ٹہیرتا اگر چند روز اوسکے ساتھہ جوش محبت مین بسر ہو گئی تو پہر آخر کو اوسکے چہوڑنے کی فکر دامنگیر ہوتی ہے یا مرنے کا انتظار رہتا ہے کہ کب یہ نکارا مرے ہم کہل کہیلین بہلا پڑہے لکہے شوہر کو کوئی لیکر کیا کرے شوہر تو ایسا چاہیے جو رات دن عشقبازی کیا کرے بی بی کی سب مراسم و موسم مین شریک رہے غلامون کیطرح کسی بات مین کچہہ بہی دم نہ مارے جو حکم جسوقت ہو بجا لاوے نگاہ دیکہتا رہے خلاف مرضی کوئی کام نکرے روٹی کپڑے پر پڑا رہے جو کہانا عورت کو پسند ہو وہی اسکو پسند ہو جو پہنا اوسکو پسند ہو وہی اسکو پسند آوے جب تو خیر ہے ورنہ ہر وقت اوسکی کہانے پینے کی بہی ہجو ہوتی ہے اپنے سب کام اچہے اوسکے سب کام برے لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰہِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْم پندرہوان حق یہہ ہے کہ شوہر بیمار ہو تو اوسکی خدمت کرے اوسکی دوا دارو سے جان نہ چرائے اوسکے مرض سے نفرت نکرے پہوڑے کی پیپ لہو چاٹنے کی حدیث پہلے اس کتاب مین گزر چکی ہے اسیطرح مرد کو بہی چاہئے کہ بی بی کی بیماری مین معالجہ کرائے دوا دارو منگوا دے حکیم بلوا دے سولہوان حق یہہ ہے کہ ہر عورت

[illegible]

[illegible]

عبادت نفلیہ ہر عبادت نفلیہ مین شوہر کو مدد دے جیسے نماز کے لئے اوٹھا دینا وضو
کا پانی لاکر رکھدینا غسل کروا دینا پاؤن داب دینا مصلا بچھا دینا اوسکی قسم کو
سچا کر دینا جسکے آنے کو وہ منع کرے اوسکو نہ آنے دینا جسکے رہنے سے گھر مین وہ
ناخوش ہو اوسکو نہ رہنے دینا سوا گناہ کے ہر کام مین اوسکی اطاعت واجب شرعی رسولخدا
صلعم کی بی بیان سب کام حضرت سے پوچھکر کرتی تھین ستروان حق یہہ ہے کہ شوہر
کے پیچھے عفت عصمت پاکدامنی سے رہے کسیکے سامنے اوسکی غیبت نکرے کسی سے
اوسکی برائی نہ سنے ناشکری سے پیش نہ آوے حدیث مین آیا ہے بڑا سبب اکثر
عورتون کے دوزخ مین جانے کا یہی ہے کہ یہہ اپنے شوہرون کی ناشکر ہوتی ہین
لعن وطعن کیا کرتی ہین يُكْثِرْنَ اللَّعْنَ وَيَكْفُرْنَ الْعَشِيْرَ حدیث مین آیا ہے کہ رسول
خدا صلعم نے فرمایا ہے بدکار لوگ دوزخی ہین پوچھا بدکار کون ہین فرمایا
عورتین ہین کہا یہہ تو ہماری مائین بیٹین بہنین ہین فرمایا ہان ہین لکن انکو
عطا مین شکر بلا مین صبر نہین ہے انتہی اٹھارہوان حق یہہ ہے کہ شوہر پر بہت سی
غیرت نکرے اوسکو اپنی زبان و بدخلقی سے ایذا و رنج نہ پہنچاوے دوسری عورت
کے ہونے پر آزاد ہو یا کنیز نشتا دے بگاڑ نکرے ورنہ گویا حکم شرعی سے بیزار ہے
دعوی مسلمانی و دینداری مین جہوٹی ہے معمولی غیرت سوت پر جو ہوتی ہے وہ
اور بات ہے حد اختیار سے باہر ہے یہہ اور بات ہے کہ سوت کے پیچھے راتدن شوہر
کو عذاب مین رکھے جو عورت باوجود کراہت باطنی کے اظہار رنجش کا سوت پر ادب
شرع کے سبب سے نہین کرتی ہے اوسکو ثواب برابر ایک شہید کے ملتا ہے بعضی بی بیان
خود تو سوت سے جلتی ہین شوہر کو تلے کھاتی ہین مگر دوسرون کو دو دو تین تین بلکہ
چار چار سوتین کرا دیتی ہین اونکو اپنے اوپر قیاس نہین کرتین گو وہ مرد اوس سے
بھاگتے ہون کہو اسکا وبال کسپر پڑے گا جو گناہ ان سوتون کے سبب واقع

ط
لعنت بہت کیا کرتی ہین اور
شوہر کی ناشکری کرتی
ہین ۱۲

ہوگا وہ گویا خود اسی عورت نے کیا ہے یہی اوسکی باعث ہوئی ہے شوہر سے اگر برابری نہوئی تو یہ معصیت بھی اُسیکے نامۂ اعمال مین لکھی جاویگی خدا مبارک کرے اونیسوان حق یہ ہے کہ شوہر کو دعا خیر و برکت سے یاد کرے حیات و موت مین پھر مرنے کے بعد اوسکی وصیت پوری کرے اگر ہوسکے ہان اگر وہ وصیت خلاف شرع ہو تو بجا نلاے ہمیشہ اپنے لئے اوسکے لئے دعاء مغفرت کرے بھلائی آخرت کی مانگے مگر اس زمانے مین بجاے اس دعا کے جیتے مرتے کوسنے پڑتے ہین لعنت بھیجی جاتی ہے مانا کہ وہ یا اور کوئی ظالم تھا اب تو وہ کمبخت مر گیا اب اوسکا پیچھا کیون لیا جاتا ہے حدیث شریف مین مُردونکی بدگوئی سے منع فرمایا ہے اس کام کو حرام و فسق ٹھیرایا ہے کیونکہ جو کچھہ اچھا برا اونھون نے کیا تھا اوسکی سزا جزا کو وہ پہونچ گئے اب ہم اونکو کیون برا کہین کسلیئے اونکی غیبت جو زنا سے بھی بدتر ہے کرین اگر مرنے کے بعد کوسنا کاٹنا بُرا کہنا لعنت بھیجنا طعن کرنا اچھا کام ہے تو پھر بچارے رافضیون نے کیا قصور کیا ہے کہ وہ بدولت اس لعنت کے ملعون ٹھہرے ہین وہ بچارے تو اپنے خیال باطل مین دین کے عوض برا کہتے ہین بی بیان تو زندہ مُردہ شوہرونکو دنیا کے پیچھے تلے کھاتی ہین کہو اس لعنت کا انجام اگر جہنم نہوگا تو پھر کیا ہوگا دین مین صبر سے بڑہکر کوئی عمل نہین ہے اسلیئے کہ ہر عمل کا ایک اجر مقرر ہے صبر کا اجر بے حساب ٹھیرایا ہے سو اکثر عورتین بے صبر ہوتی ہین ناشکری کرتی ہین ناشکری ایک طرحکا کفر ہے خدا نے اُنکو صبر و شکر سے گویا بالکل محروم کر رکھا ہے کہو پھر جنت مین جانے کی کیا راہ ہے بیسوان حق یہ ہے کہ شوہر کی اولاد کو بددعا نہ دے نہ خوشی مین نہ ناخوشی مین کیونکہ مان باپ کی دعا حق مین اولاد کے بہت بڑا اثر رکھتی ہے خدا جانے کسوقت مُنہہ سے کیا نکلتا ہے جب بددعا لگ گئی تو اب کچھہ علاج نہین ہوسکتا حدیث مین والدین کو دعاے بد کرنے سے منع فرمایا ہے جسنے اولاد کو بددعا دی وہ لگ گئی یا نہ لگی اسکو

جو اجر اوسکی ایذا پر صبر کرنیکا ملتا وہ ضایع ہوگیا بددعا تو اسی سبب سے دیجاتی ہے کہ اولاد نالایق سرکش نافرمان ہے یا بد اطوار اگر یہ بات اوسمین نہوتی تو بددعا نہ دیجاتی سو اوسکا علاج یون بھی ہوسکتا ہے کہ اوسکے لیے دعاے خیر کیجیے وے شاید اس دعا کا اثر ہو وہ نیکبخت بنجاوے ماں باپ کا جی خوش ہو اچھے سچے مسلمان اپنے دشمن کو بھی بددعا نہین دیتے تھے اسلیے کہ کہین دنیا ہی مین عوض دشمنی کا نہو جاوے آخرت مین ہمکو اس ایذا اوٹھانیکا کچھہ اجر نہ ملے اکیسوان حق یہ ہے کہ آپ سے طلاق نہ مانگے خلع نہ چاہے اس مقدمہ مین وعید سخت آئی ہے ایسی عورت پر جنت حرام فرمائی ہے ہان جو وہ خود چھوڑ دے تو یہ معذور ہے اسپر کچھہ گناہ نہین زبردستی سے جو طلاق لیجاتی ہے وہ طلاق واقع نہین ہوتی پھر جسنے صحیح طلاق لی ہے وہ بعد طلاق کے دوسرا نکاح کرسکتی ہے اس سنت کے بجالانے مین بشرطیکہ حکم شرع سمجھکر بجا لائے ایک شہید کا ثواب ملتا ہے قیامت مین دو چار شوہر والی عورت اوسکو ملیگی جو اوسکا پچھلا شوہر ہے یا جسکو وہ پسند کرے وہ اوسیکو پسند کریگی جو زیادہ نیک خو ہوگا عورت جب اطاعت شوہر کی کرتی ہے اوسکی خصلت نیک کو سامنے اورون کے بیان فرماتی ہے اوسکے عیب کو چھپاتی ہے تو اوسکو شہید کی برابر ثواب ملتا ہے بائیسوان حق یہ ہے کہ بعد موت شوہر کے چار مہینے دس دن عدت مین بیٹھے حدیث مین آیا ہے کسی مردے پر تین دن سے زیادہ سوگ کرنا درست نہین ہے مگر شوہر کے لیے چار مہینے دس دن سوگ کرنا واجب ہے عدت والی عورت رنگین کپڑے نہ پہنے سرمہ مہندی نہ لگاوے زینت نہ کرے تو دوسرے کی موت مین ماں باپ ہون یا اولاد و اقارب تین دن سے زیادہ سوگ کرنا منع ہے اس سے معلوم ہوا کہ شوہر کا رتبہ حق مین عورت کے سب سے بڑھکر ہے حتی کہ ماں باپ سے بھی تیئیسوان حق یہ ہے کہ حرمت شوہر کو نزدیک خدا کے نگاہ رکھے یہ نگاہ رکھنا اسطرح پر ہوتا ہے کہ کوئی رسم کفر و شرک کی کھلی چھپی نکرے بعض جاہل بی بیان ظاہر مین تو ڈر سے شوہر کے کوئی بات بدعت کی نہین کرتی ہین مگر چھپ کر

سب کچھہ کر لیتی ہین اُنکا نکاح قایم نہین رہتا اولاد حرام کی ہوجاتی ہی یہہ بات دہان ہوتی ہی جنکا شوہر دیندار متقی پرہیزگار ہے ورنہ جنکے شوہر جاہل ہین وہ خود بی بیون سے زیادہ اولاد کی زندگی کے لئے اپنی کھیل تماشے کے لئے ہر کفر کرنے کو طیار ہین گو سوا بربادی ایمان کے کوئی بہی فائدہ اس واہیات سے حاصل نہو علاوہ اسکے اس شرک و کفر کرنے مین تو نری بے حرمتی شوہری کی نہین ہوتی ہی سب سے زیادہ حق اللہ کا ضائع ہوتا ہی سارا نماز روزہ صدقہ خیرات برباد جاتا ہے نہ خدا کی رہی نہ خاوند کی جہنم کی ملک شاہی بیگم ہوگئی شرک و کفر کے مسائل نہایت باریک ہین اکثر مردونکو بھی معلوم نہین ہوتے ہین عورتون کا کیا ذکر ہے اونسی تو ضرور ہی ایسے حرکات بے برکات ہوا کرتی ہین اس لئے سب سے زیادہ دوزخ مین یہی گروہ ہوگا **فائدہ** بعض بی بیان جب کوئی حکم دین کا خلاف اپنی مرضی کے سنتی ہین تو یہہ حکم اونکو نہایت ناگوار گزرتا ہی بعض کہتے ہین خدا نے کچھہ بھی حقیقت عورت کی شرع مین نہین رکہی یہہ کلمہ کفر صریح ہے دین کا حکم مرد پر ہو یا عورت پر جو کوئی اوسکو خوشی سے نہین مانتا کان رکھکے نہین سنتا اپنے قصور پر نادم نہین ہوتا وہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہی قرآن شریف مین فرمایا ہی کسی ایماندار مرد و عورت کا یہ کام نہین ہی کہ جب خدا ورسول کوئی حکم دین تو پہر اسکو کچھہ بھی اختیار باقی رہی پہر فرمایا جسنے نافرمانی کی اللہ ورسول کی وہ سخت گمراہ ہوا اللہ نے ایک ایسے مرد و عورت بھی پیدا کئی ہین جنکے نزدیک اونکا دین دنیا کی سلطنت سے زیادہ عزیز ہوتا ہی کسی گناہ کی لذت اونکی جی مین کسیطرح نہین بستی کتنا ہی کوئی اونکو طرف گناہ کے کھینچے ہرگز دل اونکا رغبت نہین کرتا ایک وہ لوگ ہین جنکو ہزار آیتین حدیثین سناؤ ذرا بھی ڈر اونکے دل مین نہین آتا کان پر جون تک نہین رینگتی یا اگر ڈر آیا تو دم بہر ٹھیرا پھر جاتا رہا پھر وہی اوج موج کھیل تماشے ہونے لگے دیکھو ان دونون مین کتنا فرق ہے **فائدہ** ایمان کی ایک بڑی نشانی یہہ ہی کہ جب کوئی شخص کسی مرد عورت کو کوئی حکم خدا ورسول کا سُناوے سمجھاوے

تو وہ دل مین قائل ہو جاوے جی مین پشیمانی لاوے نادم ہو کہ یہہ کام مجھسے برا ہوا انشاء اللہ تعالی آیندہ مین اس گناہ کے آس پاس نہ جاؤنگا یا اس نافرمانی سے بچونگا پھر توبہ کرے جہانتک ہو سکے اوس گناہ سے بچے بعض لوگ مرد ہون یا عورت اپنی ڈہٹائی سے قائل و تائب تو نہین ہوتے حکم سُنکر جی مین برا ماننے لگتے ہین شرع سے بیزاری ظاہر کرتے ہین شارع پر طعن ہوتی ہے علمار کی ہجو کرتے ہین کہ انھون نے سارے مسئلے اپنے مطلب کے نکال لئے ہین ہمارے لئے یہ حکم سخت بنائے ہین سو ایسی بات کے کہنے والے ایسا خیال دلمین لانے والے ایمان سے باہر ہو جاتے ہین کفر کے دائرہ مین قدم رکھتے ہین نَعُوذُ بِاللّٰہِ مِنْ غَضَبِ اللّٰہ ہم کیا ہماری ہستی کیا جو ہم شرع پر ناک مونہہ چڑہائین خدا و رسول کے حکم کو پسند نکرین اوسکو سُنکر بُرا مانین آج اگر بُرا مانینگے تو کل اِس بُرائی کی حقیقت بھی ہمکو معلوم ہو جاویگی ذرا سا صبر تو کرو +

له اللہ کی کمساتھ اللہ کی غضب سے ہم پناہ مانگتے ہین ۱۲

فصل بیان مین بعض فوائد متفرقہ کے

ف میان بی بی مین جدائی کرانا بڑا گناہ ہے یہہ جُدائی کبھی ذریعہ جادو کی ہوتی ہے سلیمان علیہ السلام کے وقت مین لوگ ہاروت ماروت سے ایسا ہی جادو سیکھتے تھے جسکی وجہ سے میان بی بی مین تفرقہ پڑ جاوے اسکا ذکر قرآن شریف مین بطور انکار آیا ہے کبھی یہ جدائی ذریعہ اظہار عشق کے ہوتی ہے کہ فلان آدمی تجھپر عاشق ہے یہ دھوکہ کھاکر شوہر سے علحدگی چاہتی ہے عشق کو اہل علم نے داخل شرک کیا ہے عشق کا قصہ قرآن شریف مین عورت کافر سے نقل کیا گیا ہے عشق فسق و فجور کی بنیاد ہے جہنم مین جانے کے لئے ایک عمدہ وسیلہ ہے عاشقون معشوقون کو مبارک ہو ۵

پدرم جنت جاوید بگندم بفروخت ❊
ناخلف باشم اگر من بجوے نفروشم

ف عورت مشرکہ کیسی ہی خوبصورت کیون نہو اوس سے نکاح کرنا حرام ہے یہ مسئلہ

خاص قرآن شریف مین آیا ہے اسیطرح مشرک مرد سے نکاح مسلمان عورت کا درست نہین ہے اس زمانے مین ایک بلا یہ بھی ہے کہ مسلمان عورتین ہندؤن سے مبتلا ہو جاتی ہین جاہل مسلمان ہندنی سے پھنس جاتے ہین یہ ابتلا کبھی بطور آشنائی عشقبازی کے ہوتی ہے کبھی اسطرح کہ مرد عورت کو اپنے گھر مین ڈال لیتا ہے یا عورت مرد کو اپنی طرف کھینچ لیتی ہے **ف** مرد کا رتبہ عورت سے زیادہ ہے خواہ دونون برابر ہون یا ایک آسودہ دوسرا مفلس ہو عورت کے امیر آسودہ ہونے سے مرد حقیر نہین ہو سکتا ہے یہ فوقیت مرد کی اسلیئے ہے کہ مرد جہاد کرتا ہے عقل رکھتا ہے عورت سے زیادہ قوی ہے کماتا ہے میراث زیادہ پاتا ہے شہادت مین دیت مین صلاحیت امامت مین قاضی ہونے مین عورت سے زیادہ ہے کئی نکاح کرسکتا ہے لونڈی رکھ سکتا ہے اور کچھ نہو تو اتنی ہی فضیلت کافی ہے کہ مرد اول ہے عورت اوس سے پیدا ہوئی ہے جسطرح حوا آدم علیہ السلام کے پہلو سے نکلین ہین طلاق دینے کا اختیار مرد کو ہے نہ عورت کو پھر اگر کسی عورت نے زبردستی طلاق لیکر دوسرا نکاح کیا تو یہ زنا ہوگا اور جو زنا کیا تو پھر کیا پوچھنا پانچون انگلی گھی مین ہین **ق** عورتون سے فاحشہ کام نسبت مرد کے زیادہ ہوتا ہے اگر یہ زنا نکرین تو کوئی مرد انسے زبردستی فاحشہ نہین کرسکتا ہے جب یہی آمادہ زنا ہوتی ہین تو مرد پھنس جاتے ہین جسکی بی بی زنا کرے وہ اوسکو گھر مین مرنے تک بند رکھے یا حد زنا جاری کرے اب یہی حکم ہے کہ کواری کو کوڑے مارے بیاہی کو رجم کرے **ف** باپ کی منکوحات سے نکاح کرنا حرام ہے نکاح کرنیوالا واجب القتل ہے قرآن شریف مین باپ کی منکوحات سے نکاح کرنیکو منع فرمایا ہے مگر یہ چودہ عورتین حرام ہین یہ بھی قرآن ہی مین آیا ہے سوتیلی ماں، سگی ماں بہن بیٹی پھوپی خالہ بھتیجی بھانجی ماں بہن رضاعی ساس ربیبہ بہو [illegible] دو بہنین اکٹھی اسیطرح جورو کی پھوپی خالہ کا جمع کرنا بھی حرام ہے [illegible] چھپی آشنائی کا بھی ذکر آیا ہے فرمایا ہے

ع
سورہ نساء رکوع ۔
پارہ ۔ ۵ ۔

وَلَا مُتَّخِذَاتِ اَخْدَانٍ یعنی الٰہی عورتون سے نکاح نکرو جو چھپے یار کرتی ہین یہ مرض نسبت غربا کے امرا مین بہت ہوتا ہے ف مرد عورتون پر حاکم ہین عورت محکوم ہے محکوم پر اطاعت حاکم کی فرض ہوتی ہے سوا کفر و شرک کے اسیطرح بی بی پر اطاعت شوہر کی بحکم قرآن و حدیث فرض ہے مشرک لوگ فرشتونکو خدا کے بیٹے ٹھہراتے تھے یہ شرک عورتون ہی کے نام سے ہوا تھا اصل شرک کرنے مین بنص قرآن عورت ہی کی ذات ہے اسیلئے سب سے زیادہ جہنم مین یہی ہونگی اللہ تعالی نے اپنے لیے کوئی عورت پسند نہین کی وہ بے جورو بے اولاد ہے تو اسواسطے کارخانہ خدائی مین اگر کبھی کسی عورت کا دخل ہوتا تو سارا معاملہ بگڑ جاتا عورتون کی آشنائی عشق حلال ہوجاتا نکاح کرنا شوہر کی اطاعت کرنا اوسکا ناقص رکھنا حرام ٹھہرتا سب سے پہلے نوع انسان مین جسنے شرک کیا وہ عورت تھی حوا کی اولاد نہ جیتی تھی شیطان نے آکر کہا کہ اب جو بچہ پیدا ہو تو اوسکا نام عبد الحارث رکھنا وہ جیئے گا اونھون نے ایسا ہی کیا حارث نام تھا شیطان کا اونسے یہ شرک ہوا ف منافق عورتون کے لئے ہمیشہ کیواسطے جہنم ہے یہ بھی ایک نفاق ہے کہ دل مین شوہر سے کوئی عورت ناخوش ہو ظاہر مین ملی رہے لوط علیہ السلام کی بی بی اسیلئے کافر ٹھہری کہ رہتی تو لوط علیہ السلام کے گھر مین خیر خواہی کرتی کفار کی آخر عذاب آیا ہلاک ہوگئی میان کے پیغمبر ہونے نے کچھ نفع نہ بخشا اسیطرح جورو نوح علیہ السلام کی کافر تھی معلوم ہوا بد عورتون کا خاوند پیغمبر کیون نہو جورو کو کچھ فائدہ اسکی نہین ہوتی پھر بچارے کسی عالم متقی کی کیا اصل و حقیقت ہے جو کوئی اپنی سادگی سے کسی عورت کے وعدون پر یقین لاے اوسکی محبت کو سچا سمجھے وہ بڑا احمق ہے اللہ تعالے نے یہ وصف وفا کا مرد ہی کو دیا ہے یہ اور بات ہے کہ کوئی عورت دوست کو دشمن بنالے ف زلیخا جب یوسف علیہ السلام پر عاشق ہوئین [illegible] اوسوقت حالت کفر مین تھین معلوم ہوا زنا کا طالب ہونا علامت کفر کی ہے اسی زنا کے لیے زلیخا نے بہت کچھ حیلہ و مکر کیا مگر اللہ نے

یوسف علیہ السلام کو بچا لیا آخر قید مین پڑے عورت کی محبت نے یہہ ایذا دی اگر کسی عورت کو محبت نہ ہو بلکہ شوہر کا بغض دل مین ہو تو پہر خدا حافظ ہے ؎

منحصر مرنے پہ ہو جسکی اُمید ❖
نا امیدی اوسکی دیکہا چاہیے ❖

اسلیئے قرآن شریف مین فرمایا ہے کہ عورتون کا مکر بڑا ہے جاہلیت والے بہی عورتون سے اسقدر گہبراتے تھے کہ جب لڑکی پیدا ہوتی تہی خبر سنکر انکا مونہہ سیاہ ہو جاتا تھا ناچار زندہ درگور کر دیتے تھے مگر زندہ کو مارنا گاڑنا اسلام مین حرام ہی ف قرآن شریف مین زکریا علیہ السلام کی بی بی کی تعریف آئی ہے یہہ تعریف اس بات کی تہی کہ خدا نے انکو خوش اخلاق بنایا تہا بدزبانی طعنہ تشنیع کچہہ نہین کرتی تہین اللہ تعالی نے انکو بوڑہاپے مین بچا دیا معلوم ہوا کہ نحوست بدخلقی بدزبانی کی بچا ہونے سے ہی روکتی ہے بعض عورتون کا یہ خیال ہی کہ خوش خلاقی اسکا نام ہے کہ ہر مرد عورت سے بات چیت کرے کسی سے ملنے جلنے مین کسی کے گہر جانے مین عار و انکار نہو سب چہوٹے بڑے رشتہ دارونکے سامنے بلکہ اجنبی لوگون کے سامنے ادنی بنکر بیٹہے اظہار تکبر نہ کرے حالانکہ خوش اخلاقی یہہ نہین ہے خوش خلاقی اسلام مین اسکا نام ہے کہ کسی کی خاطر سے کوئی کام خلاف شرع نکرے لوگونکی ایذا کا تحمل کرے بدلا نہ لے شوہر کی اطاعت کرے اوسکو راضی رکہے اوسپر چلا کر نہ بولے اوس سے ناک مونہہ نہ چڑہاوے جب سب سے تو تواضع بجا لائی سارا غصہ شوہر پر نکلا تو یہہ کونسی خوش اخلاقی ہے اخلاق وہی ہے جو دین مین پسند ہو چکا ہے حضرت عائشہ سے کسی نے پوچہا تہا کہ رسول خدا صلعم کا اخلاق کیا تہا کہا یہی قرآن تہا یعنی قرآن کے موافق سب کام کرتے تھے ابتو ساری کام اپنی جی کے موافق کئے جاتے ہین اسکا نام اخلاق ہے سبحان اللہ وبحمدہ ف زانی مرد زانیہ مشرکہ عورت سے بیاہ کرتا ہے زانیہ عورت زانی مشرک مرد سے نکاح کرتی ہے مسلمانون پر یہہ کام حرام ہے یعنی بعد نکاح کے جو مرد و عورت بدستور زنا کرتے رہتے ہین قرآن شریف مین یہہ بہی آیا ہے کہ

ناپاک عورتین ناپاک مردونکے لیے ہین پاک عورتین پاک مردونکے لیے معلوم ہوا کہ پورا جوڑا یہی ہے کہ خبیثات خبیثین سے خوش رہتی ہین طیبات طیبین سے اسیطرح حال اسکے عکس کا ہے جہان کہین میان بی بی دونون ایک صفت کے ہوتے ہین وہان خوب گزرتی ہے جب ایک اچھا دوسرا بد ہوگا ہرگز نباہ نہین ہوسکتا خواہ عورت اچھی ہو یا مرد یا بالعکس آجکل نباہ کے لیے موافقت مزاج درکار ہے نسب و شرع و شرافت کا کچھہ اعتبار نہین بڑی موافقت یون ہوتی ہے کہ دیوث نبا رہے یا بہڑوا بنجاوے یا شہدی لچی عورتون کے آنے جانے سے منع نکرے جسطرح بی بی چاہین لوٹین پلٹین دم نہ مارے بلکہ اگر طلاق لینا چاہے تو اونکی خوشی کے لیے فی الفور طلاق دیدے ہم روٹھے تم چھوٹے انا للہ **ف** عورت کو حکم ہے کہ اپنی نگاہ نیچی رکھے نامحرم کو نہ دیکھے اپنے ستر کو چھپائے رہے اپنی زینت یعنی زیور سینہ و شکم کو ظاہر نکرے سر کو چادر سے پوشیدہ رکھے شوہر باپ سسر اپنے بیٹے یا شوہر کے بیٹے یا بہن یا بہن کی اولاد یا خاص گہر کی عورتون کے سوا اسی پر اظہار اپنی زینت کا نکرے شرعی لونڈی غلام پر بہی ناف سے زانو تک کوئی چیز نہ کہلے مگر نابالغ بچے جنکو عورتون کے حال کی کچھہ بہی خبر نہین پاؤن زور سے رکہکر نہ چلین کہ چھپی زینت ظاہر ہو یا زیور کی آواز سنی جاوے یہہ سارا مضمون قرآن شریف مین آیا ہے **ف** مرد کو کہانا کہانا اپنے گہر مین اپنے باپ مان بہائی بہن پہوپہی ماموں خالہ کے گہر مین اونکے اذن سے درست ہے اسیطرح اپنے خزانچی و دوست کے گہر سے خواہ یکجا ہوکر کہاوین یا الگ الگ قرآن شریف مین فقط انہین چند گہرونکا ذکر کیا ہے سارے رشتہ دارون کے گہر کا ذکر نہین کیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صلہ رحم بہی انہین کے ساتھہ چاہیے **ف** قرآن شریف مین قصہ ایک عورت کا آیا ہے جو اپنے ملک کی بادشاہ تہی اسکا نام بلقیس بنت شراحیل تہا مملکت کا نام سبا تہا خدا نے اسکی عقلمندی و دینداری کی تعریف کی ہے اسنے اپنا نکاح سلیمان علیہ السلام سے

کرلیا تھا اسلیئے کہ اونکو مسلمان و دیندار پایا تھا نہ اسلیئے کہ وہ بادشاہ تھے کیونکہ یہ خود بھی تو مالدار حاکم تھی پھر اوسنے اونکی ویسی ہی اطاعت کی جیسے اطاعت شوہر کی عورت کو چاہیئے ہے اس زمانہ مین اگر کسی کی بی بی مالدار یا حکومت ہوتی ہے تو وہ خاوند کو حقیر ذلیل سمجھکر مطلقًا خیال مین نہین لاتی رات دن شکنجہ لعن وطعن ترشروئی بدخوئی زبان درازی مین کھینچے رکھتی ہے **ف** حضرت شعیب علیہ السلام کی صاحبزادیان گھر کا کام کاج کیا کرتی تھین جانورونکو کنوئے پر لیجا کر پانی پلاتی تھین اس سے معلوم ہوا کہ عورت کو گھر کا کام کاج کرنا چاہیئے رسول خدا صلعم کے وقت مین بھی ازواج مطہرات زوجات صحابہ کھانا طیار کرتین دودھ دوہتین شوہر کیلئے فرش بستہ درست کر رکھتین یہ بات واسطے محبت شوہر کے تھی قرآن شریف مین فرمایا ہے وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَّوَدَّةً وَّرَحْمَةً یعنی نکاح کے سبب سے ایک کو دوسرے سے محبت و پیار ہوتا ہے حدیث مین بھی آیا ہے کہ نکاح کی سی محبت کسی دو دوستون مین نہین ہوتی ہے مگر اب وہ زمانا آیا ہے کہ نکاح سبب دشمنی کا ہوجاتا ہے آشنا یار عاشق تیکا زیادہ پسند آتا ہے مگر یہ کچھ کلیہ نہین ہے، بعضی آسودہ عورتین ایسی بھی دیکھی ہین جو بالکل فرمانبردار شوہر کی ہوگئی ہین شوہر کی ایسی اطاعت کرتی ہین جو اونکو نہین پہونچتی غرضکہ افراط تفریط دونون بری ہین توسط ہر چیز مین محمود ہے اسیطرح بعض مرد بی بی کی محبت مین غرقاب رہتے ہین اطاعت خلاف شرع بھی اوٹھا لیتے ہین مگر بی بی اوسپر خوش نہین رہتین بعض مرد جورو کو مارتے ہین اوسکا مال اپنی جان پر صرف کرتے ہین بی بی اوسپر خوش ہین خوشی بھی کیسی کہ اپنے خاوند کے پیچھے دین و دنیا کو جواب دیدیا ہے ایک ایسی بی بی ہین کہ اگر خاوند چھوٹتا ہے تو چھوٹ جاوے مگر کوئی کسبی تنبہ کار یار یا رازدار نہ چھوٹے ٥

جدا ہون یار سے ہم اور نہو رقیب جدا
ہے اپنا اپنا مقدر جدا نصیب جدا

ف آنحضرتؐ کی بی بیون نے زیادہ نفقہ مانگا تھا آسودگی چاہی تھی خدا نے

پ ۲۱ × سورہ روم ع

فرمایا تم انسے کہدو کہ اگر تم دنیا کی زندگی یا آرایش چاہتے ہو تو آؤ مین تمکو رخصت کردون اور جو خدا و رسول و آخرت کو چاہتے ہو تو جو تم مین نیک ہین اونکو بڑا اجر ہے گویا اونکو اختیار دیدیا تھا کہ چاہے رہین چاہے نہ رہین مگر یہ اختیار شرعاً طلاق نہین ٹھیرا اس اختیار کے بعد شوہر رجوع کرسکتا ہے ہان اگر عورت اس اختیار پر طلاق لے بیٹھے گی تو طلاق ہو جاویگی **ف** خاص رسول خدا صلعم کی بی بیون کے واسطے یہ حکم ہے کہ جو انمین گناہ کرے اوسکو دونا عذاب ہوگا جو اچھا کام کرے اوسکو دونا اجر ملیگا اسلئے کہ یہ اور دوسری عورتین برابر نہین ہین انکو یہ حکم بھی تھا کہ نرم آواز سے بات نکرین اپنے گھر مین بیٹھی رہین جاہلیت کی طرح بن ٹھن کر باہر نہ چلین پھرین نماز پڑہین زکوٰۃ دین اللہ و رسول کی اطاعت کرین سو یہی حکم بعینہ سب عورتون کے لئے ابتک باقی ہے سوا دوچند عذاب و دوچند اجر کے اس آیت کے آخر مین عورتونکو یہ بھی فرمایا ہے کہ تم اپنے گھر مین قرآن و حدیث کی تلاوت بھی کیا کرو **ف** عورت کا سامنے اپنے باپ بیٹے بھائی بھتیجے بھانجے کے آنا درست ہے اسیطرح سامنے مسلمان عورت کے نہ کافر عورت کے اور سامنے لونڈی غلام شرعی کے یہ مضمون قرآن شریف مین آیا ہے جو عورت فاسق وضع فاسق عمل ہو بی بی کو اوس سے ویسا ہی پردہ کرنا واجب ہے جیسا اجنبی مرد سے چاہئے اسی لئے ہمیشہ سے عادت شرفا کی یہ ہے کہ اپنے گھر کو کسبیون شہدیون لچیون کے آنے جانے سے بچاتے رہتے ہین مگر اب یہ حکم اکثر بی بیون نے منسوخ کردیا ہے اپنے لئے یہ نیا دین نکالا ہے کہ کیسی ہی عورت کیون نہو عورت کا عورت سے کچھہ پردہ نہین بلکہ مصاحبت کے لئے ایسی ہی عورتین بہتر ہین جو کسی وقت مین شریک فسق و فجور تھین یا اب اوسطرح کے مذاق کی باتین کرتین یارونکا شوق عشق بازی کا ذوق دلاتی ہین قدیم ہون یا جدید انکے پیچھے اگر شوہر چھوٹ جاوے تو بلا سے مگر کہین ایسا نہو کہ یہ علحدہ ہو جاوین انکا حق شوہر کے حق سے بہت زیادہ

سے انکی اطاعت بلکہ خوشامد خاوند کی راضی رکھنے سے بہی بڑھکر ہے حالانکہ دین اسلام مین سب سے زیادہ تاکید اسی بات کی ہی کہ صحبت بد سے بچو تہمت کی جگہہ سے علیحدہ رہو نیک و بد صحبت کی مثال عطار و لُہار کی بتائی ہے کہ خوشبو والے کے پاس بیٹھنے سے اور کچھہ فائدہ نہوگا تو خوشبو ہی آجاویگی لُہار کے پاس بیٹھنے سے اور کچھہ نقصان نہوگا تو کوئی دہبّا داغ دہوان تو ضرور ہی لگ جاویگا ٥

نخست موعظت پیر دانش این سخن است
کراز مصاحب ناجنس احتراز کنید

ف قرآن مین مسلمان عورتون کو فرمایا ہے کہ جلباب پہنا کرین یعنی گاڑھا اوڑہنی کے اوپر جسکو آجکل ملاوہ کہتے ہین یا مقنع مونہہ پر ڈالا کرین غرضکہ ایسا کپڑا ہو جس سے سرتاپا چھپ جاوین مونہہ وغیرہ کچھہ کہلا نرہے **ف** قرآن شریف مین عورتونکو اس بات سے منع کیا ہی کہ دوسری عورتون سے مسخراپن کرین کہین وہی اچھی نہون جنپر یہہ ہنستی ہین صفیہ سے ایک بی بی نے کہا تو یہودن ہے اوسپر یہہ آیت اوتری عورتون کی عادت ہے کہ آپکو اچھا دوسری عورتون کو برا کہا کرتی ہین کسیکو پہوہڑ بتاتی ہین کسیکو احمق ٹھیراتی ہین کسیکو کچھہ کسیکو کچھہ عیب لگاتی ہین سو اس بات سے انکو منع کیا کہ گو تم سوگھڑ چالاک ہوشیار ہو فن آشنائی عشقبازی مین تمکو خوب دخل ہے وہ غافل مزاج سیدہی غریب پہوہڑ بے وقوف ہے مگر کہین ایسا نہو کہ وہی اچھی نکلے بخشی جاوے تم رہجا پچتایا کرو **ف** رسول خدا صلعم نے مطابق قرآن شریف کی عورتون سے اسباتکی بیعت لی تہی کہ شرک نکرین زنا نکرین چوری نکرین اولادکو نہ مارین تہمت نہ لگائین یعنی کسی کے نطفہ کا بچا شوہر کے گلے نہ باندہین دختر کو پسر سے بدل نہ ڈالین کسی نیک بات مین نافرمانی رسول خدا صلعم کی نکرین معلوم ہوا کہ یہہ سب عیب عورتون مین موجود ہوتے ہین اسلئے انسے انہین کامون کے نکرنے کا عہد و پیمان لیا گیا **ف** قرآن شریف سے معلوم ہوا کہ بعضی عورتین شوہرونکی دشمن ہوتی ہین ایسی عورت سے بچنے کو فرمایا ہے عورت کی

خاطر سے حلال کو اپنے اوپر حرام کرنے سے منع کیا ہے نوح علیہ السلام کی بی بی بہی کافر تہی جس طرح لوط علیہ السلام کی بی بی تہی آن دونون نے اپنے شوہرونکی خیانت کی یہ مضمون قرآن شریف کا ہے نوح کی عورت نے یہہ خیانت کی تہی کہ لوگون سے کہا میرا شوہر دیوانہ ہے لوط کی بی بی چغلخوری کرتی تہی لڑکے مہمان ہوتے تو قوم کو خبر کر دیتی اللہ تعالی نے کہا نوح و لوط کچہہ انکے کام نہ آئے ان عورتون کو حکم ہوا کہ جہنم مین جاؤ فرعون کی بی بی ایماندار تہی اوسکے شوہر کے کفر نے کچہہ اوسکو نقصان نہ پہونچایا فرعون اوسکو دہوپ مین لٹا کر سینہ پر چکی کا پاٹ رکہتا اوسنے صبر کیا اللہ نے جنت مین اوسکے لئے ایک گہر بنایا وہ گہر اوسکو دنیا ہی مین نظر آیا کرتا تہا ایک یہہ بی بی تہین جنہون نے اطاعت کافر شوہر کی کی آب کسی بی بی سے مسلمان شوہر کی اطاعت بہی نہین ہو سکتی ہے اطاعت کیسی اگر وہ خود اسکا مطیع بنتا ہے تو بہی ہر وقت طعن لعن سے ناک مونہہ چڑہا رہتا ہے مریم علیہا السلام نے اپنی جان کو زنا سے بچایا خدا کا ڈر رکہا اللہ نے اسبات کی تعریف قرآن شریف مین کی اوسوقت کی ساری جہان کی عورتون پر اونکو فضیلت بخشی معلوم ہوا عورت کا زنا سے بچنا بڑا عمدہ عمل صالح ہے **ف** ابولہب کی جورو چغل خور تہی اوسکے لئے قرآن مین وعدہ جہنم کا فرمایا ہے معلوم ہوا یہہ کام اعمال نار سے ہے اسیطرح فرمایا ہے اون عورتون سے پناہ مانگو جو گرہ مین پہونکتی ہین یعنی جادو ٹونے کرتی کراتی ہین یہہ مرض بہی ایسا ہے کہ کم کوئی عورت اس سے خالی ہوگی کوئی تعویذ یار کے مطیع ہوجانے کا ڈہونڈتی پہرتی ہے کوئی شوہر کے غلام بنانے کا عمل پڑہتی پڑہواتی ہے کوئی میان بی بی مین جدائی ڈالنے کو گنڈا تعویذ کرتی ہے یہہ سب جہنم مین جانے کے کام ہین جادو کرنا کرانا کفر ہے سحر سے ایمان جاتا رہتا ہے **ف** جس عورت کو گانا بجانا آتا ہے اوسکا بیچنا مول لینا درست نہین ہے یہہ مضمون حدیث مین آیا ہے جب بیع درست نہوئی تو نکاح کرنا مغنیہ سے بالا ولی

مستحب نہو گا ف رسول خدا صلعم نے مرثد نام ایک شخص کو زانیہ عورت سے نکاح کرنے کو منع فرمایا تھا اس عورت کا نام عناق تھا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کسبی سے نکاح نکرے یہ بھی منع ہے کہ کنیزون سے کہے تم زنا کرو ہمکو کھلاؤ ہمسایہ کی عورت سے زنا کرنا نہایت ہی بدکام ہے بڑا گناہ ہے جورو کی لونڈیان بھی شوہر پر حرام ہوتی ہین مگر جبکہ بی بی ہبہ کردے مراد لونڈیون سے کنیز شرعی ہے نہ لاوارث و خادمہ کہ یہ تو بے نکاح کسیطرح پر حلال نہین ہوسکتین ف رسول خدا صلعم ہر بی بی کو ہر سال اسّی وسق کھجور بیس وسق جو دیا کرتے تھے یہ حدیث بخاری مین ہے ایک روایت مین سو وسق تمر بھی آیا ہے عمر بن خطاب نے بھی اونکو اپنی عہد خلافت مین اسیقدر دیا نہ کم نہ زیادہ کسی کو غلہ دیا کسیکو عوض غلہ کے زمین دی مگر زیادہ ندیا معلوم ہوا کہ اتنا نفقہ واسطے ایک عورت کے کافی ہے کبھی کسیکو کوئی مالا یا چادر صوف کی بھی دیدیتے یہ مالا موتیون کی یا سونے کی تھی شاید سلیمانی دانے وغیرہ ہونگے ف غامدیہ ایک عورت تھی رسول خدا نے اوسکو زنا کرنی پر رجم کیا حمنہ بنت جحش ایک بی بی تھین اونکو زنا کی تہمت لگانے پر کوڑے مارے ایک قریشی بی بی کا ہاتھ چوری کرنے پر کاٹ ڈالا معلوم ہوا کہ حد جاری کرنے مین کسی کی رعایت مروت نہین ہے عالی نسب والا حسب ہو یا کم قوم اب کس کا مقدور ہے کہ کسی عزیز قریب امیر پر کوئی تعزیر بھی جاری کرسکے حد کا تو کیا ذکر ہے شراب پینے کی تعزیر مرد عورت کے لیے جوتے مارنا کوڑے لگانا آیا ہے گانے بجانے کی تعزیر یہ ہے کہ اون آلات لہو کو توڑ ڈالے زنا کی سزا اسکو معلوم ہے سزا دینے کی قدرت بھی حاصل ہے مگر بھائی ہند مین کوئی ڈہنے چلا ہے تو نہین ہین کہ انکو سزا دیجاوے یہ خواہ سارنگی بجاوین یا شراب پئین یا ڈاڑھی کتراوین یا زنا کرین یا حرام کے بچے جناوین یا نماز نہ پڑھین انکو کوئی کچھ بھی نہین کہہ سکتا بلکہ جو کوئی انکو بنظر حقارت دیکھے یا ان سے نہ ملے وہ

سب سے زیادہ دشمن سمجھا جاتا ہے مگر یہ یاد رہے کہ جو کوئی کسی کے گناہ پر راضی ہے یا
باوجود قدرت کے ساکت ہے وہ گناہ مین برابر اوسی گنہگار کے ہے دونون کو قیامت
مین یکسان سزا ملیگی کبیرہ گناہ ہو یا صغیرہ امرا و رؤسا کچھ نرے آپ ہی گناہ
نہین کرتے ہین بلکہ ساری برادری و رعایا وغیرہ کا گناہ بھی انھین کے خزانۂ عامرہ
مین جمع ہوتا ہے اس سے زیادہ خوش اقبالی اور کیا ہوگی **ف** حدیث ابی بکرہ مین
آیا ہے کہ جب رسول خدا صلعم نے سنا کہ پارسیون نے کسریٰ کی دختر کو بادشاہ کیا
تو فرمایا لَن یُفلِحَ قَومٌ وَلَّوا اَمرَهُم اِمرَأَةً اَخرَجَهُ البُخَارِیُّ وَالتِّرمِذِیُّ وَالنَّسَائِیُّ
یعنی اوس قوم کو کبھی فلاح نہوگی جس قوم کی حاکم کوئی عورت ہے یہ اسلئے فرمایا کہ عورت کا
دین ناقص ہے عورت کی عقل ناقص ہے جب دین ناقص ہوا تو انتظام دین کا اوس سے
نہو سکیگا بلکہ دین مین فسق و فجور زیادہ پھیلیگا جب عقل ناقص ٹھیری تو دنیا کے کام برباد
ہونگے کسی سے زیادہ بغض کسی سے کم بغض ہوگا اپنے مطلب کی دوستی ہوگی وفادار کا
اتا پتا نہوگا دوست کو دشمن سمجھیگی دشمن کو دوست بناوے گی سو یہ
نقصان دین و عقل ہر عورت کے ساتھ لگا ہوا ہے پیغمبر کی بی بی یا کسی
عالم کی جورو کیون نہو اسیلیے روایت ترمذی مین اتنا اور زیادہ آیا ہے
کہ ابی بکرہ نے کہا جب عائشہؓ جنگ جمل مین آئین تو یہ حدیث مجکو یاد آئی ورنہ قریب تھا
کہ مین بھی اوس لڑائی مین شریک ہو جاتا معلوم ہوا کہ یہ بدبختی و عدم فلاح
کچھ کافر عورت پر منحصر نہین ہے بلکہ مسلمان عورت کا بھی یہی حکم ہے عائشہ صدیقہ
رضی اللہ عنہا سے بہتر و کامل تر عالم تر کون عورت ہوگی وہ اس جمل کی لڑائی مین سوار
لشکر تھین مگر ناحق پھر اسی سبب سے آخر کو پشیمان ہوئین ندامت ظاہر فرمائی تو اب
پھر وہ کون دوسری عورت ایسی ہو سکتی ہے جسکو یہ دعوی پہونچ سکے کہ مین
انتظام دین و دنیا کر سکتی ہون بلکہ عورت کی ساری عقل مکر و فریب ہوتی ہے سارا دین

ط
اس حدیث کو بخاری
و ترمذی و نسائی
نے روایت
کیا ہے ۱۲

ایمان ناقص ہوتا ہے آس آخر زمانے مین اور بہی خرابی اِس معاملے کی ہوئی تریاہٹ تو مشہور تہی اکبہی جگہہ اوسپر یہہ طرہ ہوتا ہے کہ راج ہٹ بہی آملتی ہے **ع** سمند نازیہ اک اور تازیانہ ہوا :: اگر عمر بڑی ہے اور جو کم عمر ہے، تو بالک ہٹ بہی آموجود ہوتی ہے ایسی ہٹون کی ساتہہ ایسے دین و عقل ناقص کے ہوتے ہوئے کہو بہلا کسطرح فلاح و صلاح اہل ملک و رعیت کی ممکن ہے عورت کی حکومت و ولایت کا ایک نتیجہ ملازمین و رعایا وغیرہ کو یہہ بہی ملتا کہ کتنی ہی خیرخواہی جانبازی سچے دل سے ریاست کی کرو وہ سب ذرا سی بات پر بلاوجہ خاک مین ملادیجاتی ہے دوست کو دشمن دشمن کو دوست سمجہہ لیا جاتا ہے اونکا ذکر نہین ہے جنہون نے مطلب کی خیرخواہی کی جنکا ظاہر باطن برابر نہ تہا اون کا ذکر ہے جو دل توڑ کر طرف اپنے محسن کے آجاتے ہین اوسکی قدردانی ظاہر پر دہوکا کہا کر ہر کام مین جان لڑاتے ہین آخر کو اونہین بہی کچہہ فلاح نہین ہوتا رسول خدا صلعم کا ارشاد سچ ہوتا ہے سب سے بدتر انہین وہ لوگ ہین جو نہ ملازم ہین نہ پورے رشتہ دار سمجہے جاتے ہین ملازم کو اپنے کام سے غرض ہوتی ہے دیا لیا رستہ پکڑا رشتہ دار مانگنے لینے کے یار ہوتے ہین قابو پاوین تو ریاست سلطنت چہین لین جب تک قابو نہین ہے جانبازی ظاہر کرتے ہین رہے بیچ کے لوگ اون سے یہہ دونون کام نہین ہوسکتے اسلئے وہ ہر دم تہ و بالا رہا کرتے ہین جو خرابی اونکی رہتی ہے وہ نہ کسی ملازم کی ہے نہ کسی رشتہ دار کی کہو پہر فلاح کی کیا صورت ہے خدا ہی دنیا و دین کو درست رکہے تو رہے ورنہ جہاز تو تباہی مین آچکا ہے **ف** رسول خدا صلعم نے عائشہ سے فرمایا اگر تیری خوشی یہہ ہے کہ تو مجہہ سے ملے یعنی دن قیامت کے تو دنیا سے اتنا لے جتنا مسافر لیتا ہے خبردار کبہی پاس آسودہ لوگون کے نہ بیٹہنا کسی کپڑے کو پرانا نکرنا جب تک کہ تو اوسمین پیوند نہ لگالے اسکو ترمذی نے خود عائشہ سے روایت کیا ہے اوس دن سے عائشہ بے پیوند لگائے کوئی کپڑا نہ چہوڑتین معلوم ہوا کہ درستی آخرت کی زہد سے ہوتی ہے اب آسودہ عورتین

پیوندی کپڑے کا پہننا عار جانتی ہین بدفالی سمجہتی ہین وہان تو پیوند لگانے پر یہہ بشارت یہان ایک ایک جوڑہ سیکڑون روپیہ کی طیاری کا بنتا ہے ہفتہ عشرہ سے زیادہ نہین چلتا دیکہیے اس اسراف کا کیا نتیجہ انکو ملیگا رسول خدا صلعم فقط جمعہ عید ایلچی کے لیئے اچہا کپڑا علحدہ رکہتے تہے باقی لباس غریبانہ رہتا تہا اب کلی دار پاجامے مین تہان کے تہان لگ جاتے ہین گوٹہ پٹہا علحدہ ہوتا ہے دس پانچ جوڑون کی قیمت مین ایک ازار طیار ہوتی ہے شیطان نہایت ہی خوش ہوتا ہوگا کہ خوب داؤ چلگیا یہہ مضمون کئی حدیثون مین آیا ہے کہ مین دروازہ دوزخ پر کہڑا ہوا دیکہا کہ عورتین اوسمین سب سے زیادہ ہین **ف** عورت کو سر منڈانا خضاب سیاہ کرنا ہاتہہ کا غیر رنگین رکہنا منع ہے ہند دختر عتبہ نے بیعت کرنا چاہا تہا فرمایا جب تک تو اپنے ہاتہہ کا رنگ نہ بدلیگی مین بیعت نہ لونگا یہہ ہاتہہ کسی عورت کے نہ ہوئے کسی درندے کے ہاتہہ ہین[1] اخرجہ ابوداؤد عورت ایسی خوشبو ملے جسکی بو نہ اوڑے رنگ دکہلائی دے عورت کو صفائی بدن کے لیئے استرہ لینا درست ہے ختنہ کرنا جائز ہے مگر زیادہ گہرا ختنہ نہ کرائے ختنہ کرنے سے عورت کو حظ زیادہ ملتا ہے ایسی عورت خاوند کو دوست تر ہوتی ہے فرمایا جب سفر سے آؤ تو رات کو گہر مین نہ جاؤ عورت استرہ لے لے بالون مین کنگہی کرلے تب جاؤ **ف** انجشہ کی آواز اچہی تہی اونکو منع کیا کہ تم سامنے عورتون کے شعرخوان نکرو یہہ شیشے کی طرح ہوتی ہین کہین یہہ شیشے ٹوٹ نہ جاوے اسکو شیخین نے انس سے روایت کیا ہے ٹوٹ جانے کا یہہ مطلب ہے کہ مبادا بہک جاوین جب شعر پڑہنا انکے سامنے جائز نہوا تو خود انکا شعر پڑہنا دیوان شعر کی سیر کرنا شعر کہنا بالاولی اچہا نہ ٹہریگا شعر سے بدتر یہہ ہے کہ قصے کہانی کی کتابین دیکہین پڑہین سنین جنمین فساق فجار کی عشقبازی کا ذکر ہے جہوٹی باتین لکہی ہین جہوٹ بولنا جہوٹ کا سننا دونون برابر ہین اکثر خواندہ عورتین اسیطرح زانیہ فاسقہ عاشقہ معشوقہ ہوگئی ہین کہ راتدن

[illegible]

[1] اسکو ابوداود نے روایت کیا ہے

بدر منیر گل بکاولی فسانہ عجائب بوستان خیال کے شغل مین رہتی ہین اناللہ قرآن شریف مین قصے کہانی کی کتابین خریدنے سے منع فرمایا ہے ایسی کتابون کو لہو الحدیث کہا ہے عائشہ وغیرہ جو شاعرہ تھین اونکے اشعار مین مضمون شرعی وعظ و نصیحت کے ہوتے تھے نہ ایسے شعر جنمین مضمون غزل کا ہوتا ہے **ف** ابو طلحہ کی بی بی نے عجب کام کیا یہ تو کہین گئے تھے انکا بیٹا بیمار تھا وہ مرگیا ابو طلحہ آئے کہا لڑکا کیسا ہے کہا جی ٹھہرگیا ہے مین سمجھتی ہون آرام کیا ہے ابو طلحہ نے سمجھا یونہی ہوگا بی بی سے صحبت کی جب صبح ہوئی کہا بچا مرگیا انھون نے یہ حال رسول خدا صلعم سے کہا آپنے فرمایا اس رات مین خدا تم دونون کو برکت بخشیگا چنانچہ بتدریج نو بچے ہوئے یہ سب قاری قرآن تھے اَخْرَجَہُ الْبُخَارِیُّ ایسی بی بیان اس زمانے مین کیمیا عنقا ہین جو اس طرح شوہرونکو آرام دین اونکا حق سمجھین اون کی راحت مین خلل انداز ہون اب تو اپنے چین سے مطلب ہے شوہر خوش یا ناخوش ؎

ایک وہ دل ہین کہ ہے اونکو فراغت حاصل
اک ہمارا دل ناشاد ہے باللہ اعوذ

ف حدیث اسامہ بن زید مین آیا ہے کہ بعد اپنے مین نے کوئی فتنہ زیادہ نقصان کرنیوالا عورتون سے مردون پر نہین چھوڑا رَوَاہُ الشَّیْخَانِ انکو شیطانکا جال فرمایا ہے یہ بھی ارشاد کیا ہے کہ انکو پیچھے ڈالو جسطرح اللہ تعالی نے انکو پیچھے ڈالا ہے یعنی تم اپنی بات مقدم رکھو انکی نہ سنو مطرف کی حدیث مین آیا ہے کہ سب سے کم جنت مین رہنے والے بھی عورتین ہین اَخْرَجَہُ مُسْلِمٌ **ف** دختر کا پیشاب پسر کے پیشاب سے زیادہ تر نجس ہے بچے شیرخوار کو موت پانی چھڑکنے سے پاک ہوجاتا ہے دختر شیرخوار موتے تو کپڑا دھونا پڑتا ہے معلوم ہوا کہ نسبت مرد کے عورت کی ذات زیادہ تر نجس ہے انمین ظاہر باطن دونون طرح کی نجاست ہوتی ہے ظاہری نجاست تو یہی حیض نفاس ہے باطنی نجاست معصیت فسق ابتلائے شرک ہے عورت کو احتلام بھی ہوتا ہے اگر تری پاوے

۱۹ [illegible]

۲۰ روایت کیا اسکو بخاری نے [illegible]

۲۱ روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے

۲۲ روایت کیا اسکو مسلم نے

نہاوے والا فلا عورت کو حمام مین جانے نہانے سے منع کیا ہے مگر بیمار نفاس والی کو
یعنی علاج کے لئے **ف** سوت کا سوت پر رشک کرنا شیطانی حرکت ہے عائشہ رضؓ نے ایکبار
رشک کیا تھا فرمایا تیرا شیطان تیرے پاس آیا صفیہ رضؓ نے رسول خدا صلعم کو کھانا بھیجا
عائشہ رضؓ نے رشک سے ہاتھ مار کر برتن توڑ ڈالا فرمایا کھانے کے عوض کھانا برتن کی عوض
برتن دو اب بھی یہی حکم باقی ہے ایکبار صفیہ کو پستہ قد کہا تھا فرمایا تو نے یہ ایسی
بری بات کہی کہ اگر اوسکو دریا مین ملائین تو ملجاوے یعنی سارا دریا خراب ہو جاوے
ف رسول خدا صلعم عائشہ رضی اللہ عنہا کو بہت چاہتے تھے یہ چاہنا کچھہ عشق بازی
نہ تھا دلکی محبت آنکھہ کی مروت بات کی نرمی اختلاط کی زیادتی تھی جسطرح انکو
چاہتے تھے اسیطرح انکے باپ کو بھی سب مردون سے زیادہ دوست رکھتے تھے دونون
کی محبت کا ذکر ایک ہی حدیث مین آیا ہے دوسری حدیث مین فرمایا ہے سارے گھروالون
مین فاطمہ زیادہ تر محبوب ہین پھر اسامہ بن زید غرضکہ محبت شرعی کا رنگ دوسرا
ہوتا ہے عشق فسق کا ڈہنگ دوسرا ہوتا ہے قرآن وحدیث مین کسی جگہہ لفظ عشق کا صحیح
طور پر نہین آیا ہے عشق کی ابتدا کفر سے نکلی ہے عورت ہی نے نکالی ہے اسیلئے حدیث
مین جہان اور فتنون کو گنا ہے وہان ایک فتنہ جورو کا بھی بتایا ہے یہ خبر بھی دی ہے
کہ تمھاری چھوکریان زنا کرینگی تمھاری بی. بیان حد سے باہر ہو جاوینگی یہ معجزہ
اب ہر جگہہ موجود ہے بی بیون کی طغیانی کا حال بیان سے باہر ہے اِلّا ما شاء اللہ
تعالی **ف** خائنہ زانیہ کی گواہی کسی معاملہ مین درست نہین ہے حفصہ رضؓ نے اپنی ایک
لونڈی کو جسنے انپر جادو کیا تھا قتل کر ڈالا **ف** شوہر کا اطاعت کرنا جورو کے لئے
آثار قیامت سے ہے یہ قیامت اب تو مدت سے قائم ہے **ف** عورت کا جھوٹھ بولنا
حق مین سوت کے درست نہین جو سزا جزا ہر جھوٹ پر مقرر ہے وہی گناہ اس
جھوٹ کا بھی ہے رسول خدا صلعم نے ایسی عورت کو مکار فرمایا ہے مرد کا جھوٹ بولنا

ف
کہو اللہ تعالی
بچاوے ۱۲

ورنہ ۱۲

عورت کے راضی کرنے کے لئے درست ہے یہہ اِسلئے درست ہی کہ عورت سچی بات سے ناخوش جہوٹی بات سے خوش ہوتی ہے ایک مرد نے کہا اے رسول خدا مین اپنی بی بی سے جہوٹ بولون فرمایا جہوٹ بولنے مین کچہہ بہتر نہین ہے کہا بہلا وعدہ کردون کچہہ کہون فرمایا اسمین گناہ نہین یعنی صریح جہوٹ نہ بولے وعدہ کرنے کا مضائقہ نہین ہے عورتون کی عجب خلقت ہے جہوٹی بات خوشامد کی تقریر کو سُنکر خوش رہتی ہین سچی صاف بات پر مکدر ہو جاتی ہین بلکہ دشمن بنجاتی ہین اگر عقل ہوتی تو سچے آدمی کو سب سے زیادہ دوست رکہتین گو سچ بُرا لگتا ہے سچ کا انجام نجات ہے جہوٹ کا انجام ہلاک ہے **ف** جو عورت مردانہ جوتا پہنے وہ ملعون ہے یہہ مضمون حدیث ابی داؤد مین آیا ہے جوتے پر کچہہ موقوف نہین ہے عورت کو کسی لباس مین بہی مشابہت کرنا مرد سے موجب لعنت کا ہوتا ہے رسول خدا صلعم نے عورت کو منع کیا ہے کہ وہ گیروے رنگ کا کپڑا پہنے ✽

فصل بیان مین صلہ رحم وغیرہ کے

قرآن و حدیث مین صلہ رحم کی بہت تاکید آئی ہے بخاری نے باب البر والصلۃ کو اس آیت سے شروع کیا ہے وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا پہر ایک حدیث بر والدین کی لکہی ہی پہر وہ حدیث لکہی ہے جسمین ذکر مان کا تین بار پہر باپ کا چوتہی بار آیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ سب سے مقدم صلہ رحم مان باپ کا ہے ابن بطال نے کہا مقتضی حدیث مذکور کا یہہ ہے کہ مان کا تگنا حق ہے قرطبی نے کہا مان کا حق اولاد پر باپ سے مقدم تر ہے بخاری نے ادب مفرد مین یہہ روایت کیا ہے کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا اِنَّ اللّٰہَ يُوْصِيْكُمْ بِأُمَّهَاتِكُمْ ثُمَّ يُوْصِيْكُمْ بِأُمَّهَاتِكُمْ ثُمَّ يُوْصِيْكُمْ بِأُمَّهَاتِكُمْ ثُمَّ يُوْصِيْكُمْ بِآبَائِكُمْ ثُمَّ يُوْصِيْكُمْ بِالْأَقْرَبِ فَالْأَقْرَبِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ أَيْضًا وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ یعنی اللہ نے تین بار تمکو وصیت مان کی کی اور چوتہی بار باپ کی پانچوین بار

[illegible]

اوسکی کی ہے جو زیادہ تر قریب ہے ایسا ہی حدیث بہز بن حکیم مین بھی آیا ہی مسلم کی حدیث
مین لفظ اَدْنَاكَ فَاَدْنَاكَ وارد ہے حدیث ابی رمثہ مین یون آیا ہے مین نے سنا
رسول خدا صلعم کو فرماتے تھے اُمَّكَ وَاَبَاكَ ثُمَّ اُخْتَكَ وَاَخَاكَ ثُمَّ اَدْنَاكَ
اَدْنَاكَ اَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ له٢ یعنی پہلے مان باپ کا صلہ کر پھر بہن بھائی کا پھر جو زیادہ تر قریب
ہو عیاض نے کہا بعض علماء نے تردد کیا ہے دادا اور بھائی مین اکثر نے یہہ کہا
کہ دادا مقدم ہے بھائی پر شافعیہ بھی یہی کہتے ہین کہ پہلے دادا ہے پھر بھائی پھر جو
مان باپ دونون سے زیادہ قریب ہو پھر اوس پر مقدم ہوگا جو فقط مان یا فقط باپ
سے قریب ہے پھر قرابت ذوی رحم انمین محارم غیر محارم پر مقدم ہین پھر سارے عصبات
پھر سسرال والے پھر ولا پھر ہمسایہ مان کا مقدم ہونا سب پر کئی حدیثون سے ثابت ہی
جو مان باپ سے نیکی کرتا ہے اوسکی دعا قبول ہوتی ہے جو انکی نافرمانی کرتا ہے وہ مرتکب
کبائر ہے اللہ تعالے نے مان کی نافرمانی کو حرام کیا ہے مان باپ اگر مشرک ہون
تو بھی اونسے سلوک کرنا درست ہے عمر بن خطاب نے ایک حلہ اپنے بھائی کافر کو دیا
تھا **فائدہ** رحم کا اطلاق اقارب پر ہوتا ہے اقارب وہ ہین کہ اسکے اور اوسکے
بیچ مین نسب ہے خواہ وہ اسکا وارث ہو یا نہو محرم ہو یا نہو یہی قول راجح ہے کسی نے
کہا فقط محارم مراد ہین اگر یہی مراد ہونگے تو اولاد چچا کی اولاد ماموں کی خارج
رہیگی حاصل احادیث کا اس مقدمہ مین یہہ معلوم ہوا کہ صلہ رحم مین سب سے زیادہ
مقدم مان باپ ہین پھر جو ان دونون کا قریب رشتہ دار ہو جیسے دادا دادی نانا
نانی دادا دادی کا بہن بھائی حقیقی نانا کا بہن بھائی حقیقی پھر اسکے سگے بہن بھائی
پھر سگے چچا ماموں پھر اونکی اولاد پھر رہے سہے رشتہ دار اگر مقدور ہو بشرطیکہ یہ سب
نکاح صحیح سے پیدا ہوئی ہون اسلئے کہ حرام کی اولاد درحقیقت اولاد اس شخص کی
نہین ہے جب اولاد نہوئی تو نسب نہوا پھر صلہ رحم کیسا رہا شوہر سو اوسکا رشتہ

له زیادہ قریب ترکو پھر زیادہ
قریب تر کو صلہ کر

له٢ اس حدیث کو حاکم نے روایت
کیا ہے ۱۲

سب رشتون پر مقدم ہے اسلیئے کہ جو اطاعت وموافقت بی بی پر شوہر کے لئے واجب ہے وہ کسی رشتہ دار کے لیئے نہین ہے یہانتک کہ شوہر مفلس کو زکوۃ دیسکتی ہے اوسکے ہوتے ہوئے دوسرے مفلس کو زکوۃ بھی نہ دے اس کام مین زکوۃ بھی فرض ہو یا نفل ادا ہوتی ہے صلہ رحم بھی ہو جاتا ہے اسکا اجر دُگنا ہے ابن مسعود رض کی بی بی نے رسول خدا صلعم سے پوچھا تھا کہ میرا شوہر کہتا ہے کہ تم مجکو زکوۃ دو مین محتاج ہون فرمایا درست کہتا ہے سو جب شوہر غیر سید کو زکوۃ دینا مقدم ٹھیرا تو صلہ رحم اوسکا بالاولی مقدم ہوگا **فائدہ** صلہ رحم اسکا نام ہے کہ جسکا نفقہ اپنے پر واجب نہین ہے اوسکے ساتھ سلوک احسان کرے جنکا نفقہ واجب ہے وہ سب پر مقدم ہین ماں باپ کا نفقہ اولاد پر اوسیوقت واجب ہوتا ہے کہ جبکہ اسکے پاس ہو اون کے پاس کچھ نہو وہ محتاج ہون یہ مالدار ہو اسیطرح نفقہ اولاد کا بعد بلوغ کے ماں باپ پر اوسیوقت واجب ہوتا ہے کہ جبکہ اولاد مفلس ہو والدین آسودہ ہون غرضکہ صلہ رحم ایک چیز ہے سواے وجوب نفقہ کے صلہ رحم کچھ یہی نہین ہے کہ اونکو کھانا کپڑا دے گھر بنا دے اونکا قرضہ ادا کرے اونکی شادی بیاہ کیا کرے بلکہ اون سے با خلاق پیش آنا علیک سلیک رکھنا یہ بھی صلہ رحم ہے کیونکہ دور کے رشتہ دار اور غیر لوگ برابر ہوتے ہین اگر یہ بات نہو تو ہر آدمی کا نسب و رشتہ آدم و حوا سے ملا ہوا ہے کسیطرح جدا نہین ہوسکتا خواہ کافر ہو یا مسلمان اسلیئے صلہ رحم مین وہی مقدم ترین ہین جو نہایت ہی رشتہ مین اس سے نزدیک ہین اونمین اول ماں پھر باپ پھر دادا پھر نانی پھر بہن بھائی ہین انکے سوا جو ہین وہ بعید ہین پھر یہ صلہ رحم جب درست ہوگا کہ اپنے مال ذاتی سے مدد کرے اگر حاجت مال کی ہے اور وہ مال کسی خلاف شرع کام مین صرف بھی نہو کسی فسق و فجور اسراف و زور مین نہ اوٹھے ورنہ گناہ پر مدد کرنا ٹھیریگا ثواب کی عوض گناہ ہوگا مال ذاتی ہر شخص کا وہ ہے جسمین اسکو شرعاً تصرف درست ہے بیت المال کا مال اسکا ذاتی مال نہین ہے اونمین

جو مال ایسی جگہہ صرف کیا جاویگا جسکا حکم شرع مین ہے تو واجب شرعی ادا ہوگا ورنہ مواخذہ آخرت باقی ہے اور جنکو دیا ہے اونکا گناہ اسکے ذمے مین ہے ملوک و سلاطین بیت المال کا مال اکثر ایسی جگہہ صرف کرتے ہین جسکا کچھہ نفع دین و دنیا مین اسلام کو نہین ہوتا حالانکہ یہ مال خاص واسطے مصالح مسلمین کے جمع کیا جاتا ہے اسیلئے جس شخص سے کسیطرح کی مدد اسلام مین یا ترقی مصالح ملک مین پائی جاتی تھی اوسکو رسول خدا صلعم سب سے زیادہ دیتے تھے گو غیر محض ہو جس سے کسیطرح کا فائدہ حاصل نہوتا اوسکو بقدر ضرورت دیتے زیادہ نہ دیتے گو رشتہ دار ہو قرآن شریف مین دو ہی رشتے بتائے ہین ایک رشتہ نسب کا یہ رشتہ مان باپ سے ہوتا ہے دوسرا رشتہ سسرال کا یہ رشتہ نکاح سے قائم ہوتا ہے بعضے لوگ مان کے رشتے پر جھکتے ہین بعضے باپ کے رشتے پر بعضے سسرال کے رشتے پر یہ جھکنا ٹھیک نہین ہے اللہ تعالی نے ہر رشتے کے لئے ایک حد مقرر کردی ہے اوس حد سے تجاوز کرنا نہ چاہیے اگر تجاوز ہوگا تو ظلم ٹھیریگا ظلم کی جو سزا مقرر ہے وہ ضرور ہی ملیگی مگر اس زمانہ اخیر مین جسطرح سارے احکام اسلام کے مٹ گئے ہین نہ کوئی اونکو دریافت کرتا ہے نہ کوئی اونپر چلتا ہے اسیطرح یہ مسائل نکاح و حقوق زوجین و صلہ ارحام بھی دونون طرف سے غریب ہوگئے ہین فقط نفسانیت و حمیت جاہلیت باقی رہگئی ہے اللہ تعالی انجام بخیر کرے

ف اپنے صلہ رحم سے اپنا جی خوش ہوتا ہے رسول خدا صلعم کی قرابت سے صلہ رحم کرنے مین رسول خدا صلعم خوش ہوتے ہین بلکہ اللہ تعالی راضی ہوتا ہے قرآن شریف مین اسکا ذکر آیا ہے قُلْ لَّآ اَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ اَجْرًا اِلَّا الْمَوَدَّةَ فِی الْقُرْبٰی یعنی مین تم سے عوض اس ہدایت کے کچھہ نہین مانگتا اتنا مانگتا ہون کہ تم میرے قرابت والون سے دوستی و محبت رکھو لفظ قربی عام ہے سارے قریش کو شامل ہے پھر سادات بالاولی اسکے مستحق ہین اسلئے کہ یہ خاص الخاص قریب رسول خدا صلعم ہین اسیلئے خلفاے

۵۷ سورہ شوری رکوع ۳ پارہ ۲۵ ۔ ۱۲

راشدین وملوک اسلام اپنے اقارب واولاد خاص سے صلہ رحم اہلبیت رسالت کو زیادہ کیا
کرتے تہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے کو کہدیا آمام حسن امام حسین کو باوجود صغر سنی
کے زیادہ دیا عمر بن عبد العزیز خلیفہ بنی امیہ نے سادات کی بڑی تعظیم وحرمت کی بیحساب دیا
خلیفہ مامون نے اپنی بیٹی ام الفضل نام کا نکاح امام محمد جواد بن علی رضا ابن موسیٰ کاظم سے
کر دیا تہا بعد شادی مدینے مین آئے انکو بہت کچہہ مال ومنال دیکر رخصت کیا یہان آکر
انہون نے دوسرا نکاح کرنا چاہا آم الفضل نے اپنے باپ خلیفہ بغداد کو لکہا آونہون نے
جواب دیا کہ تیرے شوہر کو اختیار ہے مینے تیری شادی اُنسے اِسلئے نہین کی ہی کہ حلال
کو اونپر حرام کر دون پہر مامون نے انکے باپ علی رضا کو بجائے اپنی خلیفہ کرنا چاہا تہا
مگر قوم عباسیہ نے نہ مانا مجبور ہوگئے حاصل یہہ ہے کہ اگرچہ بعض بنی امیہ عباسیہ دشمن آئمہ
اہلبیت تہے مگر اوسپر بہی انکی داد وہش صلۂ رحم تعظیم تکریم مین کسیطرح کا فرق نکرتے تہے
امام حسن نے سادہ کاغذ پر مہر معاویہ کرا کر لاکہون روپیہ کا سالانہ اپنے لئے اپنی اولاد
کے لئے لکہہ لیا معاویہ نے سب قبول کیا سلاطین کے پیش امام پیش سواری وغیرہ
سادات ہی ہوتے تہے ہندوستان مین جتنے خاندان سادات کے ہین انکے آباء و
اجداد کو ملوک اسلام بعزت ومحبت تمام ولایت سے لائے تہے ہزارون لاکہون کی
معاش دیکر اس ملک مین بسایا تہا اگر صلۂ رحم رسول خدا صلعم یا تعظیم اہلبیت یا ادائے
حقوق رسالت منظور نتہا تو یہہ کام کسلئے کیا مگر اب یہہ سب سے زیادہ ذلیل وخوار ہین
انکے لئے حنفیہ نے کمال قدر شناسی سے مال زکوۃ کو جو لوگون کا میل کچیل ہے حلال کر دیا ہے
اور کوئی حق انکا نہین بتایا انکی اب یہہ حقیقت رگئی ہے کہ اگر کسیکو کچہہ صدقہ وخیرات ملگیا
تو خیر ورنہ دربدر خاک بسر پڑے پہرتے ہین حالانکہ رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے کہ مین نے
تم مین دو چیز کو چہوڑا ہے ایک قرآن دوسری اپنی اولاد مین دیکہونگا کہ تمنے میرے
پیچہے ان سے کیسا برتاو کیا یہہ دونون مجہہ سے جدا نہونگی یہانتک کہ پاس میرے حوض کوثر پر آوین

سو اب امت نے ان دونون کو رستہ بتایا سب سے بڑے حقدار ہر سلطنت و اقلیم مین وہ ہین
جو بڑے فاسق فاجر ہین یا رشتہ دار ہین یا اگلے پچھلے آشنا و یار ہین سُبْحَانَ اللّٰهِ وَبِحَمْدِهٖ
اب کسی کا کوئی حق شرعی کسی پر باقی نہین رہا ہے نہ مان باپ کا اولاد پر نہ میان کا بی بی پر
نہ بی بی کا میان پر نہ خدا و رسول کا امت پر اب تو وہی حق ہے جو اپنی سمجھہ مین آجاتا ہے
بلکہ جو کوئی کسی کا حق موافق شرع کے بتاتا ہے تو وہ خودغرض دشمن بدخواہ ٹھہر جاتا
ہے مطلبی کہلاتا ہے لالچی سمجھا جاتا ہے سب سے اچھا وہ ہے جو ہماری سی کہے خواہ یہہ کہنے والا
مرد ہو یا عورت پہر اس کہنے مین خواہ انکا ایمان جاوے یا کہنے والے کا کچھہ غرض نہین

ف ہم اللہ کی پاکی بولتے ہین اور اوسکی حمد کرتے ہین ۱۲

فائدہ بہلا یہہ کہین ہوسکتا ہے کہ فاسق فاجر مرد عورت برابر اونکے ہون جو انکی
طرح نہین ہین فاسقون فاجرونکا تو مرنا جینا دونون برابر ہین اللہ تعالے نے قرآن
شریف مین فرمایا ہے أَمْ ف حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ کیا خیال رکہتے
ہین وہ لوگ کمائی ہین جنہون نے برائیان اسبات کا کہ ہم کردینگے اونکو برابر اون لوگون
کے جو ایمان لائے ہین اور کئے اونہون نے کام اچھے برابر ہے جینا اونکا اور مرنا برے
دعوی ہین جو یہہ کرتے ہین یعنی انکا یہہ دعوی کہ فاسق و صالح جینے مرنے مین
برابر ہے بالکل غلط ہے ہم ایسا نہین کرینگے بلکہ مومن کا خاتمہ بالخیر ہوتا ہے فاسق کا
خاتمہ خراب ہوتا ہے مومن بہشت مین جائیگا فاسق دوزخ مین اپنے مونہہ کی کہائیگا
اس مضمون کی آئتین اور بہی قرآن شریف مین آئی ہین یہہ جگہہ بڑے خوف کی تہی
مگر اب بجائے اوسکے اہل صلاح کو فاسق لوگ بنظر حقارت دیکہتے ہین قل اعوذیا بتلاتے
ہین عالمانہ صورت و سیرت سے نفرت کرتے ہین حالانکہ یہہ کلمہ کہنا صریح کفر ہے اس لئے
کہ لفظ قل اعوذ کو بطور حقارت کہا جاتا ہے اس سے ایمان طعن کرنیوالیکا جاتا رہتا ہے
نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْهُ اس بلا مین کچھہ نرے جاہل فاسق مرد ہی مبتلا نہین ہین بلکہ عورتین

ف سورہ جاثیہ رکوع ۲ پارہ ۲۵ ـ

انسے بھی زیادہ تر مبتلا ہین یہ اوسیکو پسند کرتی ہین جو ڈاڑھی تراشے یا منڈاوے یا چڑھاوے خلاف شرع لباس پہنے ہر وقت ناز نخرے کرے لوچ دکھاوے حلال حرام سے اوسکو کچھہ کام نہو مکروہ مباح کا کیا ذکر ہے یہ حال اون عورتون کا ہے جو آپکو اشراف صاحب حسب سمجھتی ہین اون عورتونکا تو کچھہ ذکر نہین ہے جنکا نہ نسب درست ہے نہ حسب یا اونکے خاندان مین فسق موروثی چلا آتا ہے یا بازاری وضع بے باک چالاک سفاک ہین الحاصل آفات اس تیرہ صدی چودہ صدی کی اتنی نہین ہین کہ بیان مین آسکین اب تو دین پر صبر کرنا ایسا مشکل ہوگیا ہے جسطرح ہاتھہ پر آگ کی چنگاری رکھنا یہ مضمون حدیث شریف کا ہے اللہ تعالیٰ نے بعد رسول خدا صلعم کے اگرچہ بھیجنا وحی کا موقوف فرمایا ہے مگر اتنا بھی بتا دیا ہے کہ دنیا مین پہچان بہشتی دوزخی کی یہی ہے کہ جسکے کام حتی الامکان موافق سنت و قرآن کے ہین شرک سے دور ناموری سے علحدہ نفاق و ریا سے الگ ہے خدا سے ڈرتا ہے جہانتک بن سکتا ہے جبراً قہراً گناہون سے واہیات باتون سے خرافات کامون سے بچتا رہتا ہے وہ بظاہر لائق جنت ہے جو شخص نام کا مسلمان کلمہ گو ہے نہ دین سیکھتا ہے نہ کبائر سے بچتا ہے نہ بری صحبت سے احتراز کرتا ہے عبادت مین اوسکا جی نہین لگتا عیش و عشرت مین خوشی خاطر کھیل تماشے مین رات دن رہتا ہمیشہ تیری میری غیبت کرتا ہے عیب جوئی مین خبر سخنے مین رہتا ہے اسراف مال کرتا ہے گو لولی لنگڑی نماز بھی پڑھ لیتا ہو وہ بظاہر لائق دوزخ کے ہے حدیث شریف مین آیا ہے کُلٌّ مُیَسَّرٌ لِمَا خُلِقَ لَہٗ یعنی ہر شخص سے دنیا مین اوسیطرح کے کام بنتے ہین جو جس کام کے لیے بنایا گیا ہے بہشت مین جانیوالا بہشت کیسے کام کرتا ہے ایسے ہی اعمال کے پیچھے ستو باندھکر پڑا رہتا ہے جو آخرت مین اوسکے کام آوین دوزخ مین جانیوالا ویسے ہی کام کرتا ہے جو لائق دوزخ کے ہین وہ انہین دھندون مین رہتا ہے کبھی توجہ طرف توبہ و عمل صالح کے نہین کرتا اوسکی

عمر گھٹتی ہے گناہ بڑھتے ہیں ہان یہ بھی حدیث مین آیا ہے کہ اعتبار عمل کا خاتمہ پر ہے مگر خاتمہ بھی اوسیکا غالبا اچھا ہوتا ہے جو اپنے فسق وفجور پر نادم ہے ہر وقت اوسکا ترک کرنا چاہتا ہے پھر چاہے یکایک ترک ہو یا نہو نہ اوسکا جو ہر دن دین کے کام مین سست دنیا کے کام مین چست رہتا ہے اس بھروسے پر رہنا کہ مرتے وقت توبہ کرلین گے صدقہ خیرات کرنے کو کسی سے کہہ جاوینگے ابھی تو جوانی ہے ایام عیش وکامرانی ہے اگلی عمر تو بے لطفی مین گذر گیئی اب رہی سہی کو کیون تباہ کرین دو چار نکاح کرکے مزے اوٹھاوین یا نئے پرانے آشناؤن سے ملکر چین اوڑاوین محفلون جلسون مین وقت بہلائین یہ خود ایک علامت خاتمہ بد کی ہے قرآن شریف مین فرمایا ہے ایسون کی توبہ قبول نہین ہوتی توبہ تو اون کی قبول ہوتی ہے کہ جن سے بھول چوک مین اگر کبھی کوئی گناہ ہوجاتا ہے تو وہ جھٹ پٹ توبہ کرلیتے ہین استغفار کرنے لگتے ہین

توبہ از بادہ در ایام جوانی کردم
اول مستی من بود کہ ہشیار شدم

اب ہر مرد وعورت اپنے حال کو ان آیات واحادیث پر عرض کرکے حساب لے کہ وہ ان دونون قسمون مین سے کونسی قسم کا آدمی ہے جس قسم کے اعمال اپنی ذات مین زیادہ پاوے سمجھ لے کہ میرا انجام ویسا ہی ہوگا جو اوس قسم والے کا انجام ہے کیونکہ قیامت مین ہر قسم کے گروہ کو الگ الگ کھڑا کرین گے نیکون کا حشر ہمراہ نیکون کے ہوگا فاسق فاجرونکا حشر ہمراہ فسق والون کے ہوگا وَامْتَازُوا الْيَوْمَ اَيُّهَا الْمُجْرِمُوْنَ اے مجرمو تم الگ ہوجاؤ ان نیکون مین اپنی ٹانگ نہ اڑاؤ دنیا مین جو مرد عورت جس قسم کے مرد عورت کا ہمنشین ہے فاسق کا یا مومن کا اوسکا حشر اونہی کے ساتھ ہوگا ہر دوست اپنے دوست کے ہمراہ رہیگا اچھا دوست ہو یا برا عورت ہو یا مرد یہ بھی غنیمت ہے کہ اگر کوئی مرد عورت بہت سی طاعت نہ کرسکے تو جتنا گناہ سے بچ سکے بچے کہ یہ بھی ایک صورت نجات کی ہے کیونکہ مضرت کا دور کرنا نفع حاصل کرنے پر مقدم ہوتا ہے گناہ کی لذت باقی نہین

سورہ یٰس رکوع ۴
پارہ ۲۳

رہتی اوسکا وبال باقی رہجاتا ہے طاعت کی تکلیف ہی باقی نہین رہتی مگر اجر اوسکا
باقی رہجاتا ہے افسوس اوس شخص کے حال پر ہے جسکی عمر روز بروز گھٹتی ہے گناہ بڑہتے ہین ÷

فصل بیان مین حدود و مذمت زنا و شراب وغیرہ کے

حدیث ابی ہریرہ و زید بن خالد مین آیا ہے کہ ایک شخص کا بیٹا ایک شخص کے پاس مزدور تہا اوسنے اوسکی عورت سے زنا کیا رسول خدا نے فرمایا تیرے بیٹے پر سو کوڑے اور ایک سال کے لئے شہر سے نکالدینا لازم آیا اوس عورت کے لیئے فرمایا اگر اقرار کرے تو اوسکو رجم کرو یہہ حدیث متفق علیہ ہے معلوم ہوا جسکا نکاح نہین ہوا ہے اوسکی حد زنا پر یہی ہے کہ اوسکو سو کوڑے مارین ایک سال کے لیئے شہر سے نکالدین جسطرح حدیث زید بن خالد مین نزدیک بخاری کے آیا ہے اور جس مرد عورت کا نکاح ہو چکا ہے پہر اوسنے زنا کیا یہہ زنا کسی دلیل سے یا حمل سے یا اقرار زانی و زانیہ سے ثابت ہوا تو اوسپر رجم ہے یہہ مضمون حدیث عمر مین مرفوعًا آیا ہے حدیث مذکور متفق علیہ ہے یہہ حد کواری و بیاہی عورت کی کئی حدیثون مین آئی ہے چنانچہ اسی بنیاد پر رسول خدا صلعم نے ماعز بن مالک کو اور زن غامدیہ کو رجم کیا ماعز مذکور کا قصہ کئی حدیثون مین آیا ہے کنیز اگر زنا کرے تو اوسکو کوڑے مارینگے ایک دو زنا پر تیسری بار اوسکو فروخت کر دینا چاہیئے ایک عورت سے ایک مرد نے زبردستی زنا کیا تہا رسول خدا صلعم نے اوس عورت سے کہا تو جا اللہ تجہکو معاف کریگا اوس مرد کو رجم کیا اسکو ترمذی و ابو داؤد نے وائل بن حجر سے روایت کیا ہے معلوم ہوا عورت مجبور پر حد نہین ہے عمرو بن العاص کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جس قوم مین زنا پہیلتا ہے وہ قوم قحط مین گرفتار ہوتی ہے رَوَاہُ اَحْمَدُ جانور سے صحبت کرنے مین حد نہین ہے مگر اوس جانور کو قتل کر ڈالنا چاہیئے رَوَاہُ التِّرمِذِیُّ عَنْ اِبْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعًا جس پر حد لازم آئی ہے اوسکو چاہیئے

[illegible]

[illegible]

مین سفارش کرنا حرام ہے رسول خدا نے فرمایا جو شخص حائل ہوا درمیان شفاعت اور
کسی حد کی حدود خدا سے وہ مخالف ہوا خدا کا **فائدہ** شراب پینے پر رسول خدا
صلعم نے شاخ کھجور اور جوتون سے پٹوایا ہے چالیس بار یہہ مار پڑی ف۱ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيْثِ
اَنَسٍ ایک روایت مین شرابی کو تین بار کوڑے مارنے کا چوتھی بار قتل کرنیکا حکم فرمایا
اسکو ترمذی و ابو داؤد نے جابر سے روایت کیا ہے لاٹھی چھڑی جوتون سے مارنا
مونہہ پر خاک ڈالنا بھی آیا ہے برا بھلا سخت سست کہنا بھی آیا ہے مگر قتل بار چہارم کا
منسوخ ہے حدیث ابن عمر مین وارد ہے کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا ہر نشے والی چیز شراب
ہے ہر مسکر حرام ہے ف۲ رَوَاهُ مُسْلِمٌ حدیث جابر مین اتنا اور زیادہ کیا ہے کہ اللہ پر عہد
ہے اس بات کا کہ جو کوئی شراب پئے گا اوسکو جہنمیون کا عرق پلاویگا اسکو بھی مسلم نے
روایت کیا ہے شرابی کی نماز چالیس دن تک قبول نہین ہوتی چوتھی بار کے پینے مین
پھر توبہ بھی قبول نہین ہوگی دوزخیون کا لہو پیپ پلایا جاویگا اسکو اہل سنن نے
ابن عمر سے روایت کیا ہے جس چیز کا بہت وزن نشہ لاوے اوسکا ایک چلو بھی حرام ہے
ف۳ رَوَاهُ اَحْمَدُ عَنْ عَائِشَةَ حدیث ام سلمہ مین ہر چیز سست کرنیوالی کو بھی حرام فرمایا ہے
ف۴ رَوَاهُ اَبُوْ دَاؤُدَ جیسے افیون وجوز وغیرہ ابن عمر کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا
تین آدمیون پر جنت حرام ہے ایک جو ہمیشہ شراب پئے دوسرا جو عاق ہو تیسرا دیوث جو
اپنی بی بی کو زنا کرنے دیتا ہے ف۵ رَوَاهُ اَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَالْبَزَّارُ وَالْحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيْحُ الْاِسْنَادِ
ابن عباس کی حدیث کا لفظ یہہ ہے کہ ہمیشہ شراب کا پینے والا جب خدا سے ملیگا تو بت
پرست ٹھہریگا ف۶ رَوَاهُ اَحْمَدُ وَرِجَالُهُ رِجَالُ الصَّحِيْحِ ابو موسی اشعری کہتے تھے میرے نزدیک
شراب پینا اور اس کہم کا پوجنا یکسان ہے ف۷ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ جن لوگون نے شراب پی ہے
پھر توبہ نکی وہ حکم مین بت پرست و مشرک کے ہین جنت سے محروم رہین گے دوزخ مین فروج زانیان
کا پیپ پینائین گے اسکو ابن حبان نے بھی اپنی صحیح مین ابن عباس سے مرفوعاً روایت

ف۱ اس حدیث کو بخاری و مسلم نے انس کی حدیث سے روایت کیا ہے

ف۲ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے ۱۲

ف۳ اس حدیث کو احمد نے عائشہ سے روایت کیا ہے ۱۲

ف۴ اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے ۱۲

ف۵ اس حدیث کو احمد و نسائی و بزار و حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا کہ صحیح الاسناد ہے

ف۶ اس حدیث کو احمد نے روایت کیا ہے اور راوی اسکے راوی صحیح کے راوی ہین ۱۲

ف۷ اس حدیث کو نسائی نے روایت کیا ہے ۱۲

کیا ہے مَنْ لَقِیَ اللّٰہَ مُدْمِنَ خَمْرٍ لَقِیَہٗ کَعَابِدِ وَثَنٍ ابن عمر نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے لعنت کرے اللہ شراب پر شراب پینے والے پر شراب پلانے والے پر خریدنے والے پر بیچنے والے پر نچوڑنے والے پر بنانے والے پر اوٹھانے والے پر جسکی طرف اوٹھا کر لیجاوین اوسپر رَوَاہُ اَبُوْ دَاؤُدَ وَاللَّفْظُ لَہٗ وَابْنُ مَاجَۃَ دوسری روایت مین اوسپر بھی لعنت آئی ہے جو قیمت شراب کی لیکر کھاتا ہے یہ سب دس آدمی ہوئے جو زبان رسول خدا صلعم ملعون ہین شراب کا پینا سور کا کھانا دونون برابر ہین یہ مضمون بھی حدیث مغیرہ بن شعبہ مین آیا ہے ابو داؤد نے اسکو روایت کیا ہے ابو امامہ کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ایک قوم اس امت کی طعام شراب لہو لعب پر رات بسر کریگی صبح کو یہ سب بندر سور ہو جاوین گے انمین خسف و قذف بھی ہوگا آسمان سے پتھر پڑینگے جسطرح قوم لوط پر پڑے تھے آندھی کا عذاب بھی آویگا جسطرح قوم عاد پر آیا تھا یہ اسلئے کہ اونھون نے شراب پی حریر پہنا گانے والیان جمع کین سود کھایا قطع رحم کیا رَوَاہُ اَحْمَدُ مُخْتَصَرًا وَابْنُ اَبِی الدُّنْیَا وَالْبَیْہَقِیُّ حدیث ابی ہریرہ مین آیا ہے جسنے زنا کیا یا شراب پی چھین لیتا ہے اللہ تعالی اوس سے ایمان کو جسطرح کوئی انسان اپنا کرتہ سر سے اوتار ڈالے رَوَاہُ الْحَاکِمُ ابو موسی نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا تین آدمی ہین جو جنت مین نہ جاوین گے اونمین ایک شرابی ہے جو ہمیشہ شراب پیتا ہے اسکو اللہ نہر غوطہ سے پلاویگا پوچھا نہر غوطہ کیا ہے فرمایا ایک نہر ہے جو زانی عورتونکی شرمگاہ سے بہتی ہے انکی شرمگاہ کی بدبو دوزخیون کو ایذا دیگی رَوَاہُ اَحْمَدُ وَاَبُوْ یَعْلٰی وَابْنُ حِبَّانَ فِیْ صَحِیْحِہٖ وَالْحَاکِمُ وَصَحَّحَہٗ عمار بن یاسر کی حدیث مین آیا ہے کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے تین آدمی ہین جو کبھی جنت مین نہ جاوین گے ایک دیوث دوسری مردانی عورت تیسرے دائم الخمر صحابہ نے کہا بھلا دائم الخمر تو معلوم ہے دیوث کسکو کہتے ہین فرمایا دیوث وہ شخص ہے جسکو کچھ پروا نہو کہ کون اوسکی جورو کے پاس آتا ہے پوچھا مردانی عورت

[illegible]

کون ہے فرمایا جو مردون کی طرح بنے رَوَاہُ الطَّبَرَانِیُّ منذری نے کہا اسکی سند مین
مجکو کوئی راوی مجروح معلوم نہین ہے اس حدیث کے بہت شواہد ہین یہ بھی فرمایا ہے
کہ بچو شراب سے یہ کنجی ہے شر کی رَوَاہُ الْحَاکِمُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوْعًا وَقَالَ صَحِیْحُ الْاِسْنَادِ
حدیث حذیفہ کا یہ لفظ ہے کہ شراب گرہے سارے گناہونکا عورتین جال ہین شیطان
کی ذَکَرَہٗ رَزِیْنٌ حدیث عثمان رض مین شراب کو اُمّ الخبائث فرمایا ہے یعنی ساری نجاستون
کی مان ہے رَوَاہُ ابْنُ حِبَّانَ فِیْ صَحِیْحِہٖ وَالْبَیْہَقِیُّ ہاروت ماروت شراب ہی پیکر زنا
مین پھنس گئے تھے یہ قصہ حدیث ابن عمر مین نزدیک احمد وابن حبان کے آیا ہے جب
شراب نے فرشتون کو اپنے شر سے باقی نہ چھوڑا تو پھر کسی آدمی کی کیا ہستی ہے خصوصًا
عورت کی جو نہ عقل رکھتی ہے نہ دین بے وقوف ذات ہوتی ہے صحابہ شرابخواری کو
برابر شرک کے ٹھیراتے تھے اسکو طبرانی نے ابن عباس سے روایت کیا ہے رجال سند کے
رجال صحیح ہین انس بن مالک کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جسنے چھوڑا دنیا کو
اور وہ مست تھا داخل ہوگا قبر مین اور وہ مست ہوگا قبر سے بھی مست ہی اوٹھیگا دوزخ
مین بھی مست ہی جاویگا وہان ایک نہر ہے پیپ ولہو کی وہ نہر اوسکا کھانا پینا ہوگا
جب تک کہ آسمان وزمین ہے رَوَاہُ الْاَصْبَہَانِیُّ وَاَظُنُّہٗ فِیْ مُسْنَدِ اَبِیْ یَعْلٰی اَیْضًا
یعنی ع جو میرد مبتلا میرد جو خیزد مبتلا خیزد ٭ دوسری روایت انس مین مرفوعًا یون
آیا ہے کہ جب حلال سمجھ لیا میری امت نے پانچ چیزون کو تو اب یہ ہلاک ہوگی ایک
ظاہر ہونا لعنت کا دوسرے پینا شراب کا تیسرے پہننا ریشم کا چوتھے اختیار کرنا گانیوالیونکا
پانچوین اکتفا کرنا مردونکا مردون سے عورتونکا عورتون سے رَوَاہُ الْبَیْہَقِیُّ
اب یہ پانچون کام امت مین بڑی دہوم دہام سے ہوتے ہین رافضی صحابہ پر لعنت
کرتے ہین بی بیان شوہرون پر لعنت کرتی ہین مردون سے زیادہ عورتین شراب
پیتی ہین خصوصًا آسودہ گھروالیان انمین ایسی بھی ہین جنکے یہان مان باپ دادا

اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے ۱۲

اس حدیث کو حاکم نے ابن عباس سے مرفوعًا روایت کیا ہے اور کہا کہ صحیح الاسناد ہے ۱۲

اس حدیث کو رزین نے ذکر کیا ہے ۱۲

اس حدیث کو ابن حبان نے اپنی صحیح مین اور بیہقی نے روایت کیا ہے ۱۲

اس حدیث کو اصبہانی نے روایت کیا ہے اور مین اس حدیث کی نسبت خیال کرتا ہون کہ مسند ابی یعلی مین بھی ہے ۱۲

اس حدیث کو بیہقی نے روایت کیا ہے ۱۲

دادی نانا نانی کے وقت سے زنا کاری شرابخواری بھنگ نوشی بے شرمی لعنت بازی چلی آتی ہے انکے مرد حریر پہنتے ہین گھر مین ڈومنیون میراثنون کا دخل رہتا ہے خود بہی گاتے بجاتے ناچتے ہین اور دن کو بجواتے نچواتے ہین ایسے مرد تو اکثر اغلام کرتے ہین انکی بی بیان کبہی اسی نا عورتون سے مشغول ہو جاتی ہین کہ تبدیل ذائقہ مضائقہ ندارد **فائدہ** مسلمان کا خون کرنا حرام ہے مگر تین بات پر منجملہ اوسکے ایک زنا کرنا ہے[1] رَوَاہُ الْبُخَارِیُّ وَمُسْلِمٌ وَاَبُوْدَاؤدَ وَالتِّرْمِذِیُّ وَالنَّسَائِیُّ یعنی جان سی عزیز چیز اس زنا پر لیجاتی ہے رسول خدا نے فرمایا ہے اے کسبیو عرب کی[3] مین ڈرتا ہون تمپر زنا چہپی شہوت سے[2] رَوَاہُ الطَّبْرَانِیُّ بِاِسْنَادٍ صَحِیْحٍ عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ زَیْدٍ چہپی شہوت یہہ ہے کہ مثلاً شوہر سے کہے مجہکو رغبت طرف صحبت کے نہین ہے مگر بنی ٹہنی پہرے ہمعمرونمین بیٹھکر ہنسے بولے جلسے کرے گانا بجانا رکہے کہیل تماشے مین رہے ایسی عورت کو بہی حکم زانیہ کا ہے کیونکہ اگر یہہ چہپی شہوت نہین ہی تو وجہ اس آرایش پیرایش کی باوجود نفرت کے شوہر سے کیا ہے اسیلیئے اس حدیث مین رسولخدا صلعم نے ایسی عورتونکو بلفظ کسبی خطاب کیا ہے لفظ حدیث کا یَا بَغَایَا الْعَرَبِ ہے مراد وہی عورتین ہین جو شوہرون سے بہاگتی ہین چہپکر زنا کرنا چاہتی ہین حدیث ابن عمر مین مرفوعاً آیا ہے کہ زنا سے محتاجی آتی ہے[4] رَوَاہُ الْبَیْہَقِیُّ یعنی جبکو زنا کی عادت ہو جاتی ہے مرد ہو یا عورت وہ اپنا مال حرام کاری مین صرف کرتا ہے دنیا مین تو مال گیا فقیر آیا پہر وقت محتاجی کے کوئی اوسکو نہین پوچھتا ع قحبہ چون پیر شود پیشہ کند دلالی ✦ پہر آخرت مین ایمان الگ گیا بلکہ جس سلطنت ریاست مین زنا کا رواج ہو جاتا آخر کو وہ دولت وحکومت زائل ہو جاتی ہے بہت جگہہ ایسا ہی دیکہا گیا ہے رسول خدا صلعم نے خواب مین دیکہا کہ ایک تنور ہے جسکا مونہہ تنگ پیٹ بڑا اوسمین آگ بہڑک رہی ہے جب شعلہ اوٹھتا ہے تو وہ لوگ بہی اوسکے ساتھہ اوٹھتے ہین قریب ہے کہ باہر نکل

[1] اس حدیث کو بخاری و مسلم و ابوداود و ترمذی و نسائی نے روایت کیا ہے ×

[2] اس حدیث کو طبرانی نے بسند صحیح عبداللہ بن زید سے روایت کیا ہے ۱۲

[3] اے عرب کی کسبیو ۱۲

[4] اس حدیث کو بیہقی نے روایت کیا ہے ۱۲

یہاگئین جب شعلہ بجھہ جاتا ہے تو وہ اوس تنور مین گر پڑتے ہین یہہ زانی عورتین زانی
مرد ہین دوسری روایت کا لفظ یہہ ہے کہ وہ اوس تنور کے اندر فریاد و واویلا غل غپاڑا
کرتے ہین ننگے مرد عورت جمع ہین نیچے سے آگ انکو اوپر کیطرف اوچہالتی ہے یہہ حدیث
بخاری کی ہے ابو ہریرہ سے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے تین شخص ہین جنسے
خدا دن قیامت کے بات نکریگا نہ اونکو پاک کریگا نہ اونکی طرف آنکھہ اوٹھا کر دیکھے گا
بلکہ اونکو عذاب الیم ہوگا ایک بوڑہا زانی یعنی مرد ہو یا عورت دوسرا بادشاہ دروغ گو یعنی
مرد ہو یا عورت تیسرا فقیر متکبر رَوَاہُ مُسْلِمٌ وَالنَّسَائِیُّ[1] اسکو طبرانی نے بھی اوسط مین
اس لفظ سے روایت کیا ہے لَا یَنْظُرُ اللّٰہُ یَوْمَ الْقِیَامَةِ اِلَی الشَّیْخِ الزَّانِیْ وَلَا الْعَجُوْزِ
الزَّانِیَةِ یعنی اللہ دن قیامت کے طرف بوڑہے مرد زانی بوڑہی عورت زانیہ کے
نظر رحمت نکریگا جب رحمت کی نظر نہ کی تو ضرور ہے کہ قہر و غضب کی نظر کریگا مرد عورت
جب پچاس کے اندر آگیا شرعاً بوڑہا ٹہیرا اب اگر زانی ہے تو اوسکی سزا یہی ہے جو مذکور
ہوئی بلکہ جو چالیس برس سے آگے بڑہا وہ بھی بوڑہا ہے

چہل سال عمر عزیزت گذشت
مزاج تو از حال طفلی نگشت

مگر اب تو بوڑہے مرد بوڑہی عورتین جوانون سے زیادہ شوق زناکاری کا رکھتے ہین
چالیس کا کیا ذکر ہے پچاس کے لگ بہگ تک بہی وہی اوج موج رہتی ہے خصوصاً
خوشامدیون نے امیرونکو سمجہا رکھا ہے کہ امیر مرد ہو یا عورت بوڑہا نہین ہوتا یعنی
تم مرتے دم تک شراب پیے جاؤ زنا کرتے رہو دل خوش رکہو بوڑہے تو غریب لوگ ہوتے
ہین جنکو کوئی سامان عیش عشرت کا میسر نہین ہے بریدہ نے کہا رسول خدا صلعم نے
فرمایا ہے ساتون آسمان ساتون زمینیں بوڑہے زانی پر لعنت کرتے ہین بدبو ان کی
شرمگاہ کی ساری اہل نار کو ستاویگی رَوَاہُ الْبَزَّارُ[2] یعنی خواہ مرد ہو یا کوئی عورت
حدیث انس بن مالک کا لفظ مرفوع یہہ ہے کہ مقیم زنا پہ ایسا ہے جیسے بت پرست رَوَاہُ الْخَرَائِطِی[3]

---

[1] اس حدیث کو مسلم ونسائی نے روایت کیا ہے ۱۲

[2] اس حدیث کو بزار نے روایت کیا ہے ۱۲

[3] اس حدیث کو خرائطی وغیرہ نے روایت کیا ہے ۱۲

وَعَنْہُ منذری نے کہا جب شرابی مثل بت پرست کے سامنے خدا کے جاویگا تو اسمین کچھ شک نہین ہے کہ زناکاری شراب خواری سے کہین بڑھکر سخت و بدتر ہے میمونہ کہتی ہین مین نے رسول خدا صلعم کو سنا فرماتے تھے یہ امت ہمیشہ خیریت سے رہیگی جب تک کہ انمین زنا نہ پھیلیگا جب زنا پھیلا ولد الزنا پیدا ہوئے تو اب قریب ہے کہ اللہ تعالی ان سب پر عذاب ڈالے رَوَاہُ[1] اَحْمَدُ وَاِسْنَادُہٗ حَسَنٌ وَاَبُوْ یَعْلٰی اَیْضًا بِنَحْوِہٖ یہ عذاب بعض سلطنتون پر آچکا ہے سنی تھے یا شیعہ حدیث مرفوع ابی ہریرہ مین آیا ہے کہ جس عورت نے داخل کیا کسی قوم مین ایسے شخص کو جو اونمین سے نہین ہے تو یہ عورت نزدیک خدا کے کچھ بھی نہین ہے اللہ اسکو جنت مین داخل نہ کریگا رَوَاہُ[2] اَبُوْ دَاؤدَ وَالنَّسَائِیُّ وَابْنُ حِبَّانَ فِیْ صَحِیْحِہٖ رسول خدا صلعم تو یون فرماتے ہین مگر اب سلاطین و رؤسا کے یہان یہ ہوتا ہے کہ جس عورت نے انکے باپ یا چچا یا دادا یا کسی بھائی بند سے زنا کر کے بچا جنا ہے اوس عورت کی بہت قدر ہوتی ہے اسلیئے کہ اوسنے اونکو خوش رکھا اونسے حرام کرایا اونکے لئے بچا جنا خواہ اونکے نطفے کا تھا یا دوسرے کا یہ رشتہ سچے رشتے سے بھی بڑھکر سمجھا جاتا ہے و زنا تو برا ہی ہے مگر زن ہمسایہ سے زنا کرنا اور بھی بدتر ہے حدیث ابن مسعود مین مرفوعًا آیا ہے کہ بڑا گناہ یہ ہے کہ آدمی اپنے ہمسایہ کی جورو سے زنا کرے رَوَاہُ[3] الشَّیْخَانِ وَاَہْلُ السُّنَنِ اس گناہ کو اس حدیث مین ہمراہ شرک وقتل ولد کے ذکر فرمایا ہے گویا یہ گناہ شرک وقتل کے جوڑ کا ہے مقداد بن اسود کا لفظ یہ ہے کہ رسول خدا صلعم نے اپنے اصحاب سے فرمایا اگر کوئی آدمی دس عورتون سے زنا کرے یہ گناہ ہلکا ہے اوس گناہ سے کہ زن ہمسایہ سے حرام کرے رَوَاہُ[4] اَحْمَدُ وَرُوَاتُہٗ ثِقَاتٌ وَالطَّبْرَانِیُّ فِی الْکَبِیْرِ وَالْاَوْسَطِ ہمسایہ کی حد چالیس گھر تک ٹھیرائی ہے امرا کو دیکھو ہمسایہ کا کیا ذکر ہے جو اہل قرابت انکی ہمسائگی مین رہتے ہین یا محارم انکے گھر مین آتی جاتی ہین یہ اونھین کو نہین چھوڑتے بے تکلف ہتک صلہ رحم

---

[1] اس حدیث کو احمد نے روایت کیا ہے اور اسناد اوسکی اچھی ہے اور ابو یعلی نے بھی ایسا ہی روایت کیا ہے ۱۲

[2] اس حدیث کو ابو داؤد ونسائی وابن حبان نے اپنی صحیح مین روایت کیا ہے

[3] اس حدیث کو بخاری ومسلم اور سنن والون نے روایت کیا ہے

[4] اس حدیث کو احمد وطبرانی نے کبیر واوسط مین روایت کیا ہے اور راوی احمد کے معتبر ہین ۱۲

رو نمبر ۱۸

ادا کرتے ہین سچ ہے اَلْخَبِیْثَاتُ لِلْخَبِیْثِیْنَ وَالْخَبِیْثُوْنَ لِلْخَبِیْثَاتِ[1] **فائدہ** ابن عباسؓ کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے اے جوانو قریش کے بچاؤ تم اپنی شرمگاہونکو تم زنا نہ کرو جو کوئی اپنے ستر کو بچاویگا اوسکے لئے جنت ہے رَوَاہُ[2] الْحَاکِمُ وَالْبَیْہَقِیُّ وَقَالَ الْحَاکِمُ صَحِیْحٌ عَلٰی شَرْطِہِمَا بیہقی کی روایت مین اتنا اور زیادہ کیا ہے کہ جو بچا رہا جوانی مین یعنی زنا سے وہ بہشت مین داخل ہوگا اسیطرح حدیث ابی ہریرہ مین مرفوعًا آیا ہے کہ جب عورت نے اپنی شرمگاہ بچائی شوہر پر قناعت کی جس دروازے بہشت سے چاہے جنت مین جاوے سہل بن سعد کی حدیث مین یہ فرمایا ہے جو کوئی ضامن ہو میرے لیے اوس چیز کا جو درمیان اوسکے جبڑے اور دونون پاؤن کے ہے یعنی زبان و شرمگاہ کا مین ضامن ہون واسطے اوسکے جنت کا رَوَاہُ[3] الْبُخَارِیُّ وَاللَّفْظُ لَہٗ وَالتِّرْمِذِیُّ وَغَیْرُہُمَا عورتونکی تو زبان تھمتی ہے نہ شرمگاہ بچتی ہے اوسپر تو لعن طعن بد زبانی شرانجاری غیبت جھوٹ کا زور رہتا ہے اور ہر زناکاری مساحقت وغیرہ کا شور اَللّٰہُمَّ[4] احْفَظْنَا ابوہریرہ کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا جسکو خدا نے زبان و فرج کے شر سے بچایا وہ داخل جنت ہوا رَوَاہُ[5] التِّرْمِذِیُّ وَحَسَّنَہٗ ابو رافع کا لفظ یہ ہے مَنْ[6] حَفِظَ مَا بَیْنَ فَقْمَیْہِ وَفَخِذَیْہِ دَخَلَ الْجَنَّۃَ رَوَاہُ الطَّبَرَانِیُّ بِاِسْنَادٍ جَیِّدٍ مراد فقمین سے جبڑا ہے ایک روایت طبرانی مین یون آیا ہے حضرتؐ نے فرمایا کیا مین تمکو ایسے دو کام نہ بتاؤن کہ جو کوئی اونکو کرے وہ بہشت مین جاوے کہا ہان فرمایا زبان و فرج کو نگاہ رکھو **فائدہ** بعضی عورتین شوہرونکو زہر دیتی ہین یا دوسرے کے ہاتھ سے دلوا دیتی ہین حالانکہ قتل نفس کبائر مہلکات مین سے ہے اسکو رسول خدا صلعم نے ہمراہ شرک و سحر و ربا وغیرہ کے ذکر کیا ہے اَخْرَجَہُ[7] الشَّیْخَانِ وَاَبُوْدَاؤدَ وَالنَّسَائِیُّ یہی حکم جادو کرنے کا ہے عورتین جادو ٹونون مین بھی بہکا کرتی ہین کوئی جادو شوہر کے غلام بنانے کے لئے کرتی کراتی ہے کوئی شوہر کے

---

[1] خبیث عورتین واسطے خبیث مردون کے ہین اور خبیث مرد واسطے خبیث عورتون کے ہین سورہ نور رکوع ۳ سے پارہ ۱۸

[2] اس حدیث کو حاکم و بیہقی نے روایت کیا ہے حاکم نے کہا کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کی شرط پر ہے ۱۲

[3] اس حدیث کو بخاری و ترمذی وغیرہما نے روایت کیا ہے اور لفظ بخاری کا ہے ۱۲

[4] اے اللہ نگاہ رکھ ہمکو ۱۲

[5] اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن کہا ہے ۱۲

[6] جو کوئی نگاہ رکھے اپنی جبڑون اور رانون کے بیچ کو داخل ہوگا جنت مین اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے ۱۲

[7] اس حدیث کو بخاری و مسلم و ابوداود و نسائی نے روایت کیا ہے ۱۲

ہلاک کرنے کے لئے حالانکہ حدیث براء بن عازب مین آیا ہے کہ ساری دنیا کا مٹ جانا
اللہ پر آسان ہے مومن کے ناحق قتل کرنے سے ۵۱ رَوَاہُ ابْنُ مَاجَۃَ بِاِسْنَادٍ حَسَنٍ وَّ
رَوَاہُ الْبَیْہَقِیُّ وَالْاَصْبَہَانِیُّ مومن بہی کون جس سے نکاح ہوا ہے دوسری روایت
مین اتنا اور زیادہ کیا ہے کہ اگر سارے آسمان و زمین والے کسی ایک مومن کے خون
مین شریک ہونگے تو اللہ اون سبکو دوزخ مین ڈالیگا ۵۲ رَوَاہُ التِّرْمِذِیُّ وَقَالَ حَدِیْثٌ
حَسَنٌ غَرِیْبٌ طبرانی کا لفظ صغیر مین اس جگہہ اس طرح پر ہے کہ ۵۳ لَوْ اَنَّ اَہْلَ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ اجْتَمَعُوْا عَلٰی قَتْلِ مُسْلِمٍ لَکَبَّہُمُ اللہُ جَمِیْعًا عَلٰی وُجُوْہِہِمْ فِی النَّارِ ابن عمر
کہتے ہین رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے لَزَوَالُ الدُّنْیَا اَہْوَنُ عَلَی اللہِ مِنْ قَتْلِ رَجُلٍ مُّسْلِمٍ
رَوَاہُ مُسْلِمٌ وَالنَّسَائِیُّ وَالتِّرْمِذِیُّ یعنی ساری دنیا کا زوال آسان ہی خدا پر
مگر قتل کرنا مرد مسلمان کا آسان نہین یہہ حکم اجنبی مسلمان کا ہے پہر جس مسلمان سے
ایسا رشتہ قوی ہو کہ اوسکی اطاعت اس عورت پر فرض ہے جیسے شوہر تو اوسکے قتل
کرنیکا کہو کس قدر گناہ ہوگا ابی ہریرہ کی حدیث مین آیا ہے جسنے آدہا لفظ بہی کسی
مومن کے قتل مین موںہہ سے نکالکر مدد کی تو جب وہ اللہ سے ملیگا اوسکی دونون
آنکہون کے بیچ مین یہہ لکہا ہوگا کہ یہہ خدا کی رحمت سے ناامید ہے ۵۵ رَوَاہُ ابْنُ مَاجَۃَ
وَالْاَصْبَہَانِیُّ جو عورتین حمل ساقط کر دیتی ہین بچے مین جان پڑ چکی ہوتی ہے تو اس
گناہ کی سزا بہی برابر قتل ہی کے ہے جیسے ایک مسلمان کو تلوار سے زہر سے الماس سے
قتل کیا ویسا ہی یہہ قتل بہی ہوا حلال کا تو کچہہ گناہ ہی نہ پوچہو زنا کرنے والیان ولد الزنا
کو اکثر گلا گہونٹ کر یا زہر کی گہٹی پلاکر قتل کر ڈالتی ہین یا حمل ہی مین ادویہ گرم کا استعمال
کرکے ساقط کرنا چاہتی ہین آخر زنا کے سوا ایک گناہ عظیم اس قتل کا بہی ثابت ہو جاتا ہی

فائدہ بعضی عورتین شوہر سے یا کسی اور سے لڑ بہڑ کر اپنی جان ہلاک کر دیتی ہین
حرام موت مرجاتی ہین انکے لئے ابد الآباد تک جہنم مقرر ہو چکی ہے زہر کہا کر مرین یا افیون

اس حدیث کو ابن ماجہ نے باسناد حسن روایت کیا ہے اور بیہقی اور اصبہانی نے بہی ۱۲

اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا یہ حدیث حسن غریب ہے ۱۲

البتہ زوال دنیا کا آسان ہے اللہ پر قتل کرنے سے مرد مسلمان کو

اگر آسمان اور زمین والے سب جمع ہو جاوین ایک مرد مسلمان کے مار ڈالنے پر تو البتہ اللہ تعالیٰ اونکو منہ کے بل جہنم مین ڈالے ۱۲

اس حدیث کو ابن ماجہ اور اصبہانی نے روایت کیا ہے ۱۲

بسکر یا کوئین مین گر کر یا ہتیار سے پیٹ مار کر یہہ مضمون حدیث شیخین مین روایت ابی ہریرہ سے آیا ہے ایسے مرد و عورت پر حکم نماز جنازہ پڑہنے کا نہین ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہہ حرکت کفر کی ہے اسلام سے باہر کر دیتی ہے ایک شخص نے اپنی جان کو قتل کیا تہا رسول خدا صلعم نے فرمایا حُرِّمَتْ عَلَيْهِ الْجَنَّةُ یعنی بہشت اسپر حرام ہو گئی رَوَاهُ[1] الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ معلوم ہوا ایسے شخص کے حق مین یہہ کہنا کہ وہ جہنمی ہے درست ہو سکتا ہے **فائدہ** عورتون مین ایک مرض یہہ بہی ہوتا ہے کہ چہوٹے گناہون کا ڈر نہین رکہتی ہین اوسکے انجام سے بالکل غافل بے پروا رہتی ہین حالانکہ حدیث مین آیا ہے کہ شیطان اس بات سے نا امید ہو چکا ہے کہ زمین عرب مین بت پرستی کیجا وے لکن وہ تم سے حقیر کامون پر راضی ہو جاویگا یہہ حقیر کام دن قیامت کے ہلاک کرنے والے ہین رَوَاهُ[2] أَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ وَأَبُو يَعْلىٰ وَاللَّفْظُ لَهُ کا سہل بن سعد کا لفظ یہہ ہے تم بچتے رہو چہوٹے حقیر گناہون سے جب ان حقیر کامون پر پکڑ ہوگی تو یہہ تمکو ہلاک کر دینگے رَوَاهُ[3] أَحْمَدُ وَرُوَاتُهُ مُحْتَجٌّ بِهِمْ فِي الصَّحِيحِ حدیث عائشہ مین اِس لفظ سے آیا ہے اے عائشہ تو بچا اپکو محقرات ذنوب سے کہ انکے لئے ایک طالب ہے طرف سے خدا کے رَوَاهُ[4] النَّسَائِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ حِبَّانَ فِي صَحِيحِهِ ایک روایت مین بجائے ذنوب لفظ اعمال بہی آیا ہے رسول خدا صلعم حضرت عائشہ کو بہت چاہتے تہے اِسلئے اونکو یہہ بتا دیا کہ تم چہوٹے کامون حقیر گناہون کو ہلکا نہ سمجہو ان سے بچتی رہو انپر بہی پکڑ ہوگی پہر جو کوئی عورت بڑے گناہون سے بہی نہ بچی تو اوسکے انجام کا خدا ہی حافظ ہے **فائدہ** حدیث ابی ہریرہ مین آیا ہے کہ رسولخدا صلعم نے فرمایا بچو سات چیزون سے جو ہلاک کرنے والی ہین پوچہا وہ کیا ہین فرمایا شرک کرنا ساتہ خدا کے جادو کرنا قتل کرنا اوس جانکا جسکو خدا نے حرام کیا ہے مگر حق سے کہانا سود کا کہانا مال یتیم کا بہاگنا دن

[1] اس حدیث کو بخاری ومسلم نے جندب بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے ۱۲

[2] اس حدیث کو احمد وطبرانی وبیہقی وابو یعلی نے روایت کیا ہے اور لفظ ابو یعلی کا ہے ۱۲

[3] اس حدیث کو احمد نے روایت کیا ہے اور راوی اوسکے حدیث صحیح ہین بجز [illegible] ہین ۱۲

[4] اس حدیث کو نسائی وابن ماجہ وابن حبان نے اپنی صحیح مین روایت کیا ہے اور لفظ نسائی کا ہے ۱۲

لڑائی کی تہمت لگانا بیاہی ایماندار غافل مزاج عورت کو مُتَّفَقٌ عَلَیْہِ[۱ع] ابن عمرؓ کی حدیث
مین فرمایا ہے چار چیزین ہین کہ جس کسی مین ہون وہ خالص منافق ہے جسمین ایک ہو
اوسمین ایک ہی خصلت نفاق کی ہے جب تک کہ وہ اوسکو چھوڑ نہ دے امانت مین خیانت
کرنا بات چیت مین جھوٹ بولنا عہد کرکے توڑ ڈالنا جھگڑے مین گالی بکنا مُتَّفَقٌ عَلَیْہِ[۲ع]
اکثر عورتون مین یہ چارون خصلتین جمع ہوتی ہین ورنہ دو ایک تو ضرور ہی پائی جاتی
ہین حذیفہؓ کہتے ہین نفاق تو زمانۂ رسول خدا صلعم مین تھا اب تو کفر ہے یا ایمان اسکو
بخاری نے روایت کیا ہے معلوم ہوا کہ آجکل کا نفاق بمنزلہ کفر کے ہے ابوامامہ
نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے حیا و کم سخنی دو شعبے ہین ایمان کے بدزبانی و تیزی
بات کی دو شعبے ہین نفاق کے رَوَاہُ التِّرْمِذِیُّ[۳ع] یہ دونون شعبے یعنی بذاء و بیان عورتون
مین زیادہ ہوتے ہین جسطرح دو شعبے اول یعنی حیا و عیؔ[۴ع] مردون مین زیادہ ہین
حدیث ابی ثعلبہ مین مرفوعاً آیا ہے سب سے زیادہ دشمن تم مین نزدیک میرے اور
زیادہ دور مجھ سے وہ شخص ہے جو بداخلاق ہے جسکی زبان فرفر چلتی ہے مونہہ بھر
کے باتین کرتا ہے رَوَاہُ الْبَیْہَقِیُّ[۵ع] یہ وصف بھی زنان آسودہ مین سب سے زیادہ
ہوتا ہے انکی زبان انکے قابو مین نہین ہوتی رات دن بکواس کیا کرتی ہین حدیث جابرؓ مین
ہے کہ راگ سے دلمین نفاق پیدا ہوتا ہے رَوَاہُ الْبَیْہَقِیُّ[۶ع] رسول خدا صلعم فرماتے ہین
آدمی بعضا کلمہ ناراضی خدا کا مونہہ سے نکال بیٹھتا ہے کچھہ اسکی پروا نہین کرتا مگر اوسکے سبب
سے جہنم مین جا گرتا ہے رَوَاہُ الْبُخَارِیُّ[۷ع] عَنْ اَبِیْ ہُرَیْرَۃَ ایسے کلمے زبان سے عورتون کے
اکثر راتدن نکلا کرتے ہین جہنم مین سب سے زیادہ یہی قوم ہوگی یہ بھی فرمایا ہے کہ
صدیق کو لائق نہین کہ لعنت کرے رَوَاہُ مُسْلِمٌ[۸ع] عَنْ اَبِیْ ہُرَیْرَۃَ دوسری روایت ابی الدرداءؓ
مین ہے کہ لعنت کرنیوالے نہ گواہ ہونگے نہ شفیع دن قیامت کے رَوَاہُ مُسْلِمٌ[۹ع] سخن چین
بہشت مین نجاویگا یعنی وہ شخص جو چھپ کر لوگون کی بات سنتا ہے مُتَّفَقٌ عَلَیْہِ[۱۰ع] عَنْ حُذَیْفَۃَ

[۱ع] اس حدیث کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے ۱۲

[۲ع] اس حدیث کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے ۱۲

[۳ع] اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے ۱۲

[۴ع] [illegible] ۱۲

[۵ع] اس حدیث کو بیہقی نے روایت کیا ہے ۱۲

[۶ع] اس حدیث کو بیہقی نے روایت کیا ہے ۱۲

[۷ع] اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے ۱۲

[۸ع] اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے [illegible] ابو درداء [illegible] روایت [illegible]

[۹ع] اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے ۱۲

[۱۰ع] اس حدیث کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے حذیفہ [illegible] ۱۲

جو شخص لوگون کے بیچمین پڑکر اچھی بات کہکر صلح کرا دے وہ جھوٹا نہین ہے یہ حدیث ام کلثوم کی بھی متفق علیہ ہے مقداد بن اسود کی حدیث مین مرفوعاً آیا ہے خاک ڈالو مونہہ مین تعریف کرنے والون کے یعنی خوشامدیون کے جو جھوٹی مدح کیا کرتے ہین [۵۱] رَوَاہُ مُسْلِمٌ یہ مرض ملوک و امرا و روسا مین ہر جگہہ موجود ہے انکے پاس بدون خوشامد و جھوٹ بولنے کے کام نہین چلتا بدترین مردم نزدیک اللہ کے دن قیامت کے وہ شخص ہے جسکو لوگ بسبب اوسکے شر و فساد کے چھوڑ دین [۵۲] مُتَّفَقٌ عَلَیْہِ مِنْ حَدِیْثِ عَائِشَۃَ آنحضرت صلعم نے فرمایا خرابی ہے اوس شخص کی جو باتین بناکر لوگون کو ہنساتا ہے وَیْلٌ لَّہٗ وَیْلٌ لَّہٗ [۵۳] رَوَاہُ اَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِیُّ وَالدَّارِمِیُّ عَنْ حَکِیْمٍ ابن مسعود کی حدیث مین مرفوعاً آیا ہے مومن نہ طعن کرتا ہے نہ لعن نہ فحش بکتا ہے نہ زبان درازی کرتا ہے [۵۴] رَوَاہُ التِّرْمِذِیُّ وَالْبَیْہَقِیُّ معلوم ہوا کہ طعن و لعن و بدزبانی خلاف طریقۂ ایمان ہے فاسق کی مدح کرنے سے خدا کو غصہ آتا ہے عرش ہلجاتا ہے اسکو بیہقی نے انس سے روایت کیا ہے امیر لوگ راتدن فاسق بھائی بندون اپنے دوستون کی تعریف کیا کرتے ہین خدا کو غصے مین لاتے ہین عرش کو ہلا دیتے ہین برے ہمنشین سے تنہا بیٹھنا اچھا ہے اسکو ابوذر نے مرفوعاً ذکر کیا ہے [۵۵] اَخْرَجَہُ الْبَیْہَقِیُّ چپکا رہنا ساٹھ برس کی عبادت سے بہتر ہے اسکو بیہقی نے عمران بن حصین سے مرفوعاً روایت کیا ہے فرمایا بدتر بندے وہ ہین جو چغلخوری کیا کرتے ہین دوستون مین جدائی ڈالتے ہین [۵۶] رَوَاہُ اَحْمَدُ وَالْبَیْہَقِیُّ عَنْ عُبَادَۃَ حدیث ابی سعید و جابر مین آیا ہے کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا غیبت زنا سے بھی بدتر ہے پوچھا کسلیے کہا اسلیے کہ آدمی زنا کرکے توبہ کرتا ہے اللہ اوسکی توبہ قبول فرماتا ہے غیبت والے کی مغفرت نہین ہوتی جب تک کہ وہ نہ بخشے جسکی اسنے غیبت کی ہے ایک روایت مین یون آیا ہے کہ غیبت والے کے لیے توبہ نہین ہے اسکو بیہقی نے روایت کیا ہے اگرچہ دنیادار مرد بھی غیبت مین مبتلا رہتے ہین مگر سب سے زیادہ یہ بیماری عورتون مین ہوتی ہے

[۵۱] اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے ۱۲

[۵۲] اس حدیث کو بخاری و مسلم نے عائشہ سے روایت کیا ہے ۱۲

[۵۳] خرابی ہو اوسکو خرابی ہو اوسکو اس حدیث کو احمد و ترمذی و دارمی نے حکیم سے روایت کیا ہے ۱۲

[۵۴] اس حدیث کو ترمذی و بیہقی نے روایت کیا ہے ۱۲

[۵۵] اس حدیث کو بیہقی نے نکالا ہے ۱۲

[۵۶] اس حدیث کو احمد و بیہقی نے عبادہ سے روایت کیا ہے ۱۲

غیبت گویا انکی عبادت ہے سو یہی عبادت انکو توبہ سے محروم رکہکر جہنم مین لیجاتی ہے غیبت زندے کی ہو یا مردے کی دونون کا ایک ہی حکم ہے غیبت وہی بات ہے جو بُری لگے گو سچی ہی کیون نہو جو سچی نہین ہے وہ افترا و تہمت و بہتان ہے اوسکی سزا الگ ہے غیبت کا کفارہ یہہ ہے کہ اوسکے لئے جسکی غیبت کی ہے استغفار کرے [ف۱] اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلَهٗ کہے اسکو بیہقی نے انس سے روایت کیا ہے مگر سند اِس حدیث کی ضعیف ہے **فائدہ**

ابوہریرہ نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے باز رہین یہہ لوگ فخر کرنے سے اپنے باپ دادون پر جو مر گئے ہین وہ کوئلا ہوئے جہنم کے یا حقیر تر ہین اللہ پر گبریلے سے جو نجاست کو لڑکاتا پہرتا ہے اللہ تعالیٰ نے تم سے عیب و فخر جاہلیت کو دور کر دیا ہے اب تو مومن تقی ہے یا فاجر شقی سب آدمی بنی آدم ہین آدم مٹی سے بنے ہین [ف۲] رَوَاہُ التِّرْمِذِیُّ وَاَبُوْ دَاوٗدَ

یعنی جبکہ سب بنی آدم کی حقیقت و اصل مٹی ٹہیری تو اب فخر کس بات کا ہے اگر ہے تو بزرگی ایمان کی ہے یا بدبختی فسق و فجور کی جنکے باپ دادے کافر یا فاسق فاجر تھے اونپر بڑائی مارنا اونکی تعریف کرنا لا حاصل ہے وہ تو جہنم کے کوئلے ہوگئے تمہاری تعریف و فخر سے کیا ہوگا تم جاہل ٹہیروگے ہان اگر وہ مومن دیندار یا عالم پرہیزگار تھے تو اونکا ذکر کرنا مضائقہ نہین مگر جنکا خاتمہ ظاہری کفر شرک بدعت پر یا فسق و فجور یعنی زناکاری شراب خواری تعزیہ سازی گور پرستی وغیرہ پر ہوا ہے اونکی تعریف کرنا جاہلیت مین قدم رکہنا ہے آبراہیم علیہ السلام کے باپ رسول خدا صلعم کے مان باپ کفر پر مرے انمین انکو کیا دہبا لگ سکتا ہے نوح علیہ السلام کا بیٹا لوط علیہ السلام کی جورو دونون کافر تھے انمین انکا کیا نقصان ہوا آدمی اپنے ایمان کو درست کرے دوسرے کے حال سے کیا غرض [ف۳] تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْئَلُوْنَ عَمَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ یعنی اونکے اعمال اونکے لئے ہین تمہارے اعمال تمہارے لئے اونکے اعمال کا سوال تم سے نہوگا امرا و روسا کو ایک مرض یہہ بہی ہوتا ہے کہ رات دن اپنے آبا و اجداد کی تعریف

ف۱ اوس سے عفو اور اوسکو بخشوائے ۱۲

ف۲ اس حدیث کو ترمذی و ابوداود نے روایت کیا ہے ۱۲

ف۳ یہ ایک امت تہی گذر چکی الخ سورہ بقر رکوع ۱۶ پارہ ۱

پ ق ۱۸

بیان کیا کرتے ہین کوئی اونکا اگر سچا ذکر بھی بری طرح پر کرے تو کہا جانیکو طیار ہوجاتے ہین دشمنی کرنے لگتے ہین حالانکہ خوب جانتے ہین کہ وہ فاسق فاجر تھے یا مشرک کافر اونکی موت اوسی حال مین ہوئی ہے کوئی شراب پیتے ہوئے مرا کوئی تعزیہ بناتے بناتے مرگیا کسی نے مرتے دم تک زنا کرنا نچھوڑا کوئی سود کہایا کیا کوئی کسی اور گناہ کبیرہ مین مبتلا تھا ایسی حالت مین مسلمان کو یہہ چاہیے کہ انکو برا نہ کہے تو ہرگز اچھا بھی نہ کہے سکوت کری ٹال جاوے خود خدا کا دشمن کیون بنے وہ تو اپنے اعمال کو پہونچ گئے ہین اونکے برا کہنے بھلا کہنے سے اب کچھ فائدہ نہین ہے ہم اپنی حالت درست کرین اپنی نجات چاہین

فائدہ ابن مسعود نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جسنے مدد کی اپنی قوم کی ناحق بات پر اوسکی مثال ایسی ہے جیسے کوئی اونٹ گر پڑے پڑا ہوا اپنی دم ہلادے [1] رواہ ابو داؤد وائلہ بن الاسقع نے پوچھا عصبیت کیا چیز ہے فرمایا یہہ ہے کہ مدد کرے تو اپنی قوم کی ظلم پر [2] رواہ ابو داؤد امیر لوگ ہر ناحق کام مین ظلم کی بات مین اپنی قوم و قرابت کے مددگار بنجاتے ہین اسیکا نام عصبیت و تعصب و جہالت ہے جبیر بن مطعم کی حدیث مین مرفوعاً آیا ہے وہ ہم مین سے نہین ہے جو طرف عصبیت یعنی حمایت کے بلاوے نہ وہ جو اس عصبیت پر لڑے یا مرے [3] رواہ ابو داؤد اس جگہہ گویا اسلام کی نفی کی ہے اس کام پر اَللّٰھُمَّ احْفِظْنَا دوستی و دشمنی ایک مسلمان کی دوسرے مسلمان سے اللہ کے لئے چاہیے نہ اپنے جی کے لئے پورا ایمان یہی ہے جب ناحق کی طرفداری ٹھہری قوم کی حمایت ہوئی تو یہہ اسلام کا ہیکو ہوا خدا و رسول سے ضد ہوئی رسول خدا صلعم نے ابوذر سے فرمایا تو جانتا ہے کہ بڑی مضبوط رسّی ایمان کی کیا ہے کہا اللہ و رسول کو معلوم ہے فرمایا دوستی کرنا راہ خدا مین محبت رکھنا اللہ کے لئے دشمن ہونا واسطے خدا کے [4] رَوَاہُ الْبَیْہَقِیُّ فِیْ شُعَبِ الْاِیْمَانِ یعنی جب کسی سے محبت ہو یا دشمنی اپنا ہو یا بیگانہ اجنبی ہو یا رشتے دار تو اللہ ہی کے لئے ہو نہ اپنی رشتہ داری برادری ذاتی مطلب کے

[1] اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے ۱۲

[2] اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے ۱۲

[3] اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے ۱۲

[4] اس حدیث کو بیہقی نے شعب الایمان مین روایت کیا ہے ۱۲

واسطے مگر اس مقدمے مین بھی سارے امرا و رؤسا خلاف حکم خدا و رسول کرتے ہین انکی دوستی دشمنی غالبا مطلب تک ہوتی ہے جب مطلب نہ ہو دوست کو دشمن کر لیتے ہین اپنی قرابت کے لئے اپنا دین برباد کر دیتے ہین حدیث انس مین آیا ہے آدمی اوسکے ساتھ ہوگا جسکو چاہتا ہے اوسکو وہی ملیگا جو اوسنے کمایا ہے یعنی اچھا یا برا رواہ الترمذی[م۱] معلوم ہوا جو مرد و عورت جس کسیکو زیادہ دوست رکھتا ہے جو کچھ عمل کرتا ہے حشر اسکا اونہین کے ساتھ ہوگا اچھون کے چاہنے والے اچھون کے ساتھ برون کے چاہنے والے برون کے ساتھ مبعوث ہون گے فاسقون کا حشر فاسقون کے ہمراہ ہوگا صلحا کا حشر صلحا کے ساتھ ہوگا اے اللہ ہمکو ایمان پر استقامت دے اچھون کے ساتھ رکھ فسق و فجور سے بچا نیکون کے ہمراہ اوٹھا اپنی محبت اپنے رسول کی محبت دے اللہم امین ٭

م۱ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے

فصل بیان مین فاسقون کے

فسق شرع مین اسکو کہتے ہین کہ آدمی اللہ تعالی کی اطاعت سے باہر ہو جاوے خواہ کفر کرکے یا کوئی گناہ کرکے معتزلہ کے نزدیک فاسق نہ مومن نہ کافر خوارج کے نزدیک کافر ہے شافعیہ کے نزدیک مومن ہے قرآن شریف مین کسی جگہہ فاسق سے کافر مراد ہے کسی جگہہ منافق کسی جگہہ مرتکب صغائر و کبائر فسق کا ذکر قرآن پاک مین بہت جگہہ آیا ہے سورہ بقرہ مین فرمایا ہے[م۲] وَمَا يُضِلُّ بِهٖٓ اِلَّا الْفٰسِقِيْنَ یعنی جب اللہ تعالی کوئی مثال بیان کرتا ہے تو ایمان والے اوسکو حق جانتے ہین فسق والے اوسکا انکار کرکے گمراہ ہو جاتے ہین یہان فاسق سے مراد کافر ہین دوسری جگہہ فرمایا[م۳] وَمَا يَكْفُرُ بِهَآ اِلَّا الْفٰسِقُوْنَ یعنی انکار نہین کرتے ہماری آیتونکا مگر فاسق یعنی یہ کفر فاسقون ہی سے ہوتا ہے معلوم ہوا کہ فسق و کفر مین بہت قریب کا رشتہ ہے فسق کے

م۲ سورہ بقرہ ع۳
پارہ ۱ ـ ۱

م۳ سورہ بقرہ ع۱۱
پارہ ۱ ـ ۱

بعد توبت کفر کی پہونچتی ہے اسیلئے تیسری جگہہ فرمایا ہے کہ جو کوئی حج کا ارادہ کرے تو بیحیائی وفسق ولڑائی نہ کرے چوتھی جگہہ فرمایا ہے کہ لین دین مین کوئی کسیکو ضرر نہ پہونچاوے اگر پہونچائیگا تو یہ فسق ہوگا آل عمران مین کہا ہے اللہ تعالی نے پیغمبرون سے اسبات کا عہد لیا ہے کہ جب رسول خدا صلعم تمہارے پاس آئین تم اونپر ایمان لانا اونکی مدد کرنا پھر جو کوئی بعد اس اقرار کے پھر جاویگا وہ فاسق ہوگا معلوم ہوا کہ خدا سے کسی بات کا عہد کرکے پھر جانا فسق ہے فسق کفر کا بھائی ہے توبہ کرکے پھر بار بار گناہ کرنا یہ بھی فسق ہے اہل کتاب کے حق مین کہا ہے مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُوْنَ وَاَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُوْنَ یعنی ایماندار انمین کم ہین فاسق بہت ہین معلوم ہوا کہ ایمان وفسق کا مقابلہ ہے فاسق کے ایمان مین خلل ہوتا ہے وہ پکّا ایماندار نہین ہے مائدہ مین پانسے کھیلنے سے منع فرماکر یہ کہا ہے کہ یہ کام فسق ہے جس کسی کھیل مین ہار جیت ہوتی ہے وہ اوسمین داخل ہے جیسے نرد چوپڑ بلکہ شطرنج ایسے کھیل کھیلنے والے فاسق ہین موسی علیہ السلام کو جب حکم ہوا کہ تم جبارین سے لڑو بنی اسرائیل نے انکا ساتھہ نہ دیا کہا تم جاؤ تمہارا رب جاوے ہم یہان بیٹھے ہین اوسپر موسی علیہ السلام نے کہا اے رب درمیان میرے اور اس قوم فاسق کے جدائی کر یعنی انکے گناہ مین مجھے نہ پکڑ معلوم ہوا کہ فسق سبب عذاب کا ہوتا ہے دنیا مین ہو یا آخرت مین اس دعا کے جواب مین خدا نے فرمایا انپر بیت المقدس مین جانا حرام ہے یہ چالیس برس جنگل مین پڑے مارے پھرینگے تو اس قوم فاسق پر کچھہ رنج نکر معلوم ہوا کہ جب فاسقون پر کوئی بلا آفت آوے تو اوسپر رنج نکرے اگرچہ اپنی ہی قوم کیون نہو اسلیے کہ بنی اسرائیل موسی کی قوم تھی اونپر رنج کرنے سے منع کیا دوسری جگہہ فرمایا ہے کہ جو کوئی شخص موافق کتاب خدا کے حکم نہین کرتا ہے وہ فاسق ہے یہ آیت حق مین انجیل والون کے اوتری ہے پھر تیسری جگہہ رسول خدا صلعم کو ارشاد کیا ہے کہ تو حکم موافق قرآن کے کر اور بچ اسبات سے کہ کہین یہ تجھکو اس حکم کرنے سے

ل
سوره العمران رکوع ۱۲ -
پاره - ۴ - ۱۲

باز رکھین اللہ تعالی انکو عذاب کرنا چاہتا ہے انکے بعض گناہون پر اکثر یہ لوگ فاسق
ہین معلوم ہوا کہ جو کوئی کسی شخص کو قرآن کے موافق حکم کرنے سے روکے وہ لائق
عذاب ہے عذاب کفر پر ہوتا ہے نہ ایمان پر اس سے یہ نکلا کہ فسق کا ناتا کفر سے
زیادہ ہے ایمان سے کم ہے پھر اہل کتاب کو ایک جگہہ یہ خطاب کیا ہے کہ تم مین فاسق
لوگ بہت ہین پھر یہود کے حق مین کہا کہ اگر یہ خدا و رسول و کتاب خدا پر ایمان لاتے تو
کافرون سے کبھی دوستی نہ کرتے لیکن اکثر انمین فاسق ہین معلوم ہوا کہ ابتداء فسق کی
اہل کتاب سے ہوئی ہے پھر اسلام مین بھی یہ بلا پھیل گئی انا للہ یہ بھی معلوم ہوا کہ
کافرون سے مرد ہون یا عورت دوستی رکھنا فسق ہے ایسا فسق آخر کفر تک پہونچا دیتا ہے
ایک جگہہ سورہ مائدہ مین فرمایا ہے کہ اللہ قوم فاسق کو راہ پر نہین لگاتا یعنی جنکے جی مین
فسق رچ گیا ہے وہ ہدایت کی راہ پر نہین آتے اپنے فسق مین گھسے رہتے ہین سورہ
انعام مین فرمایا ہے اوس جانور اوس چیز کو نہ کھاؤ جسپر نام اللہ کا نہین لیا گیا یہ کھانا
فسق ہے معلوم ہوا کہ جو چیز خدا کے نام پر نہو اوسکو نہ کھاوے اگر کھاویگا تو فاسق ہو جاویگا
اسیطرح یہ بھی فرمایا ہے کہ جس چیز پر نام غیر خدا کا پکارا جاوے وہ چیز بھی نہ کھاوے
یہ بھی فسق ہے اکثر عورتین بلکہ مرد نذر غیر خدا کو کیا کرتے ہین کوئی کسی پیر کی نذر کرتا ہے
کوئی کسی قبر کی کوئی کسی نیک بی بی کی کوئی شیخ سدو زین خان کی اس قسم کی سب نذرین
داخل فسق ہین ایسے محل مین فسق کفر ہو جاتا ہے اسلیئے کہ اسمین شرک کی بو آتی ہے
سورہ اعراف مین قوم نوح و ہود و عاد و ثمود و صالح و لوط و شعیب کے حق مین ارشاد کیا ہے
کہ اکثر کو انمین ہمنے فاسق پایا یہی سبب ہوا اونپر عذاب اوترنیکا دنیا مین اس امت کے فاسقون پر
بھی عذاب اوتریگا مگر آخرت مین فسق و کفر مین گویا بڑی دوستی ہے فاسق سے وہی معاملہ کیا جاتا
ہے جو لائق اہل کفر کے ہے موسی علیہ السلام سے فرمایا سَاُرِیْکُمْ دَارَ الْفَاسِقِیْنَ ہم دکھاتے
ہین تمکو گھر شہر فاسقونکا مراد اس گھر سے شہر مصر ہے فاسقون سے مراد اس جگہہ کافر ہین

سورہ ع ۲

۱۹ پ

پھر سورہ توبہ مین ارشاد کیا وَاللّٰہُ لَا یَھْدِی الْقَوْمَ الْفَاسِقِیْنَ اللہ ہدایت نہین کرتا قوم فاسق کو یعنی جب فسق کسی قوم کی عادت ہو جاتی ہے تو پھر انکو راہ ہدایت کی نہین ملتی جب راہ ہدایت کی نہ ملی تو گمراہ رہے انجام بخیر نہوا جنت سے محروم دوزخ کے مخدوم ٹھہرے دوسری جگہہ ارشاد کیا کہ تو کہدے انسے تم خرچ کرو خوشی یا ناخوشی سے تم سے یہ خرچ کرنا قبول نہوگا تم ہو قوم فاسق مفسرین نے کہا ہے یہ آیت عام ہے حقمین ہر اوس شخص کے جو اپنا مال اللہ کے لیے خرچ نہین کرتا غیر اللہ کے لیے خرچ کرتا ہے دکھانے سنانے کو فاسق فاجر عورتون کو روپیہ دینا جہیز دینا اونکا نوکر چاکر رکھنا یہ سب داخل فسق ہے اللہ تعالی اس صرف کو کسیطرح قبول نہین کرتا خواہ اپنی خوشی سے اس جگہہ صرف کیا ہے یا ناخوشی سے کہ کسی کی مروت و خاطر سے یا اگلی دوستی سے اوسکو تنخواہ یا سالانہ دیا جاتا ہے اگرچہ جی نہین چاہتا بعضی عورتین جو آسودہ حال ہوتی ہین وہ اپنے اگلے یارون کو تنخواہ دیتی ہین گو اب آشنائی کا کام اونسے نہین لیا جاتا یہ سراسر فسق ہے بڑا گناہ ہے یہ لوگ روپیہ خرچ کرکے گناہ مول لیتے ہین یہ بھی فرمایا ہے کہ منافق لوگ فاسق ہین یعنی جو رشتہ کفر کو فسق سے ہے وہی رشتہ نفاق کو بھی فسق سے ہے فاسق منافق بھی ہوتا ہے منافق وہ ہے کہ دلمین کچھ ہو اور ظاہر کچھ کرے فاسق کا کام بدون نفاق کے نہین چلتا اگر نفاق نہ کریگا مزے فسق کے نہین اوٹھا سکتا کھلم کھلا فسق مین یہ بات ضرور ہے کہ میان بی بی مین فساد ہوگا دل بے فسق کیے باز نہین آتا اسلیے نفاق کرنا پڑتا ہے کہ سانپ مرے لاٹھی نہ ٹوٹے اسلیے بعد اسکے یہ فرمایا ہے کہ اللہ نے منافق مردون عورتون کافرون سے وعدہ کیا ہے کہ یہ ہمیشہ دوزخ مین رہین گے یہ جہنم انکے لیے کافی ہے انپر خدا کی لعنت ہے انکے لیے عذاب دائمی ہے پھر منافق کے جنازہ پہ نماز پڑھنے سے رسول خدا کو منع فرمایا ہے کہا اونھون نے اللہ و رسول سے کفر کیا ہے یہ مرے اوس حال مین کہ فاسق تھے معلوم ہوا کہ نفاق ایک شاخ ہے کفر کی اور فسق پر چھوڑا

نتمہ ہے کچھہ لوگون نے غلط عذر بیان کرکے حلف اپنی صفائی کا کیا تھا اسلیئے کہ رسول خدا صلعم راضی ہو جاوین انکی طرف کسیطرح کا شک نہ کرین اللہ تعالی نے صحابہ کو فرمایا اگر تم انسے راضی ہو جاؤگے تو ہو جاؤ مگر اللہ اس قوم فاسق سے کبھی راضی نہوگا معلوم ہوا کہ فسق والے یہ بھی کرتے ہین کہ دوسرے کے راضی کرنیکو حلف کرلیتے ہین سو وہ دوسرا راضی ہو جاتا ہے مگر خدا ایسے آدمی سے ناراض ہی رہتا ہے بعضی عورتین قسم کھا کر اپنی صفائی شوہر سے کرلیتی ہین اگر یہ حلف سچا نہین ہے تو خدا کی ناراضی انسے قائم ہے گو بچارا شوہر صاف ہو جاوے سورہ توبہ مین فرمایا ہے تو کہدے اگر تمھارے باپ بیٹے بھائی عورتین برادری مال جو تمنے کمائے ہین اور سوداگری جسکی بند ہونے سے ڈرتے ہو اور حویلیان جو پسند رکھتے ہو تمکو زیادہ عزیز ہین اللہ و رسول اور لڑنے سے اوسکی راہ مین تو انتظار کرو جب تک بھیجے اللہ حکم اپنا اللہ راہ نہین دکھاتا قوم فاسق کو معلوم ہوا جسکو یہ چیزین پسند ہین اللہ و رسول کی رضامندی پر مقدم ہین وہ فاسق ہے فاسق کو ہدایت نصیب نہین ہوتی آسو وہ لوگ ہمیشہ انکی خاطرداری کو اللہ و رسول کے حکم پر مقدم رکھتے ہین خصوصًا آسودہ عورتین سو یہ سب فاسق ہین سورۂ یونس مین ارشاد کیا ہے کہ ثابت ہوگیا حکم تیرے رب کا فاسقون پر کہ یہ ایمان نہ لاوینگے یعنی فسق و ایمان مین بیر ہے جب فسق آیا ایمان گیا یا کم ہوگیا حدیث مین آیا ہے زنا کرنے کے وقت ایمان زانی سے الگ ہو جاتا ہے ایسا بودا نا پورا ایمان کہو کسطرح عذاب جہنم سے بچا سکتا ہے یا دنیا کی آفت سے چھوڑا سکتا ہے جب کسی شہر گاؤن قصبے والے فسق کی دھوم دھام مچاتے ہین تو ضرور ہی اونپر کوئی آفت نازل ہوتی ہے ریاست و سلطنت و حکومت و دولت اسلام اکثر گھرون خاندانون سے اسی وجہ سے جاتی رہی کہ مال و دولت پاکر فسق کرنے لگے خدا نے اونکو محتاج کر دیا اوس گھر کو مٹا دیا نمونہ اسکا خاندان سلاطین تیموریہ ہند مین آنکھون سے دیکھا سورہ بنی اسرائیل مین فرمایا ہے جب ہم چاہتے ہین کہ کھپاوین کوئی بستی حکم بھیجتے ہین وہان کے عیش

کرنیوالون کو سو وہ فسق کرتے ہین اوسمین پس ثابت ہو جاتی ہے اونپر بات تب اوکھاڑ مارتے ہین ہم اونکو خوب سا معلوم ہوا کہ جب کسی ریاست و سلطنت کی تباہی منظور ہوتی ہے تو وہان کے رئیس سلطان اپنے عیش مین فسق کرنے لگتے ہین جب اونھون نے فسق کیا تو تباہی اونکی ثابت ہو جاتی ہے سورہ کہف مین ابلیس کو فاسق کہا ہے فَفَسَقَ عَنْ اَمْرِ رَبِّهٖ معلوم ہوا کہ فسق ایک طرح کی شیطانیت ہے فاسق شیطان ہوتا ہے عورت کو خود حدیث مین کہین شیطان کہین شیطان کا جال فرمایا ہے پھر اگر اسپر وہ عورت فاسق بھی ہوئی تو سمجھو کہ جہنم آباد ہو گئی سورہ زخرف مین فرعون کی قوم کو قوم فاسق فرمایا ہے اسلیے کہ فرعون نے کہا مین بادشاہ مصر ہون تیرے محل کے نیچے نہرین بہتی ہین موسیٰ ایک حقیر ذلیل ضعیف آدمی ہے اسکی کیا عزت یہ تو بات بھی اچھی طرح نہین کر سکتا قوم نے اوسکا کہنا مانا اوسپر خدا نے کہا اِنَّھُمْ کَانُوْا قَوْمًا فَاسِقِیْنَ معلوم ہوا ایک آدمی کو حقیر ذلیل سمجھنا آپکو بادشاہ و باعزت دار سمجھنا فسق ہے آسو وہ عورتین غریب خاوند کو ذلیل و حقیر سمجھتی ہین دولت و حکومت کے غرے مین کچھ ہستی اوسکی نہین جانتین ایسی عورتین فاسق ہوتی ہین فاسق کا اطلاق کافر منافق ابلیس فرعون پر آیا ہے ابلیس نے خوب ہی انپر قابو پایا ہے یہ فسق انکو ایکدن وہین پہونچائیگا جہان سارے منافق کافر ابلیس پہونچین گے سورہ حٰمٓ مین ارشاد کیا ہے نہین ہلاک ہوتی مگر قوم فاسق مفسرین نے کہا ہے مطلب اس آیت کا یہ ہے کہ خدا کے عذاب سے وہی لوگ ہلاک ہوتے ہین جو خدا کے نافرمان ہین گناہون مین پھنسے رہتے ہین دوسری جگہہ یون کہا ہے کہ اے ایمان والو اگر کوئی فاسق تمھارے پاس کسیطرح کی کوئی خبر لاوے تو تم اوسکو خوب ٹھونک بجا لو ایسا نہو کہ ناسمجھی سے اوسکی خبر کے بھروسے پر کچھہ کر بیٹھو پھر آخر کو پشیمان ہو اس حکم مین مرد و عورت دونون برابر ہین فاسق عورت کی بات کا کچھہ بھروسا نہین ہے وہ ضرور یہی اوس خبر ہی مین ارادہ فساد رکھتی ہے مخصوصًا

ع
سورہ کہف رکوع ۷
پارہ ۱۵

سورہ زخرف رکوع ۵
پارہ ۲۵

جو عورتین ایسی خبر پہنچاتین جسکے سبب سے میان بی بی مین فساد پڑے اور وہ فاسق بھی ہون تو مسلمان بی بی کو کبھی اوسکی خبر پر یقین کرنا نہ چاہیئے وہ بیشک مکار فریبن ہے بہت دیکھا ہے کہ جہان کہین بی بی، خاوند سے الگ ہو گئی ہے اوسکا سبب یہی تھا کہ بیچ کی فاسق عورتون نے ایسا بھڑکا یا کہ پھر زندگی بھر ملنے ندیا تالیند تیسری جگہہ فرمایا ہے اللہ نے تمکو محبت ایمان کی دی ہے تمہارے دلمین ایمان بس گیا ہے تمکو کفر و فسق و عصیان برا لگتا ہے یعنی ایماندار مرد عورت کو کبھی فسق نہ بھاویگا اگر بھایا تو سمجھو کہ اوسکو اپنے ایمان کی کچھہ بھی محبت نہین رہی ہے یا جاوے مزا اوکا ہاتھہ سے نہ جاوے ایسی ہی صورت مین خدا نے یہ بھی کہا ہے کہ برا ہے نام فسق کا بعد ایمان کے یعنی جب مومن ہو گئے اول ہی سے ایمان لاے یا گناہ سے توبہ کر ڈالے تو اب فاسقون مین اپنا نام لکھوانا بہت برا کام برا نام ہے اللہ تعالی کسی مسلمان کو بعد ایمان و توبہ کے بدنام نہ کرے دنیا مین تو سب کی نظرون مین حقارت ہوتی ہے گو کوئی خوف یا خوشامد یا مروت یا مطلب سے نہ کہے مگر دلمین تو ضرور ہی شخص سمجھہ لیتا ہے کہ یہ وہی مرد وہی عورت ہے جسنے پھر فسق اختیار کیا اسکا کچھہ بھروسا نہین ہے سورہ ذاریات مین قوم نوح علیہ السلام کو قوم فاسق فرمایا ہے آخر اونکے فسق و فجور نے اپنے اوپر طوفان بلا ہی لیا تب لگے سب ڈوب کر مر گئے پانی سے آگ مین جا پڑے سورہ حدید مین فرمایا ہے کیا وہ وقت ابھی نہین آیا ہے کہ ایمان والونکا دل اللہ کے ذکر کے لیے جھکے قران پر چلے یہ اوسطرح کے نہون جیسے پہلے انسے اہل کتاب تھے کہ جب زمانہ اونکا لنبا ہوا دل اونکے پڑ گئے انمین اکثر یہی فاسق تھے یہ نصیحت ہے اہل اسلام کو کہ تم کتاب والونکی طرح نہو جاؤ کہ زیادہ جینے کے سبب سے تمہارے دل سخت ہو جاوین تمکو خدا یاد نہ آوے جیسے وہ فاسق تھے اوسیطرح تم بھی فاسق بنجاؤ خدا نے تو یہ نصیحت کی مگر اکثر لوگون نے اس نصیحت کو بالاے طاق رکھدیا ہے خصوصاً اکثر عورتون نے کہ یہ مثل اہل کتاب کے فاسق ہو گئی ہین انکا میل جول اہل کتاب کی عورتون سے زیادہ

رہتا ہے خوب ہی ڈانڈ امینڈا ملگیا ہے حالانکہ خاص حق مین عیسائیون کے یہ ارشاد فرمایا
ہے وَکَثِیْرٌ مِّنْھُمْ فَاسِقُوْنَ لہ یعنی اکثر انمین فاسق ہین پھر جنکے مرد فاسق ہوئے تو اونکی عورتون
کا کیا حال ہوگا جسکو تجربہ ہے وہ ان نیکبختون کا حال خوب ہی جانتا ہے سورۂ حشر مین
فرمایا ہے تمنے جو درخت باغ اُجاڑے ہین اللہ کے حکم سے اُجاڑے ہین اللہ ان فاسقون
کو ذلیل کرنا چاہتا ہے حدیث مین آیا ہے زانی مرد عورت ایک آگ کے تنور مین بند ہونگے
انکے شرمگاہونکی بدبو سے سارے اہل محشر کو ایذا پہونچیگی دیکھو یہ کیسی ذلت ورسوائی
ہے زنا کچھ حرام کرنے ہی پر موقوف نہین ہے آنکھ زبان کان سے بھی زنا ہوتا ہے زنا کا
ذکر بھی گناہ ہے ایسی باتونکا کسی سے سننا بھی فسق ہے ایسی عورتون کے پاس بیٹھنا بھی
فسق سے بڑا زنا نہ سہی چھوٹا زنا تو ضرور ہی ہے دوسری جگہہ یون ارشاد کیا ہے تم
ویسے نہو جاؤ جیسے وہ لوگ ہوگئے جو خدا کو بھول گئے پھر خدا نے اونکی جانون کو اونسے
بھلا دیا یعنی وہ اچھے کام کرنے سے باز رہگئے یہی لوگ ہین فاسق معلوم ہوا کہ فاسق
وہی ہے جسکو خدا یاد نہین آتا وہ اپنے گناہون مین ایسا سرشار ہے کہ کبھی اوسکو دہیان
نیک کام کا نہین ہوتا یا ہوتا ہے تو گاہے ماہے مگر راتدن انکا شغل یہی کھیل تماشا بناؤ سنگہار
چہچہے ہنسی دل لگی صحبت فساق فجار مومسات رہتا ہے سو جسطرح یہ خدا کو بھول گئے اوسیطرح خدا
انکو بھول گیا جسکو خدا نے بھلا دیا وہ بیشک ہلاک ہوا سورۂ صف مین پھر مکرر سہ کرر فرمایا
ہے کہ اللہ قوم فاسق کو راہ پر نہین لگاتا بہت دیکھا ہے کہ جن عورتون مردونکی ابتدا حالت
فسق مین ہوئی ہے اونسے مزا اوس صحبت کا نہین جاتا وہ لاکھ توبہ کرین مگر پوری
پوری راہ پر نہین آتے بار بار طرف فسق کے رجوع کرتے ہین ایسی توبہ کا خدا حافظ
ہے یہ توبہ نہوئی خدا سے ٹھٹھا ہوا توبہ تو وہی ہے کہ جس صحبت کو ترک کیا جن باتون
پر پشیمان ہوئے اب دوبارہ اوسکی ہوا بھی لگنے ندے چہ جائے اسکے کہ پھر وہی اوج موج
ہوا ایک زنا نہ کیا چوری نکی تو کیا ہوا سورۂ منافقین مین پھر بار چہارم یہی فرمایا اِنَّ اللّٰہَ

لہ
سورۂ حدید رکوع ۳ -
پارہ ۲۷ -

ملہ
سورۂ منافقون رکوع ۱ -
پارہ ۲۸ -

لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الْفَاسِقِیْنَ معلوم ہوا کہ فسق سے پھرنا بڑی مشکل بات ہے اللہ ہی بچاوے تو بچے ورنہ فاسق اگر ایک گناہ کو چھوڑتا ہے تو دوسرے گناہون مین جو مثل اوسکے یا اوس سے بڑھکر ہین پھسا رہتا ہے پھر ہدایت پانے کی کیا امید کیا مشکل خصوصاً آسودہ فاسقون سے توبہ. ہرگز نہین ہوسکتا کہ وہ توبہ کرکے بھی فسق سے بچ سکین یہ اور بات ہے کہ خدا کسیکا ہاتھ پکڑے بچالے یہ بڑے نصیب والونکو میسر ہوتا ہے جنکی آخرت بخیر ہونے کو ہوتی ہے سورۂ انبیاء مین قوم لوط علیہ السلام کو فاسق فرمایا ہے اونکا فسق یہ تھا کہ یہ عورتون کے عوض بے ریش لڑکون سے صحبت کرتے تھے اس گناہ پر عذاب نازل ہوا انکی قوم ہلاک ہوگئی انکی بی بی صاحبہ کٹناپن کرتی تھین جب کہین سے کوئی لڑکا خوبصورت انکے گھر آکر مہمان ہوتا یہ قوم کو خبر کردیتین کہ لو شکار آیا اسی دہوکے مین جب ایکبار قوم نے فرشتون پر جو امردون کی شکلون مین آئے تھے ہاتھ ڈالنا چاہا تو عذاب الٰہی آگیا

ع شکار کرنے کو آئے شکار ہوکے چلے +

بی بی صاحبہ بھی عذاب مین پھنس گئین کٹناپن رکھا رہا غرضکہ جسطرح مرد کا مرد سے صحبت کرنا حرام قطعی ہے فاعل مفعول واجب القتل ہوجاتے ہین اسیطرح عورت کا عورت سے صحبت کرنا حرام ہے دونونکی سزا ایک ہی ہے قوم لوط نے عورتون کو چھوڑکر لڑکون سے اغلام کرنا شروع کیا تھا اس امت مین عورتون نے مردونکو چھوڑکر عورتون سے شہوت رانی نکالی ہے پھر انہین جو زیادہ چالاک ہین وہ کبھی مرد سے کبھی کسی لونڈے نوعمر سے کبھی کسی فاحشہ سے اپنا جی خوش کرلیتی ہین یہ بھی کوئی بات ہے کہ آسودہ عورت ایک مرد یا دو مرد پر نکاح سے یا آشنائی سے قناعت کر بیٹھے میان کی خاطر یا خدا کے خوف سے اپنے مزے مین خلل ڈالے جوانی برباد کرے بدنصیب بنجاوے نہین بلکہ جسقدر ہوسکے داد بیحیائی و فحش و فسق کی دے یہ تو تمنے سن ہی رکھا ہے کہ گناہ کبیرہ سے کوئی کافر نہین ہوتا ہے مغفرت ضرور ہی ہوجاویگی مگر یہ بھی معلوم ہے کہ گناہ کبیرہ کو اسلام مین کفر کا قاصد ٹھیرایا ہے فسق کے ساتھ ہی پیغام کفر بھی آتے

گناہ ۵		
قاصد ترے بار بار آئے		اک ہفتہ مین تین چار آئے

ع
سورہ بقر رکوع ۱۰
پارہ ۱ ـ

اس آیت کو پڑہکر ذرا اپنا انجام سمجھ لو بَلٰی مَنْ کَسَبَ سَیِّئَةً وَّاَحَاطَتْ بِهٖ خَطِیْئَتُهٗ فَاُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ هُمْ فِیْهَا خٰلِدُوْنَ ہان جس نے کمائی برائی اور گھیر لیا اوسکو خطاؤن اوسکی نے یہی ہین آگ والے یہ ہمیشہ اوسمین رہینگے بعض علما نے کہا مراد اس برائی سے شرک ہے بعض نے کہا بلکہ کبیرہ گناہ ہے کچھ ہی ہو انجام اس برائی کا آخر دوزخ ہی ٹھیر چکا ہے گناہ بھی جب ہر طرف سے گھیر لیتے ہین تو اوسکا خاتمہ بھی غالبا اچھا نہین ہوتا جسطرح مشرک کا خاتمہ بالخیر نہین ہوتا ہے بعضے گناہ ایسے ہین جنکو برابر شرک کے ٹھیرایا ہے جیسے جھوٹ بولنا جھوٹی گواہی دینا ریا کرنا اکثر مرد عورت ان گناہون مین مبتلا رہتے ہین خصوصًا بدعورتین خاوند کے خوش کرنے کو تو ضرور ہی سو جھوٹ بولتی ہین جھوٹی گواہی دینے کو طیار ہو جاتی ہین جب رات دن کا یہی شغل رہا تو بہر حال مصداق اس آیت شریف کی ہو جاتی ہین سورہ نور مین تہمت زنا لگانیوالون کو فاسق فرمایا ہے یعنی جو کسی پارسا عورت پر زنا کی تہمت لگائے وہ فاسق ہے مگر پارسا ہونا شرط ہے اگر ایسی عورت کے حق مین جو فاسق فاجر مشہور ہے یا فسق کے کامون مین رہتی ہے یہ بات مونہہ سے نکل گئی کہ یہ بدکار ہے تو اس کہنے سے یہ شخص فاسق نہوگا عورت کا پردہ نکرنا یا شہر مین پھرنا یا نامحرم کے سامنے آنا یا بدذات عورتون کی صحبت مین بیٹھنا یا شراب پینا یا عشقبازی کی باتین کرنا یہ سب داخل فسق ہے جب اپنے اپنا پردہ آپ پھاڑ ڈالا تو پھر دوسرے پر کیا اولہنا ہے پھر یہ فرمایا کہ اللہ تعالی نے اون لوگون سے جو تم مین سے ایمان لائے ہین عمل نیک کیے ہین یہ وعدہ فرمایا ہے کہ ہم تمکو زمین کا خلیفہ امام بادشاہ رئیس کردینگے پھر آخر مین یہ ارشاد کیا کہ جو کوئی اس نعمت کی قدر نہ کریگا وہی فاسق ہے دیکھو اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اکثر امیر رئیس

ایسا چھوٹا ہے مگر جرم بہت ہی بڑا دوسری جگہہ اسی سورت مین فرمایا ہے وَ اَمَّا الَّذِیْنَ فَسَقُوْا فَمَاْوٰىهُمُ النَّارُ كُلَّمَاۤ اَرَادُوْۤا اَنْ یَّخْرُجُوْا مِنْهَاۤ اُعِیْدُوْا فِیْهَا وَ قِیْلَ لَهُمْ ذُوْقُوْا عَذَابَ النَّارِ الَّذِیْ كُنْتُمْ بِهٖ تُكَذِّبُوْنَ یہ پچھلی آیت ہے قرآن شریف کی جسمین ذکر فسق کا آیا ہے گویا حکم اخیر فسق و فاسقون کا اسکو سنادیا مقدمہ نمبر زیر تجویز سے خارج ہوا اب چاہو فاسق بنے رہو چاہے مسلمان ہو جاؤ کفر کو فسق سے تعبیر کرنے مین نہایت ہی سخت وعید ہے خدا محفوظ رکھے ترجمہ اس آیت کا یہ ہے کہ رہے وہ لوگ جو فاسق ہین سو اونکا ٹھکانا آگ دوزخ ہے جب ارادہ کرینگے کہ دوزخ سے باہر نکل جاوین تو پھر اوسیکے اندر واپس پھیرے جاوینگے انسے یہ بات کہی جاویگی کہ اب چکھو تم مزا عذاب دوزخ کا جسکو تم جھٹلاتے تھے یعنی تمکو یقین نتھا کہ عوض اس فسق کے تم نار جہنم مین ڈالے جاؤگے لو اب تو یقین ہوا واقع مین فاسقون کے لئے یہ بہت بڑی بشارت ہے کہ ان کے فسق چند روزہ کا ایسا عمدہ انجام دائمی ہوا انکے کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے ۵

یان تو آرام سے گذرتی ہے
عاقبت کی خبر خدا جانے

مگر ان احمقون کو یہ نہین معلوم کہ یہان جو فی الحال آرام سے گزرتی ہے مرتے دم تک بھی یہ آرام قائم رہیگا یا نہین بڑے بڑے بادشاہ بڑے بڑے رئیس جو فسق و فجور سے آرام مین گزرانتے تھے دم بھر مین خدا نے اونکو خاک مین ملادیا نہ وہ عیش رہا نہ وہ آرام اکثر جگہہ تو یہی ہوتا ہے شاذ و نادر امر کا ذکر نہین ہے قرآن شریف مین فرمایا ہے وَضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا قَرْیَةً كَانَتْ اٰمِنَةً مُّطْمَىٕنَّةً یَّاْتِیْهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِاَنْعُمِ اللّٰهِ فَاَذَاقَهَا اللّٰهُ لِبَاسَ الْجُوْعِ وَ الْخَوْفِ بِمَا كَانُوْا یَصْنَعُوْنَ بتائی اللہ نے کہاوت ایک بستی تھی چین امن سے چلی آتی تھی اوسکو روزی فراغت کی ہر جگہہ سے پھر ناشکری کی اللہ کے احسانونکی پھر چکھایا اللہ نے اوسکو مزا کہ اونکے تن کے کپڑے

ع سورۂ سجدہ ۲
پارہ ۲۱

ع سورۂ نحل ۱۵
پارہ ۱۴

نمبر ۲

ہوئے بھوک اور ڈر بدلا اوسکا جو کرتے تھے معلوم ہوا جس ریاست سلطنت مین فسق وفجور ہوتا ہے اللہ کی نعمت واحسان کا شکر ادا نہین کیا جاتا تو آخر کو اونکا رزق چھین لیا جاتا ہے محتاجی اونکو فاقہ مستی گھیر لیتی ہے ایسے بہت سے شہر ہین جنکا یہی حال ہوا فسق نے دولت وحکومت کو زائل کر دیا پھر وہ ریاست و حکومت خدا نے انسے لیکر دوسرون کو دیدی یہ اپنے ساتھ حسرت لیکے سب عیش وآرام چھوڑ کر خالی ہاتھ چلے گئے قال تعالیٰ کَمْ تَرَکُوْا مِنْ جَنّٰتٍ وَّعُیُوْنٍ وَّزُرُوْعٍ وَّمَقَامٍ کَرِیْمٍ وَّنَعْمَۃٍ کَانُوْا فِیْھَا فٰکِھِیْنَ کَذٰلِکَ وَاَوْرَثْنٰھَا قَوْمًا اٰخَرِیْنَ کتنے چھوڑ گئے باغ اور چشمے اور کھیتیان اور گھر خاصے اور آرام جسمین تھے باتین بناتے اسیطرح اور وہ سب ہاتھ لگا ہمنے ایک اور قوم کو معلوم ہوا کہ جب گناہ حد سے زیادہ بڑھ جاتے ہین فسق وفجور کی کثرت ہوتی ہے تو انجام اوسکا یہی ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اوس نعمت وگھر وباغ وزراعت وغیرہ کو سپرد دوسری قوم کو کر دیتا ہے یہ نتیجہ ہے خدا کی ناشکری کا انجام ہے ان لوگون کے فسق وفجور کرنے کا ان دونون آیتون کا مصداق ہر ملک مین موجود ہے جو سلطنت اسلام کی بعد قوت وعزت کے زائل ہوئی اوسکا سبب یہی تھا کہ اون لوگون نے عیش حلال کو چھوڑ کر حرام لذت اختیار کی آخر خدا کی ایسی مار پڑی کہ وہ خاندان ستیاناس ہو گئے جسکو ان آیتون مین شک ہے وہ ایسا کر دیکھے معلوم ہو جاویگا کہ خدا تعالیٰ سچا ہے یا نہین خدا کی مار مین آواز نہین ہوتی ہے تیسری آیت مین خوشخبری سنائی ہے اون لوگون کو جو نجات پانیوالے ہین فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَاُدْخِلَ الْجَنَّۃَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَیٰوۃُ الدُّنْیَآ اِلَّا مَتَاعُ الْغُرُوْرِ جو کوئی سرکایا گیا دوزخ سے اور داخل ہوا بہشت مین وہ مراد کو پہونچا دنیا کی زندگی تو یہی ہے دغا کی جنس واللہ اعلم + +

ط
سورہ دخان رکوع ۱ -
پارہ ۲۵ -

ط
سورہ آل عمران رکوع ۱۹
پارہ - ۴

خاتمہ بیان مین گیارہ مردون کے جنکا حال روبرو رسول خدا صلعم کے زبان سے گیارہ عورتون کے بیان کیا گیا تھا حضرت نے سنا کچھ انکار نفرمایا

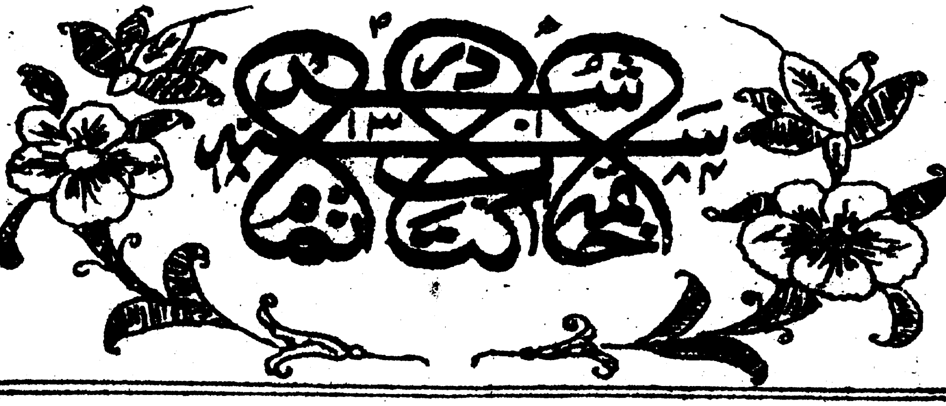
یہ قصہ حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا مین آیا ہے اسکو حدیث ام زرع کہتے ہین یہ حدیث بخاری و مسلم و شمائل ترمذی وغیرہا مین آئی ہے بہت دلچسپ حکایت ہے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے کہا گیارہ عورتین بیٹھین آپسمین سبھون نے ایک مضبوط عہد واقرار کیا کہ اپنے شوہرونکا حال کچھ بھی نہ چھپاوین ایک نے کہا میرا شوہر کیا ہے ایک دبلے اونٹ کا گوشت ہے سخت پہاڑ کی چوٹی پر نہ زمین برابر ہے کہ اوسپر چڑہا جاوے نہ موٹا گوشت ہے کہ کوئی اوسکو اٹھالاوے یعنی بخیل و بدخلق و نالائق و بےحقیقت ہے دوسری عورت نے کہا مین اپنے شوہر کا حال ظاہر نہین کرسکتی مجھے ڈر ہے کہ مین کہین اوسکو چھوڑ ندون یعنی بڑا قصہ ہے مجھ سے بیان نہوسکیگا اگر اوسکا حال کہونگی تو سب کھلا چھپا عیب اوسکا ظاہر کرونگی یعنی اوسکا حال ناگفتہ بہ ہے تیسری عورت نے کہا میرا شوہر لنبا دبلا ہے اگر کچھ بولتی ہون تو طلاق دیجاتی ہون چپ رہتی ہون تو اودہر مین چھوڑی جاتی ہون یعنی احمق ہے نہ طلاق دیتا ہے نہ روٹی کپڑے کی خبر لیتا ہے چوتھی نے کہا میرا شوہر ایسا ہے جیسے مکے کی رات نہ گرم ہے نہ ٹھنڈی نہ کسیطرح کا خوف نہ کسیطرحکا رنج یعنی بہت اچھا ہے اوسکی صحبت مین کوئی برائی رنج نہین ہے پانچوین عورت نے کہا میرا شوہر گھر مین آتا ہے تو چیتے کیطرح سورہتا ہے کچھ رنج نہین دیتا گھر سے باہر جاتا ہے تو شیر کی مانند ہے یعنی شجاع بہادر جو چیز دیتا ہے اوسکا حساب نہین پوچھتا حلیم کریم رحیم ہے چھٹی عورت نے کہا میرا شوہر جب کھاتا ہے تو سارا کھانا صاف کرجاتا ہے جب پیتا ہے تو سارا پانی سمیٹ جاتا ہے جب

سوتا ہے تو اپنا بدن لپیٹ ڈالتا ہے اپنا ہاتھ میرے کپڑے مین نہین ڈالتا کہ رنج و دکھہ معلوم کرے یعنی کھا پیکر اوڑھ لپیٹ کر پڑ رہتا ہے نہ گھربار کی خبر لے نہ بال بچونکا حال پوچھے نہ میرے دکھہ درد سے خبر ہو بیل کی طرح سوا کھانے پینے سونے کے کچھہ خبر نہین ہوتا عورت کی بات نہین پوچھتا ساتوین نے کہا میرا شوہر جماع کرنے سے عاجز ہے یا گمراہی کے اندھیری مین ہے یعنی نامرد و شریر ہے ہر بیماری یعنی سارے جہان کے عیب اوسکے اندر موجود ہین ایسا ظالم ہے کہ یا تو تیرا سر پھوڑے یا ہاتھ توڑے یا سر اور ہاتھ دونون توڑ دے یعنی باوجود ان سب عیبون کے غصہ ناک بھی ہے مارنے پیٹنے ٹھوکنے کو ہر وقت طیار رہتا ہے آٹھوین عورت نے کہا میرا شوہر ایسا ہے کہ اگر اوسکو چھوؤ تو جیسے خرگوش کو چھوا اوسکے پسینے کی خوشبو ایسی ہے جیسے زرنب کی زرنب ایک گھاس خوشبودار کا نام ہے یا ایک قسم کا عطر ہوتا ہے یا زعفران کو کہتے ہین یعنی نرم اندام نازک بدن خوشبودار ہے ظاہر کا بھی اچھا باطن کا بھی اچھا نوین نے کہا میرا خاوند بڑے ستون والا بڑی راکھہ والا لنبے پرتلے والا گھر کی مجلس سے نزدیک رہنے والا ہے یعنی اونچے محل مین رہتا ہے غریبون کو کھانا بہت کھلاتا ہے ہمیشہ باورچیخانہ اوسکا گرم رہتا ہے لنبا ہتھیار باندھتا ہے مجلسکے نزدیک بیٹھتا ہے یعنی سخی داتا ہے لنگر اوسکا جاری رہتا ہے دسوین عورت نے کہا میرے شوہر کا نام مالک ہے کون مالک جو میری اس تعریف سے بھی بہتر ہے اوسکے پاس بہت اونٹون کے شتر خانے ہین جو چرنے کو کم جاتے ہین یعنی بسبب ضیافت و مہمانی کے بہت اونٹ ذبح ہوا کرتے ہین جنگل مین چرنے کو کم جاتے ہین جب اونٹ کے باجے کی وہ آواز سنتے ہین تو اپنے ذبح ہونیکا یقین کر لیتے ہین گیارہوین عورت نے کہا میرے شوہر کا نام ابو زرع ہے کیسا ابو زرع جسنے میرے کان زیور سے بھر دئے میرے بازو چربی سے پر کر دئے یعنی مجھکو موٹا کیا مجھے خوش رکھا میرا جی اوس سے بہت خوش ہوا اوس نے

نے مجھے بھیر بکری والون مین پایا تھا جو پہاڑ کے کنارے رہتے تھے پھر مجھکو گھوڑے اونٹ
کھیت خرمن والون مین لاکر رکھا یعنی مین نہایت ذلیل محتاج تھی اوسنے مجھکو
باعزت مالدار کردیا مین اوسکے سامنے بات کرتی ہون تو مجھکو برا نہین کہتا اوسکے پاس سوتی
ہون تو صبح تک سویا کرتی ہون یعنی کچھ کام نہین کرنا پڑتا پیتی ہون تو خوب آسودہ
ہوکر پیتی ہون یعنی کھانے پینے کا بہت آرام ہے ابوزرع کی مان کیسی مان جسکے کوٹھے
کونڈے بڑے بڑے ہین جسکا گھر کشادہ ہے ابوزرع کا بیٹا کیسا بیٹا جسکے سونے
کی جگہہ یعنی خوابگاہ جیسے تلوار کا میان یعنی نازک بدن ہے ایک دست حلوانکا
اوسکو سیر شکم کردیتا ہے یعنی کم خوراک ہے بہت نہین کھاتا بیٹی ابوزرع کی کیسی بیٹی
اپنے مان باپ کی تابعدار اپنے کپڑے مین بھرپور یعنی گداز بدن اپنی سوت کی جلانیوالی
یعنی اپنے شوہر کی پیاری اسلئے اوسکی سوت اوس سے جلتی ہے یا اوسکا حسن وجمال
وحسن خلق ایسا ہے جسکو سوت دیکھکر اوسپر حسد کرتی ہے لونڈی ابوزرع کی کیسی لونڈی
جو ہماری بات نہ پھیلاوے ہمارا کھانا اوٹھا کر کہین نہ لیجاوے ہمارے گھر کو کوڑے
کچرے سے نہ بھرے بلکہ صاف ستھرا رکھے ابوزرع باہر نکلا دودھ کی مشکی متھی جاتی
تھی اوسنے ایک عورت کو دیکھا اوسکے ساتھ دو بچے تھے جیسے دو چیتے یعنی
خوبصورت تھے وہ دونون اوسکی گود مین اوسکے دونون انار یعنی چھاتیون
سے کھیلتے تھے پھر ابوزرع نے مجکو طلاق دیکر اوس عورت سے نکاح کرلیا مینے
بھی بعد اوسکے ایک مرد سردار سے اپنا نکاح ثانی کیا جو گھوڑے پر جلد چڑھے ہاتھ مین
نیزہ لے یعنی سپاہی آدمی ہے شام کو بہت سے چوپائے چراگاہ سے پاس میرے لاتا
یعنی اوسکے پاس گاؤ بکری اونٹ بہت تھے جو شام کو چرکے گھر مین آتے تھے مجھکو ہر ایک
جانور کا ایک جوڑا دیا اور کہا اے ام زرع تو کھا اور اپنے لوگون کو کھلا سو اگر مین ہر وہ چیز
جو اوسنے مجھکو دی ہے جمع کرون تو چھوٹے سے چھوٹے برتن ابوزرع کو نہ پہونچے گی یعنی

دوسرے خاوند نے بھی بہت بڑا آرام دیا بہت کچھ مال اسباب بخشا مگر یہ سارا مال اسکا برابر ایک ادنی مال ابوزرع کے نہین ہوسکتا یعنی دوسرے خاوند کا احسان پہلے خاوند کے احسان سے کمتر ہے عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہین مجھہ سے رسول خدا صلعم نے فرمایا كُنْتُ لَكِ كَأَبِیْ زَرْعٍ لِأُمِّ زَرْعٍ یعنی مین تیرے لیئے محبت و الفت مین ویسا ہی ہون جسطرح ابوزرع حق مین ام زرع کے تھے یہ ترجمہ ہے ترمذی کی حدیث کا اِس حدیث کی شرح علماء نے علحدہ بھی لکھی ہے سب شروح سے جامع وہ شرح ہے جو سراج وہاج شرح ملخص صحیح مسلم بن حجاج مین لکھی گئی ہے اِس حدیث کے فوائد جنکا تعلق مرد و عورت دونون سے ہے بہت ہین یہ اردو رسالہ اس لائق نہین ہے کہ وہ سب فوائد لفظیہ و معنویہ اسمین لکھے جاوین جو کچھہ اس رسالہ مین بطور اختصار کے لکھا گیا ہے وہ کیا کم ہے کہین کوئی مرد عورت بلا سے کسیقدر اوسکے موافق چلے تو اوسکی نجات آخرت و درستی دنیا کے لیئے کافی وافی شافی ہے یہ رسالہ ماہ شوال سنہ ۱۳۰۱ ہجری کو عشرۂ اوسط مین لکھا گیا ایک ہفتہ کے اندر ختم ہوا ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَلَّذِیْ بِنِعْمَتِهٖ تَتِمُّ الصَّالِحَاتُ الْبَاقِیَاتُ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهٖ مُحَمَّدٍ سَیِّدِ الْكَائِنَاتِ وَعَلٰی اٰلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ اَهْلِ التَّقْوٰی وَالطَّهَارَاتِ وَمَنْ تَبِعَهُمْ بِالْاِحْسَانِ وَالْحَسَنَاتِ ۝

تمت



خاتمۃ الطبع رسالۂ نکاح از مولوی حافظ سید اعظم حسین صاحب سندیلوی

خدای برتر کو ثنا بے انتہا و سپاس بیحد اور رسول برحق اور آل و اصحاب رسالت پر رحمت بے پایان و درود بعید اما بعد مستفیدان ملت کو نوید افادت و رہروان اہتدا کو مژدۂ ہدایت کہ رسالۂ ہوش افروز حکمت آموز موسوم بہ **صلاح ذات البین بہ بیان حال للزوجین** کہ سراسر حقوق زوجین کی تشریح کمال تفصیل سے باوصف اختصار کرتا ہے اور مرد و زن کو مرحلۂ حق شناسی کیطرف راہنما ہے بعد اختتام تالیف و کمال تہذیب بفرمان مؤلف عالی ہمت افاضت طینت کاشف مکنونات حافظ معلومات حصن حصین دولت و اقبال رکن رکین شوکت و اجلال گرمی ہنگامۂ شہریاری رونق بازار کامگاری صورت آرائے اعمال عقدہ کشا آمال عالیجناب معلی القاب نواب مستطاب **سید محمد صدیق حسن خان صاحب بہادر** زید لہ المجد والتفاخر شریک بانۂ حکومت و عہد ریاست فرمانروائے عدالت دستور دانش مشیر سکندر منشور بانوے سعادت عنوان دارائے دولت و ریان شہریار روشن ضمیر رہنمائے ہدایت پذیر فرخندہ خصال نوشابہ مثال کرم گستر رعیت پرور عاجز نواز ظالم گداز نیسان کرم عمان ہمم شمشیر ظفر اقبال ہنر علیا حضرت عالی علم جناب نواب **شاہجہان بیگم صاحبہ** کرون آف انڈیا رئیس دلاور اعظم طبقۂ علائے ستارۂ ہند و رئیسہ بھوپال ادام ہا اللہ بالعز والاقبال بہ تصحیح تمام و حسن اہتمام خان سعادت نشان محاسن آثار مکارم کردار محمد احمد خان صوفی اعانہ اللہ العلی الولی مطبع مشہور انام مفید عام واقع فسحت آباد اکبرآباد مین چھپکر شائع چار سوے روزگار ہوا اور بصارت افزاے مہران بصیرت شعار

قطعہ

سید صدیق حسن خان سکندر فطرت — جسکی تدبیر سے آسان ہے جہانکی تسخیر
اوس سے کرتے ہین سوال آکے فقیر اور غنی — اوسکے دامن کو پکڑتے ہین صغیر و کبیر

اوسکا انعام کرے پیر کو شادے سے جوان
اوسکی تہدید کرے مرد جوان سال کو پیر
اوسکے انصاف نے دی داد سیاست کی جہان
پاے فتنہ کو کیا زلف بتان نے زنجیر
حق سے حاصل اوسے وہ قرب کہ حیرت مین ہین
سرِ افلاک سروشانِ مقرب تکبیر
اوسکے حساد کی صورت نظر آتی ہے جہان
دیکھتا ہے نظرِ رشک سے اعمیٰ کو بصیر
شیر کو کرے ارشاد اگر لطف اوسکا
اپنی چربی سے کرے مالش پاے نخچیر
اوسکے سرمایۂ دولت کو جو دیکھے وہ گنے
ہفت گنجینۂ پرویز کو اِک نقد حقیر
کیا عجب اوسکی ہدایت سے کہ ہندو ملکر
جا بجا چین مین کرین جاکے مساجد تعمیر
اوسکی تدبیر ہے تقدیر خدا کی پیرو
اسکے عادات ہین اخلاق نبیؐ کی تصویر
زال صدسال کو ہمت جو کبھی وہ بخشے
پورِ دستان کو کرے روزِ وغا زندہ اسیر
خلق کو اوسکے اشارہ سے دیا کرتا ہے
بخششِ عام کی ہر صبح خبر خاص بشیر
بیٹھکر صدرِ امارت پہ زروے ہمت
اوسکو یکسان نظر آتا ہے حصیر اور سریر
زرفشان خلق پہ لیکن نہین خواہان سوال
حکمران ملک پہ لیکن نہین محتاج وزیر
قدر سے اوسکے زرِ علم افاضل رائج
مدح سے اوسکے مسِ بختِ سخنور اکسیر
اندنون جمع کیا اوسنے رسالہ یہ عجیب
جسکی تعریف مین قاصر ہے زبانِ تقریر
حبذا نامۂ نامی کہ خرد کرتی ہے
آیتِ رہبریِ مرد و زن اوسکو تعبیر
منضبط اوسمین حقوق زن و شوہر ہین تمام
اوسی صورت سے کہ دیتا ہے خبر خیر خبیر
کہین آیات سے احکام خدا کی تشریح
کہین اخبار سے ارشاد نبیؐ کی تفسیر
نکتہ فہمی نے نکالی ہے کہین بال کی کھال
کہین تحقیق نے معنی سے نچوڑا ہے عصیر
دیکھکر نقل نہین عقل کو اوسمین حجت
ہوکے مومن زن و شوہر کو نہین اوس سے گزیر
ہے حقیقت مین وہ یک بحر مطالب پہ محیط
گرچہ ایجاز عبارت سے ہے مانند غدیر
ہاتف غیب کا ایما ہے کہ کیجے تاریخ
داب ارشاد حقوق زن و شوہر تحریر

۱۳ م ۱

نثر خاتمه بطور تقریظ رشحۂ خامۂ عاجز احمد حسن خان صوفی مهتمم مطبع مفید عام آگره

الحمد لله والمنة که این رسالۂ مقبول کونین موسوم به **صلاح ذات البین فی بیان حال الزوجین** که هر سطرش چون سلک لآلی آبدارست و حروفش تابنده تر از ثابت و سیار با سعد زمان پیرایۂ اختتام در کشیده شمر کشش دیدها اولو الابصار گردیده نظرها از دیدنش سیراب و دلها از شنیدنش فیضیاب هم ذکور را تعویذ بازو و هم اناث را حلیۂ زیب گلو اگر هر دو نیک بنگرند و پندهایش بعمل آورند سرمایۂ عیش و کامرانی ست و هر دو را انبساط جاودانی اگر شوهر را فائده بخش دین ست هم زوجه را گلدستۂ دست تمکین یکی را آویزۂ گوش ست و دیگری را سرمایۂ هوش اگر هر دو بر مضامینش دیده کشایند دولت دنیا و عقبی ربایند ورنه نقد خسر الدنیا و الآخره بکف گرفته ازین دار فانی بگذرند و با حقوق طرفین که بهین ثمرۂ زندگانی ست به گردن خویش بربند یارب تا صبا شوهر و زوجه غنچه را گره کشاست و تا صبا و غنچه در حجلۂ چمن بهار افزاست تا نظرها شیرازه بند اوراق کتاب باد بالنبی و آله الامجاد

نافع بانو و شوهری ست کتاب **نواب**
آنکه دین نبوی زنده بعالم کرده
بهر آنکس که نبد واقف احکام نکاح
جمله آیات و حدیث فراهم کرده
زن و شوهر که بیک رشته دو گوهر هستند
رنج برد از دل آن هر دو غلط کم کرده
نسخۂ یافت که ناسور کهن دور شود
زخمها و بدعیان کوششش مرهم کرده
فتنه نشست و نزاع زن و شوهر خاست
طرفه اصلاح ازین نثر بعالم کرده
حرفها بر ورق از کان جواهر آورد
مفلسانیم ازین قیمت آن کم کرده
دامن از ما و گهر از کف آن بحر نوال
جیب و دامان زگهر نیر اعظم کرده
ابر احسان نواب حاتم دوران امروز
باغ امید جهان تازه و خرم کرده
صوفی از میکده بیخبر آلوده شدی
بنده آنست که عصیان بجهان کم کرده

تمت

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین۔ اما بعد یہ رسالہ ہدایت کا مقالہ موسومہ **صلاح ذات البین بہ بیان ما للزوجین**۔ جو زوجین کو تشریح حقوق کی سکھاتا ہے عاملین غافلات کو راہ راست دکھاتا ہے۔ مردون کے لئے موعظت حسنہ ہے۔ عورتون کے لئے پند عمدہ ہے۔ حسب فرمایش جماعت اہل حدیث باہتمام خاکسار دفعہ ثانی مطبع سعید المطابع مین طبع ہوکر ہدیۂ ناظرین ہوا۔ کیون شائقین فورا ادہر آئین۔ اور اس گوہر نایاب کو خرید فرمائین۔ اور فائدہ اوٹھائین۔ وما علینا الا البلاغ +

المشتہر

محمد سعید مالک مطبع سعید المطابع از بنارس محلہ دارانگر + +

فہرست کتب مفیدہ اُردو مؤلفہ نواب صاحب مرحوم غیر مقلد

بشارت الفساق۔ عاقبت المتقین۔ محو الحوبہ بالاستغفار والتوبہ۔

۱۰ر ۱۰ر ۳ر

رسائل تعلیمات خمسہ۔ خلاصۃ المعتقد۔ مجموعہ سعادت۔ یہ کتاب نہایت عمدہ نایاب ہے فائدہ مقابل [illegible]

۵ر ۸ر عمر

فہرست

صفحہ	مضمون
۴	مقدمہ اس بیان مین کہ مرد طرف اجنبی عورت کے نہ دیکھے ۔
۶	فصل اس بیان مین کہ اجنبی عورت سے تخلیہ کرنا چاہیے ۔
۸	فصل بیان مین عورت نیک و عورت بد کے ۔
۱۳	فصل اس بیان مین کہ بہتر عورت کون ہوتی ہے ۔
۱۶	فصل بیان مین عورتونکی مذمت کے ۔
۱۸	فصل اس بیان مین کہ دیکھنا طرف عورت مخطوبہ کے درست ہے
۲۱	فصل بیان مین عشرت کے ہمراہ عورتونکے
۲۴	فصل بیان مین حق زوجہ کے ۔
۲۶	فصل بیان مین جنتی ہونے عورتکے ۔
۳۴	فصل اس بیان مین کہ عورت کو وقت طلب شوہر کے انکار کرنا منع ہے
۳۹	فصل اس بیان مین کہ جو عورت حق شوہر بجا نہ لا سکے وہ اول

صفحہ	مضمون
	سے نکاح ہی نہ کرے ۔
۴۵	فصل اس بیان مین کہ نفقہ اہل وعیال کا شوہر پر واجب ہے ۔
۵۱	فصل اس بیان مین کہ جسکا نفقہ جسپر واجب ہے اوسکا ضائع کرنا بڑا گناہ ہے ۔
۵۳	فصل بیان مین پرورش کرنے لڑکیونکے ۔
۵۶	فصل اس بیان مین کہ نام اولاد کا اچھا رکھے برا ہو تو بدل دے ۔
۵۷	فصل بیان مین تادیب وتعلیم اولاد کے ۔
۵۹	فصل اس بیان مین کہ اپنا نسب غیر سے ملانا یا کسی اور کا غلام بنانا گناہ عظیم ہے ۔
۶۳	فصل اس بیان مین کہ جسکے تین یا دو یا ایک بچے مرے اوسکو بہشت ملیگی ۔
۶۷	فصل اس بیان مین کہ عورت کو اوسکے شوہر پر جھڑکانا یا غلام کو

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	سید سے بھاگنا منع ہے -	۹۵	فصل بیان مین حقوق شوہر کے -
۶۸	فصل اس بیان مین کہ بے سبب طلاق لینا عورت کا موجب دخول نار ہے -	۱۰۷	فصل بیانمین بعض فوائد متفرقہ کے -
۷۱	فصل اس بیان مین کہ ظاہر کرنا راز کا میان بی بی دونون کو درست نہین ہے -	۱۲۲	فصل بیانمین صلہ رحم وغیرہ کے -
۷۳	فصل اس بیان مین کہ ولی کا نکاح مین اعتبار ہے -	۱۳۰	فصل بیان مین حدود و مذمت شراب و زنا وغیرہ کے -
۷۷	فصل بیان مین مہر کے -	۱۴۴	فصل بیان مین فاسقون کے -
۷۸	فصل بیان مین ولیمہ کے -	۱۵۸	خاتمہ بیان مین گیارہ مردون کے جنکا حال روبرو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیان کیا گیا حضرت نے سنا کچھ انکار نفرمایا -
۸۱	فصل بیان مین وقوع طلاق کے -	۱۶۲	خاتمۃ الطبع و تقاریظ وغیرہ -
۸۴	فصل بیان مین جواز نکاح کے -	۱۶۴	
۸۹	فصل بیان مین حقوق بی بی کے -	۱۶۵	خاتمہ طبع ثانی -

[illegible]

سنہ ۱۳۰۹ ہجری

الحمد للہ والمنۃ کہ رسالۂ نافعۂ اولی الالباب مسمّٰی بہ

اظہار الحق والصّواب
فی
رد ہفوات المرتاب

از تصنیف لطیف علامہ فہامہ مولوی عبد الصمد صاحب داناپوری

در مطبع سعید المطابع واقع بنارس محلہ دارانگر مطبوع گردید

سنہ ۱۳۰۶ھ

التماس

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اما بعد از عاجز محمد عبد الصمد عفی عنہ ناصرین و معاونین اہلحدیث پر یہ امر واضح ولائح ہو کہ اولاً نحیف ہذا نے اس رسالہ کو بکمال عجالت و سرعت تحریر کرکے محبی و مشفقی جناب مولوی محمد سعید صاحب کے پاس ارسال کیا اور مولوی صاحب موصوف نے بضمن اخبار نصرۃ السنہ بحلیۂ طبع مزین کراکے شائع کرادیا مگر بوجہ شکستگی حروف کے جا بجا بعض بعض حروف کاپی نویس سے نہ پڑھے گئے تو اوس نے بعض جگہہ بیاض چھوڑ دیا اور کہیں کہیں کچھ کا کچھ لکھدیا لہذا میں نے اب دوبارہ اوسکی اصلاح و تنقیح اور اوس میں کسیقدر ترجمہ و اثبات کرکے بلکہ بعض بعض جگہہ موقع و محل مناسب سمجھکر بعض بعض فقرات بعض مولفات نواب والا جاہ سے انتقال کرکے اور اوس میں درج کرکے تزئین و تقویت دیکر مرتب کردیا۔

کہ من بعد کسی متعصب کو جاے کلام و محل گفتگو باقی نہ رہے کہ پھر لب ہلاے
اور تحریر جواب کے لیئے قلم اوٹھاے کیونکہ اب چند روز سے مین دیکھتا ہون
کہ اس گرد و نواح مین مخالفین اہلحدیث مخالفت کتاب و سنت کی جانب
از ہمہ تن سخت متوجہ ہو رہے ہین اور عمل بالکتاب والسنت کو پس پشت
ڈالکر زید و عمرو و بکر کے اقوال ضعیفہ سخیفہ پر جان دے رہے ہین اور تقلید
شخصی کو کالایمان بالانبیاء والرسل سمجھ رہے ہین اسیوجہ سے مین نے یہی
او کوشش اختیار کی ہے کہ علی سبیل الوجوب والفرضیت باہتمام تام کتاب
و سنت کے اشاعت کرون اور اہلحدیث کی نصرت و اعانت اور مخالفین اللہ
و رسول و موحدین مومنین کی مذمت و اہانت بلکہ بنظر معاونت و نصرت اہلحدیث
اپنی ہمت کو اس امر عظیم و جسیم کیطرف آمادہ و متوجہ کیا ہے ربنا تقبل منا
انک انت السمیع العلیم اولاً رفع شبہات و اعتراضات مخالفین اہلحدیث
کے جانب + ثانیاً اس کمپ مین مدرسہ محمدیہ قائم کرنے کی طرف کہ اوسمین
اہل اسلام کو اولاً بالذات قرآن ہی اور حدیث کی تعلیم و تفہیم کیجاے و ثانیاً
بالعرض دیگر علوم کی تربیت - یون تو مین یہان پر مع دیگر علوم کے
صحاح ستہ چار مرتبہ پڑھا چکا چنانچہ بفضلہ تعالی مولوی دوست محمد خان صاحب
و مولوی محمد مسلم صاحب و مولوی عبد الواحد صاحب وغیرہ وغیرہ موجود ہین
مگر مین اب یہ چاہتا ہون کہ نوآموز طلبہ کو اولاً مصنفات نفیسہ و مولفات
مفیدہ جناب نواب صاحب والا جاہ امیر الملک سید محمد صدیق حسن خان
صاحب بہادر کی تعلیم کیجائین کہ مسائل دینیہ کی وقفیت او معرفت

ہو جاے اور محاورات اردو وفارسی کی بھی مہارت کما ینبغی پیدا ہو جاے بعدہ عربیت کی تعلیم تاکہ جس زبان مین چاہین اپنے مخالف اور خصم سے بخوبی سوال وجواب کرسکین۔ مگر انجام ان دونون امورنکا بدون متبعین سنت اہل ریاست وارباب سیاست وموحدین باہمت ومومنین خوش عقیدت صرف مجھ بے سروسامان کی توجہ وکوشش سے حیطۂ امکان سے بہت دور ہے لہذا امید کہ ہمارے اخوان دینی واحباب ایمانی اہل وسعت وعالی ہمت بارسال زر زکوۃ وصدقات فطر وغیرہ وغیرہ اس کار خیر مین شریک ہو کر مستحق اجر اخروی وعیش ابدی کے ہوجائین اگر ہمارے پیشوا بمقتضاے جود ذاتی وسخاوت صفاتی مجتہد العصر مجدد وصدی ہذا العینی **نواب والاجاہ امیر الملک مولانا سید محمد صدیق حسن خانصاحب بہادر** بارسال مولفات خود ومسانید صحاح ستہ ومصارف طبع جوابات مخالفین اہلحدیث وسامان قوت لایموت طلبۃ العلم سبقت واقدام فرمائین تو مین جانتا ہون کہ سارے اہل حق آنجناب کی اقتدا کرین اور آنجناب کی ذات سخاوت مآب سے بعید نہین اسلیے کہ شرقاً وغرباً جنوباً وشمالاً بعموم وخصوص فیض وخیر آپکا جاری ہی ہے وکیف لا۔ بخاری شریف مین درباب سخاوت وجود رسول صلعم مروی ہے کان اجود بالخیر من الریح المرسلۃ اور آن والاجاہ آنحضرت صلعم ہی کے آل مین سے ہین پھر بموجب الولد سر لابیہ آپ کی بھی سخاوت عموماً وخصوصاً تمام ممالک غربیہ وشرقیہ وجنوبیہ وشمالیہ مین حاتم طائی سے بڑھ گئی تو کچھ تعجب کی بات نہین ہے کیونکہ یہ

آبائی اثر ہے حاتم طائی کو کیا نسبت آپ کے ساتھ ولنعم ما قیل ۔ چہ نسبت خاک را با عالم پاک ۔ کیونکہ اولاً تو آپ آل رسول ثانیاً عالم باکمال بلکہ امام وقت حق تو یہ ہے کہ نواب والا جاہ کے مراتب کی معرفت کے لیئے بصارت و وزارت چاہیے میں یہی سمجھتا ہوں کہ آنجناب کے جامع کمالات و فضائل و مجمع کرامات و فواضل بلکہ فی زماننا ہذا عدیم الند و النظیر ہونے میں کچھ شک و شبہ نہیں ولنعم ما قیل ۔ ہذا الامام الفرد فی اقرانہ ٭ اضحی لاصناف الانام ماویٰ ٭ پس بنا بر اسکے اگر اس امر کی طرف التفات کریں تو آنجناب کو نزدیک کچھ بڑی بات نہیں ٭ فقط

وخدمت بها الى جنابكم لتكون سببا لاستجلاب بديع خطابكم فالمامول من افضالكم ان تقابلوها بالقبول كرامة لغريب الوطن وتادخ العمل والسكن واقبلوا عثراته واسبلوا ذيل حسناتكم على سيئاته والسلام عليكم وعلى من لاذ بكم وحضر بناديكم وانتسب اليكم ٭

حرره الراجي الى رحمة ربه الاحد المدعو
بمحمد عبد الصمد حفظه الله تعالى
من شر حاسد اذا حسد

٭ ٭ ٭

٭

حامداً و مصلیاً علی رسولہ الکریم

خلاصہ مضمون اشتہار مشتہرہ مولوی محمد سعید صاحب

مولانا مولوی نذیر حسین صاحب بنارس مین بر مکان مولوی عبدالرحمن صاحب کے تشریف لائے تو عبدالصمد نے درباب وجوب تقلید کے پوچھا مولانا نے فرمایا کہ آپ کتب اصول کا ملاحظہ کرین شرح مسلم الثبوت بحر العلوم و تحریر و تقریر وغیرہ کتب مین اس مسئلہ کو صراحتاً لکھدیا ہے عبدالصمد نے کہا کہ مجکو کتب دیکھنے سے یقین وجوب کا ہوگیا ہے مولوی تلطف حسین نے فرمایا کہ جب آپکو یقین ہوگیا ہے تو بھلا جناب مولانا کے فرمانے سے کب زائل ہوگا کیونکہ یقین تو زائل نہین ہوتا ہے۔ کہنے لگے کہ یقین بھی زائل ہوجاتا ہے دیکھیے بہت سے مسلمان ہوجاتے ہین اسپر ہم لوگونکو ہنسی آئی کہ یہ یقین کے معنی بھی نہین جانتے۔ بہرکیف اسی قسم کی گفتگو میرے اور اونکے درمیان رہی۔ بعد اوسکے ہم لوگ بخوف دنگہ و فساد خاموش رہے اور کھانا کھا کر چلے آئے۔ اب ناظرین انصاف فرماوین کہ جس شخص کی لیاقت ہو وہ مولانا کا مقابلہ کیا کریگا۔ چونکہ عبدالصمد وغیرہ کا دعوی ہے کہ کل مسائل امام ابو حنیفہ رح کے موافق حدیث کے ہین اور کل احادیث اونکو پہونچگئی تھین۔ تو مین اب مولوی عبدالصمد و قطب الدین وغیرہ علماء اطراف ہند و سندہ و پنجاب و خراسان و عربستان کو بذریعہ اشتہار کے اطلاع کرتا ہون کہ ان مسائل مندرجۂ ذیل کو کسی آیت یا حدیث صحیح یا حسن لذاتہ اور وہ حدیث جس مسئلہ کے ثبوت مین پیش کرین نص صریح ہو ثابت فرماوین

اور فی آیت و حدیث اونکو حق تلاش مبلغ [illegible] روپیہ دیا جائیگا ۔

(۱) حضرت صلعم کا آمین کا آہستہ کہنا ۔ (۲) حضرت صلعم کا رفعیدین بوقت رکوع جانے و رکوع سے سر اوٹھانے کے نکرنا ۔ (۳) حضرت صلعم کا زیر ناف نماز مین ہاتھ باندہنا ۔ (۴) حضرت صلعم کا مقتدیونکو سورہ فاتحہ کے پڑہنے سے منع کرنا ۔ (۵) حضرت صلعم کا یا باریتعالی کا ائمہ اربعہ مین سے کسی کی تقلید کو واجب کرنا ۔ (۶) حضرت صلعم کا وتر مین رفعیدین کرنا ۔ (۷) آنحضرت صلعم کا جلسۂ استراحت کا نکرنا یعنی پہلی اور تیسری رکعت مین بعد دوسرے سجدہ کے تھوڑی سی دیر بیٹھکر نہ کھڑا ہونا ۔ (۸) آنحضرت صلعم کا چوتھی رکعت مین تورک کا نہ کرنا (۹) آنحضرت صلعم کا دس درم مہر معین کرنا ۔ (۱۰) آنحضرت صلعم کا سرکہ شراب کے بنانے کو درست کرنا ؛

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ان اللہ یہدی من یشاء الی صراط مستقیم ؛

الجواب

مشتہر صاحب نے جو مسائل مندرجہ اشتہار کا اپنے ثبوت بآیت و حدیث صحیح حنفی المذہب سے طلب کیا ہے یہ عاصی پیرو طریقہ حنفی بمجرد دیکھنے اشتہار کے آیات و احادیث صحیحہ جو بہ ثبوت مسائل مذکورہ بمذہب حنفی موجود ہین بخدمت مشتہر موصوف تحریر کرنا چاہا لاکن جب بنظر غور و تامل مضمون کو اوسکے دیکھا تو تحریر جواب بیکار سمجھا کیونکہ مضمون اشتہار سے یہ مفہوم ہوتا

کہ مشتہر صاحب خود بہت بڑے عالم زبردست محقق ہین کل مسائل حنفیہ کی صحت
و ضعف کو بخوبی تحقیقات کر چکے ہین اب کوئی دقیقہ تحقیق کا باقی نہین رہا ہے
صرف بنظر امتحان حنفیون سے خواستگار دلائل صحیحہ بہ نسبت مسائل
مذکورہ ہوئے ہین وہ بھی فی آیت و حدیث کی تلاش کا محنتانہ مبلغ ۱۵ عہ
روپیہ مقرر کیا ہے اسلئے کہ باین طمع حنفیان دلائل کی تلاش مین کوشش
بلیغ کرینگے آخر کو جب کہین ثبوت مین ان مسائل کی آیت و حدیث صحیح نہ
پاوینگے تو نادم و پشیمان ہوکر عجز اپنا ظاہر کرینگے مجکو انعام و عدہ گفتنی کرنا
پڑیگا اور وہ خود بخود اپنے طریقہ مذہبی سے جو برابر کرتے چلے آتے
ہین تارک ہوکر اوسکے خلاف پر ضروری عمل ہونگے یعنی آمین بالجہر و
رفعیدین و قراءت سورہ فاتحہ خلف امام وغیرہ کرنے مین ذرا تاخیر نکرینگے
پس جب اونکے دلمین یہ یقین کامل ہوچکا کہ آمین بالجہر و رفعیدین و قراءت
سورہ فاتحہ خلف امام وغیرہ بآیات و حدیث صحیحہ بخوبی ثابت ہین اور خلاف
مین اسکے کوئی آیت و حدیث صحیح نہین آئی ہے تو پھر اگر کوئی عالم حنفی
بہ ثبوت مسائل مذکورہ آیت و حدیث صحیح مشتہر صاحب کے پاس تحریر کرے
تو یہ یقین اونکا اس تحریر کے سبب زائل ہوسکتا ہے۔ دوسرے مضمون سے
اشتہار کے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ موصوف الیہ صرف آیت قرآن اور قول
او فعل رسول آخر الزمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مانتے ہین اور صحابہ
کرام کے قول و فعل کو نہین مانتے ہین اسلئے کہ ہر مسئلہ کا ثبوت بقول
و فعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم طلب کیا ہے تو جو شخص صرف اللہ اور اوسکے

رسول کے قول وفعل کو ماننے اور اصحابون کے قول وفعل کی پیروی نکی
تو اوس نے صریح عدول حکمی اللہ اور اوسکے رسول کی بمصداق آیۂ کریمہ
اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم وبموجب حدیث نبوی
علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین الحدیث پس ایسے
شخص کے دلمین مجھہ نالایقونکا تحریر کب اثر پذیر ہوگا۔ لاکن رہی یہ بات
کہ مضمون اشتہار سے علماء حنفی کے لیئے تو کسی قسم کا ضرر نہین ہے مگر اکثر ایسے
حنفی المذہب جو بیچارے علم نہین رکھتے اسکے دیکھنے سے بوجہ لاعلمی حقیقة
الامر اونکے دلمین یہ شک گذریگا کہ جب ان مسئلونکا کوئی ثبوت ہمارے
یہان نہین ہے محض بے اصل ہین تب تو مشتہر صاحب نے ایسی دلیری
کے ساتھہ ثبوت طلب کیا ہے تو اس سے عجب نہین کہ وہ اپنے طریقہ
اصلی کو چھوڑ کر اوسکے خلاف پر عمل کرنے لگین یہ اور باعث اونکی خرابی او
گمراہی کا ہو بایین خیال بالفعل منجملہ اون مسائل کے ایک مسئلہ کا جواب ثبوت
آیت وحدیث صحیح جہانتک اس ناچیز کو کتاب دیکھنے سے معلوم ہوا تحریر
کرتا ہے تا ناظرین کے نزدیک حقیقت راست گوئی مشتہر صاحب کی ظاہر ہو جاوے
اور مخالفین کے فریب مین آکر گمراہ نہو جاوین بعدہ اگر بقیہ مسائل
مندرجہ اشتہار کا بھی ثبوت اپنی تسکین کے لیئے طلب کرینگے تو
آئندہ بتاریخ تحریر کریگا انشاء اللہ تعالی ۔

قول مشتہر مقتدیون کو سورہ فاتحہ پڑہنے کا منع کسی آیت وحدیث
صحیح سے ثابت نہین ہے ٭

اقول البتہ علمائے حنفیہ کے نزدیک مقتدیوں کو سورہ فاتحہ خواہ دیگر سورہ و آیت کا پڑہنا پیچھے امام کے منع ہے اسلیئے کہ اللہ نے منع کیا اللہ کے رسول نے منع کیا صحابہ کرام نے منع کیا امام المسلمین ابو حنیفہ کوفی علیہ الرحمہ نے منع کیا تمام علمائے متقدمین متاخرین پیروان طریقہ حنفی نے منع کیا آجتک کل علمائے حنفیہ ایسے معمل ہوتے آئے اور اپنی اپنی تصنیفات مین اس مسئلہ کو درج کرتے آئے اگر شک ہو تو ان تصنیفات کو دیکھیے کہ سوا منع اور وعید کے جائز و ثواب کہین نہین لکھا ہے اب اگر ان بزرگان دین کے قول کو فی زماننا کوئی شخص باطل اور جھوٹ کہے تو وہ خود جھوٹا ہے بہرکیف آمدم باصل مدعا خود یعنی علمائے حنفیہ کے نزدیک قرارت سورہ فاتحہ و نیز دیگر سورہ و آیات کا پڑہنا پیچھے امام کے منع لقولہ تعالی واذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا لعلکم ترحمون یعنی فرمایا اللہ جل شانہ نے پس جس وقت پڑہا جاوے قرآن تو سنو تم اوسکو اور چپکے رہو تاکہ رحم کئے جاؤ تم ۔ اور کہا امام احمد نے اجمع الناس علی ان ھذہ الایہ نزلت فی الصلوٰۃ یعنی نزول اس آیت کا نماز کے بارہمین ہوا ہے اور وہ حدیث جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انما جعل الامام لیوتم بہ فاذا کبر فکبروا واذا قرء فانصتوا تفسیر اور بیان ہے آیت کا روایت کیا اس حدیث کو ابن ماجہ اور نسائی اور ابو داؤد اور مسلم نے ۔ اور کہا مسلم نے کہ یہ حدیث صحیح ہے ۔ درمختار مین لکھا ہے

کہ مقتدی قرآت امام کی سُنے جب وہ چلا کر پڑھے اور چپ رہے جب وہ
آہستہ پڑھے یہ سب قول حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے کہ ہم امام کے
پیچھے پڑہا کرتے تھے پس حکم نازل ہوا کہ جب قرآن پڑہا جاوے تو اوسکو
سنو اور چپ رہو۔ غایۃ الاوطار ترجمہ در مختار مین لکھا ہے کہ
خزائن اور کافی مین ہے کہ مقتدی کو قرآت سے منع کرنا اسی صحابہ سے
ماثور ہے جنمین حضرت علی مرتضی اور عبد اللہ بن عباس اور عبد اللہ
بن عمر اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم اجمعین ہین۔ اور کہا
امام محمد نے موطا مین عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم من صلی خلف الامام فان قرأۃ الامام لہ قرأۃ
یعنی مقتدی کو قرأت امام کی کفایت کرتی ہے۔ اور کہا امام محمد نے
عن عبد اللہ بن شداد بن الہاد ام رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم للناس فی العصر قال فقرأ رجل خلفہ فغمزہ الذی یلیہ فلما
صلی قال لما غمزتنی قال کان رسول اللہ قدامک فکرہت ان تقرأ
خلفہ فسمعہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من کان لہ امام فان
قرأۃ الامام لہ قرأۃ **ترجمہ** امامت کی جناب رسول خدا نے وقت
عصر کے پس پڑہا ایک شخص نے پیچھے آپ کے پس ٹھوکا اوسکو پاس والے
نے پھر بعد نماز کے پوچھا کہ کیون ٹھوکا تو نے مجھکو کہا اوس شخص نے
کہ برا معلوم ہوا مجکو پڑہنا تیرا پیچھے رسول خدا کے حضرت نے یہ ماجرا
سنکر فرمایا جسکے لیے ہوا امام پس قرآت امام کی مقتدی کیواسطے قرأت ہے

روایت کیا اسکو حاکم اور طحاوی اور ابو بکر ابن ابی شیبہ اور حنفیہ نے ساتھ اسناد صحیح کے۔ اور شرح مشکوۃ المصابیح مین شیخ عبد الحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے مارا دلیل این حدیث ست کہ من کان لہ امام فقراءۃ الامام قراءۃ لہ و این حدیث صحیح ست۔ اور ہدایہ مین لکھا ہے من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ وعلیہ اجماع الصحابۃ اور قمر الاقمار حاشیہ نور الانوار مین مولانا عبد الحلیم نے اس مقام پر تحریر فرمایا ہے کذا رواہ ابن منیع بسند الصحیحین عن جابر کذا قال علی القاری الخ۔ اور کہا سرخسی نے اجمع الصحابۃ علی منع القرأۃ خلف الامام اجماع کیا صحابہ نے اوپر منع ہونے قراءۃ خلف امام کے ذکر کیا اسکو ابن ہمام نے فتح القدیر مین۔ اور نہایہ مین قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من قراء خلف الامام ملأ فی فیہ جمرۃ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو قرآن پڑھے پیچھے امام کے بھرتا ہے اپنے منہہ مین چنگاری آگ کی وقال عمر بن الخطاب لیت فی فم الذی یقراء خلف الامام حجرا فرمایا حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کاشکے پتھر ہوا سکے منہہ مین جو شخص پڑھے پیچھے امام کے روایت کیا اسکو امام محمد نے۔ وقال علی بن ابی طالب من قرأ خلف الامام فقد اخطاء الفطرۃ اور فرمایا حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے جس نے پڑہا پیچھے امام کے پس تحقیق مخالفت کی اوس نے دین کی روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے فاذا ثبت رفع الحدیثین المذکورین الی الخلیفتین مع کونہما

مخالفین للقیاس کان کرفعہما الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لقولہ علیہ السلام علیکم بسنتی وسنۃ الخلفاء الراشدین الحدیث وقال سعد وددت ان الذی یقرا خلف الامام فی فیہ جمرۃ کہا سعد نے جو صحابہ عشرہ مبشرہ سے ہین دوست ہین تحقیق کہ انگارون سے بھر جاوے منہہ پڑہنیوالیکا پیچہے کے وقال علقمۃ لان اعض علی جمرۃ احب الی من ان اقرأ خلف الامام یعنی کہا علقمہ صحابہ نے کہ دانت مارنا اوپر چنگاری کے دوست زیادہ ہے نزدیک میرے امام کے پیچہے کلام اللہ پڑہنے سے قال جابر من صلی رکعۃ لم یقرأ فیہا بام القران فلم یصل الا ان یکون وراء الامام جس نے پڑھی کوئی رکعت کہ نہ پڑہا اوسمین سورہ فاتحہ پس نہ ہوئی نماز اوسکی مگر اگر ہو پیچہے امام کے یعنی امام کے پیچہے یہ حکم نہین ہے روایت کیا اسکو ترمذی وغیرہ نے اور کہا ترمذی نے ھذا حدیث حسن صحیح اور حاشیہ جامع ترمذی مین بیچ صفحہ ۵۹ و ۶ چھاپہ نولکشور کے لکہا ہے کہ یہ حدیث مولف نے جو اپنی کتاب مین لایا باسناد صحیح لایا ہے ـ آور وہ حدیث جابر کی من کان لہ امام فقرأۃ الا لہ قراءۃ اوسمین سورہ فاتحہ بھی ہے اسلئے کہ جابر سے بطریق صحیح ثابت ہوا ہے ان المأموم لا یقرأ الفاتحۃ الخ یعنی مقتدی سورہ فاتحہ بھی پیچہے امام کے نہ پڑھے کذا لا یسع ان یحمل حدیث من کان لہ امام علی الصلوۃ الجہریۃ دون السریۃ لان ورودہ فی صلوۃ الظہر والعصر یعنی حدیث مرق اوپر صلوۃ جہریہ کے محمول نہین

ہوسکتی بلکہ جہریہ اور سریہ دونون مین پڑہنا پیچھے امام کے منع ہے اسلئے کہ ورود اس حدیث کا بیچ نماز ظہر اور عصر کے ہوا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ من کان لہ امام الخ یہ آخر حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے وہ بھی ایسے ہی ذکر کیا امام محمد نے ختم ہوا مضمون حاشیہ جامع ترمذی کا ۔ اور بھی احادیث اس باب مین بہت ہین چند بطور اختصار بخوف طوالت تحریر کیا واللہ اعلم بالصواب ✤

اب اگر مشتہر صاحب کا جی چاہے تو بنظر انصاف جواب ہذا کو ملاحظہ فرما کر یا تو تسلیم کرین ۔ اور ایفاء وعدہ بموجب حکم خدا و رسول عمل مین لاوین والا ثبوت قراءۃ سورہ فاتحہ خلف امام وعدم صحت دلائل صدر ایسی آیت واحادیث صریح وصحیح غیر منسوخہ ومتروکہ سے جسپر اجماع صحابہ رضہ و واتفاق علماے سلف حنفیہ کا ہو تحریر فرماوین ✤

اور ناظرین پر واضح ہو رہے کہ مشتہر صاحب نے اس نشان و پتہ کے ساتھ جواب اشتہار کا اپنے طلب فرمایا ہے کہ جو کوئی صاحب اس اشتہار کا جواب لکھین تو اس نشان سے مشتہر کے پاس روانہ کرین ۔ بمقام آرہ ضلع شاہ آباد محلہ چوک مسجد پر مکان مولوی ابراہیم پاس محمد سعید مدرس مدرسہ احمدیہ کے پہونچے ۔ اور اگر جواب نہو سکے تو عجز اپنا لکھین اور ہم سے اسکے خلاف مین اسیطرح کی احادیث طلب فرماوین ۔ المشتہر محمد سعید عفی عنہ ✤

المجیب المصیب
مولوی اشرف عالم

بفرمایش شیخ درازاللہ موذن مسجد ملا چک آستانہ شہبازی بھاگلپوری
بمطبع مرآت الہند مونگیر ۱۸۸۶ء

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ الملہم للصواب والموفق للجواب والصلوٰۃ والسلام علی من
اوتی الحکمۃ وفصل الخطاب وعلی جمیع آلہ واصحابہ الذین ہم متحلین بمکارم
الآداب **امابعد** ماہران ادلۂ شرعیہ وعارفان حجج سمعیہ پر یہ امر واضح ولائح
ہو کہ جب بعض اہل الخصام حنفیہ نے یہ دعوی کیا کہ کل مسائل اجتہادیہ وفروعات
فقہیہ امام ابو حنیفہ رح کے موافق کتاب مستطاب ومطابق سنت رسالتمآب
ہیں اور جمیع احادیث نبویہ کے جناب امام صاحب حافظ تھے تو محبی مشفقی جناب مولوی
محمد سعید صاحب بنارسی نے دس مسئلے کتب فقہیہ حنفیہ سے التقاط کرکے
مولوی عبدالصمد و مولوی قطب الدین وغیرہ وغیرہ علماء حنفیہ ہندوستان
و دیگر ممالک غربیہ وشرقیہ وجوانب جنوبیہ وشمالیہ کو بطور اشتہار وعدہ دیا
کہ اگر ان حضرات سے کوئی صاحب درباب ثبوت مسائل ذیل کوئی ایسی آیت
یا حدیث کہ جس مسئلے کے ثبوت کے لئے پیش کیجاسے نص صریح ہو اوسکو
پیش کریں تو حق تلاش فی آیت وحدیث مبلغ پندرہ ۱۵ روپیہ بطور انعام کے
اونکو دئے جاوینگے پس اب بعد کئی سال زمانہ شیوع اشتہار کے میان

میان اشرف عالم صاحب بھاگلپوری نے بطمع مبلغات خمسہ عشر روپیہ خواہ بتعصب مذہبی یا بغرض تشہیر خود اپنی اوقات مغتنمہ کی خونریزی کرکے بعد چند فقرہ تمہید جواب کے منجملہ مسائل دہ گانہ کے ایک مسئلہ منع قرارۃ فاتحہ خلف الامام کے ثبوت میں بعض آیات کریمہ واحادیث ضعیفہ وآثار واقوال سخیفہ سقیمہ بعبارۃ اُردو خلاف محاورہ نقل کرکے اپنی لاعلمی وسوء فہمی کا اشتہار واظہار کیا کیونکہ وہ بعض آیات کریمہ واحادیث ضعیفہ وآثار واقوال سخیفہ سقیمہ بر تقدیر صحت وقوت بھی درباب ثبوت مسئلہ منع قرارۃ فاتحہ خلف الامام نص صریح نہیں ہیں اور قطع نظر نص صریح نہونے کے وہ نص ظاہر بھی نہیں ہیں کما ستقف علیہ انشاء اللہ تعالی۔ حالانکہ علامہ فہامہ جناب مشتہر صاحب نے ایسی آیت وحدیث طلب فرمائی ہے کہ اسباب میں نص صریح ہو پس اگر آپ کو علم ہوتا تو بعض اون آیات کریمہ واحادیث ضعیفہ وآثار واقوال سقیمہ سخیفہ کو درباب ثبوت منع قرارۃ فاتحہ خلف امام نقل نہ کرتے کچھ سمجھ ہی سے کام لیتے۔ تو بھی تحریر جواب میں جرءت ودلیری نہ کرتے اسلئے کہ بغیر علم وسمجھ درباب تحریر جواب ورد وقدح جرءت ودست اندازی کرنی موجب رسوائی وسنگساری ہے ؎

چون نداری کمال آن بہ ؞ کہ زبان در دہان نگہداری ؞
آدمی را زبان فضیح کند ؞ جوز بے مغز را سبکساری

اگر ایسا ہی جناب کو طمع دنیا دامنگیر تھی تو بڑی مریدی اور جھاڑ پھونک اوسکے اکتساب کے لئے کیا کم تھی وعلاوہ برین اور بھی اکتساب دنیا

کے لیے بہت صورتین تھین جس پیرایہ اور رنگ مین چاہتے کما کھاتے اس دریاسے ناپیداکنار کے کنارے کیون آسے اور فرض کیا ہمنے کہ جی نہین مانتا تھا اسی مضمون کی ہوا مجیب یہ بہتر تھی کہ تعصب مذہبی اس اشتہار کا جواب ہی تحریر کرین کسی اہل علم سے سلیقہ تحریر جواب وطریقہ اثبات مدعا سیکھ لیتے اور خود بھی سمجھ لیتے جبکہ اس وادی پرخطر مین نیا قدم رکھنا تھا اس مین اگر دیری بھی ہو جاتی تو کچھ قباحت نہ تھی ؎

مزن بے تامل بگفتار دم ÷ نکو گوی گر دیر گوئی چہ غم
بنطق آدمی بہتر ست از دواب ÷ دواب از تو بہ گر نگوئی صواب

اور اگر اپنی شہرت ہی منظور تھی تو اور کوئی کام براے نام کرتے چند سطرین تحریر کرکے اپنی پردہ دری کیون کی حیف صد حیف بلکہ افسوس ہزار افسوس ہے کہ مجیب صاحب نے ان نصائح ومواعظ کی طرف کچھ التفات نہ کیا خود بخود اپنی بے آبروئی وبے وقری کے باعث ہو گئے انا للہ وانا الیہ راجعون ۔ الغرض بلا تصنع وبلا مبالغہ راست براست بے کم وکاست مین یہ عرض کرتا ہون کہ کلمہ کلمہ انکی تحریر کا متضمن جدل وجہل اور مسئلہ مسئلہ انکی تقریر وتحریر کا انکی لاعلمی وسوء فہمی پر شاہد عدل ہے خلاصہ کلام یہ قابل خطاب نتھے کہ کوئی انکی طرف متوجہ ہوتا تحریر انکی ایسی نتھی کہ کوئی اسکا جواب لکھتا مگر بوجوہ چند در چند اور اصرار بعض احباب اولی الالباب کاتب الحروف نے چار ناچار ہوکر جملہ جملہ اور فقرہ فقرہ انکی تحریر کا نقل کرکے بادلہ نقلیہ وحجج عقلیہ بہ ترتیب

مصیب جواب باصواب بسلک تقریر و سمط تحریر میں درج کرتا ہے اور ناظرین عادلین سے عدل و انصاف کی امید رکھتا ہے ۔ فها انا اشرع فی المقصود بعون اللہ الودود ۔ **قال المجیب** مشتہر صاحب نے الخ **اقول** وباللہ التوفیق ومنہ الوصول الی التحقیق ۔ یہ قول آپکا مخدوش ہے بوجوہ اولاً من وجہ رکاکت عبارت ثانیاً بجہت غرابت مقصود مدلول عبارت اما رکاکت عبارت پس فقرہ یہ عاصی پیرو طریقہ حنفی و دیگر فقرات سے واضح کالشمس فی کبد السماء ہے ۔ ولیکن غرابت مقصود مدلول عبارت ثابت ہوتی ہے تین وجہ ۔ اولاً یہ کہ آپ اس قول میں دعوی کرتے ہیں کہ کتب فقہیہ حنفیہ میں درباب ثبوت مسائل مندرجہ فی الاشتہار آیات کریمہ و احادیث صحیحہ کے مسرود موجود ہیں اور کوئی ایک آیۃ اور حدیث بھی آپ نقل نہیں کرتے کہ جس مسئلے کے ثبوت کے لئے پیش کیا ہے تو نص صریح ہو لیس یہ دعوی قابل سماعت نہیں کما لا یخفی عند الانظار ۔ ثانیاً یہ کہ نسبت مشتہر کے آپ یہ فرماتے ہیں کہ مشتہر صاحب خود بہت بڑے عالم زبردست محقق اور اپنا [illegible] ہیں اور باوجود اس مدح کے آپ اونکے اقوال کی تردید کرتے ہیں پس یہ ہجو ملیح ہوئی اور ظاہر ہے کہ ہجو ملیح مستلزم ہے تحقیر مومن کو اور تحقیر مومن کی جائز نہیں خصوصاً عالم کی کما لا یخفی علی من قرء القرآن ثالثاً یہ کہ آپ یہ بھی فرماتے ہیں کہ علامہ مشتہر نے امتحاناً درباب ثبوت مسائل مندرجہ اشتہار ادلہ شرعیہ قطعیہ و حجج صحیحہ سمعیہ علماء سے

حنفیہ سے طلب فرمائی ہین مگر جب بھی کوئی دلیل صحیح نہین رقم فرماتے پس
یہ علامت ہے ضعف مذہب حنفی کی پس بنا برا سکے اگر کوئی حنفی المذہب
خلف امام قراءۃ فاتحہ کرے اور آمین بالجہر کہے وعلی ہذا القیاس وغیرہ
اعمال مسنونہ بجالاوے تو کچھ قباحت نہین اور آپ قباحت سمجھتے ہین
فافہم رابعاً یہ کہ آپ فرماتے ہین کہ اگر کوئی عالم حنفی المذہب در باب
ثبوت مسائل مندرجہ اشتہار آیۃ کریمہ اور حدیث نبوی تحریر کر کے
مشتہر صاحب کے پاس ارسال کرے تو یہ یقین اونکا اس تحریر سے کب
زائل ہوسکتا ہے یعنی نہین زائل ہوسکتا۔ اس کلام سے یہ بات لازم آتی
ہے کہ جب یقین ایک شے کے ساتھ متعلق ہو تو بدون زوال کے اوس
شے سے دوسری شے کے ساتھ نہین متعلق ہوسکتا حالانکہ یہ باطل
ہے ورنہ لازم آوے کہ مثلاً یقین وحدانیت باری تعالیٰ کے ساتھ متعلق ہو
تو بدون زوال کے اوسکے رسول صلعم کی رسالت کے ساتھ نہ متعلق
ہوسکے واذ لیس فلیس فان قیل۔ اگر دو قسم کی حدیثین صحت اور قوت
مین مساوی ہون اور یقین دونون کے صحت اور قوت کے ساتھ
برابر متعلق ہوا اور دونون مین سے ایک مقتضی ہو ایک حکم کو اور دوسری
مقتضی ہو منع اوس حکم کو مثلاً ایک مقتضی ہو قراءۃ فاتحہ خلف الامام کو
اور دوسری مقتضی ہو اوسکے منع کو پس اب بحکم کس حدیث کے عمل کیا جاویگا
یقال اس صورت مین ہم کتب تواریخ وسیر کو دیکھینگے پس اگر انمین
سے ایک مقدم ہوگی اور دوسری تالی تو مقدم کو منسوخ قرار دینگے

اور ثانی کو ناسخ اوسکے لیے پس بحکم ثانی یعنی موخر پر عمل کیا جائیگا ورنہ بقاعدہ تعارض دونوں ساقط الاستدلال والعمل ہو جائینگے پس لازم آئیگا رجوع کرنا طرف آیات قرآنی و آثار اصحاب حبیب ربانی کے کما لا یخفی علی من لہ ادنی مسکۃ العلم الاصول فتدبر +

قال المجیب دوسرے مضمون سے اشتہار کے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے الخ

اقول وباللہ التوفیق والتوقیف چونکہ علماے حنفیہ نے بمقابلہ و مواجہہ علماے مشتہر یہ دعوی کیا کہ کل مسائل معمول بہا امام ابوحنیفہ رح کے موافق آیۂ کلام اللہ و قول وفعل رسول اللہ کے ہیں اور قول وفعل اصحاب رسول اللہ کے موافقت کا اپنے دعوے میں ذکر نہ کیا پس حسب اس دعوی کے مشتہر موصوف نے دس مسئلے کتب فقہیہ حنفیہ سے التقاط کرکے اون مسائل کے ثبوت کے لیے صرف آیۂ کلام اللہ و قول وفعل رسول اللہ طلب فرمایا نہ قول و فعل اصحاب رسول اللہ نہ یہ کہ مشتہر ممدوح صرف آیۂ کلام اللہ و قول و فعل رسول اللہ کو مانتے ہیں اور قول وفعل اصحاب رسول اللہ کو نہیں مانتے پس بنا بر دعوے مذکور حنفیہ کے جسکا ذکر اوپر گذرا یہ بات لازم آئی کہ علماے حنفیہ خواہ امام ابوحنیفہ رح صرف آیۂ کلام اللہ اور قول وفعل رسول اللہ کو مانتے تھے اور قول وفعل اصحاب رسول اللہ کو نہیں مانتے اور حسب قول آپ کے جو شخص آیۂ کلام اللہ اور قول وفعل رسول اللہ کو مانتا ہے اور قول وفعل اصحاب رسول اللہ کو نہیں مانتا تو وہ بحکم آیۂ کریمہ و حدیث مذکور

اللہ ورسول کی صریح عدول حکمی کرتا ہے اور اوسکے دلمین مضامین آیۃ کلام الٰہی وحدیث رسول اللہ کے اثر نہین کرتے پس نتیجہ یہ نکلا کہ علماء حنفیہ یا خدانخواستہ امام ابوحنیفہ رح خدا ورسول کی صریح عدول حکمی کرتے ہین اور ان کے دلمین مضامین کتاب وسنت کے نہین اثر کرتے پس یہ بات نہ لازم آئی کہ مشتبہ موصوف اللہ ورسول کی عدول حکمی کرتے ہین اور ان کے دلمین مضامین کتاب وسنت کے اثر نہین کرتے بلکہ یہ بات ثابت ہوئی کہ مشتبہ موصوف اللہ ورسول کی عدول حکمی نہین کرتے اور ان کے دلمین مضامین کتاب وسنت کے اثر کرتے ہین کما لا یخفی عند صاحب ذوق السلیم - **قال المجیب** لیکن رہی یہ بات الخ - **اقول** بتوفیق اللہ وبتائیدہ مسئلت مثلاً جب دو شخص کسی مسئلہ مین باہم تقریر کرتے ہین خواہ تحریر باینطور کہ انمین سے ایک مدعی ہوتا ہے کہ حکم کو دلیل سے ثابت کرتا ہے دوسرا سائل کہ نفی حکم کی کرتا ہے یا خلاف مدعی کے تقریر کرتا ہے خواہ تحریر عام ہے اس سے کہ مانع ہو وہ یا ناقض خواہ معارض مثلاً حنفی المذہب کہے کہ مقتدی کو خلف امام استماع اور انصات واجب ہے اور قراءۃ فاتحہ خواہ سورہ دیگر منع بروایت عبد اللہ بن جابر اور خصم یعنی سائل عامل بالحدیث معارضہ کرے بروایت دیگر کہ مبنی ہے وجوب قراءۃ فاتحہ خلف امام پر یا نقض کرے باینطور کہ عبد اللہ بن جابر خود خلف امام سورہ فاتحہ پڑہا کرتے تھے پس روایت اونکی ساقط الاستدلال ہے پس بعد اللتیا والتی کے بحکم اس نقض ومعارضہ کے مدعی وجوب

قرارة فاتحہ خلف امام کا یقین کرے اور سورہ فاتحہ خلف الامام پڑھنا شروع کرے اور بموجب ترجیح دلیل قرارہ فاتحہ دیگر بندگان خدا بھی پڑھنے لگین یا برعکس اسکے بعد تقریر و تحریر بطریق مذکور کے وجوب استماع اور انصات ہی ثابت ہوجاے اور خصم و دیگر بندگان خدا بموجب قوت دلیل استماع و انصات قرارة فاتحہ خلف الامام ترک کرکے ہر نماز و ہر حال مین استماع و انصات ہی اختیار کرین تو یہ صورت مناظرہ کی ہے اور مناظرہ موجب ہدایت ہے نہ حسب فہم لطیف آپکے باعث ضلالت و ہلاکت کما لایخفی عند الناظر ذوی الابصار — **قال المجیب** باین خیال الخ

اقول وباللہ التوفیق جواب سے کیا مراد ہے جواب باصواب یا جواب ناصواب - اگر جواب سے جواب باصواب مراد ہے تو جواب اشتہار ہنوز نہین ہوا اور اگر جواب سے جواب ناصواب مراد ہے تو یہ قابل اعتبار نہین آپ ہزار بکا کیجیے اور کاغذات سیاہ کیا کیجیے اون التفات کرتا ہے اور کون سنتا ہے اون ہفوات کو ؎

کون سنتا ہے کہانی تری اے یار غلط ٭ کیون بغل مین لیے پھرتا ہے تو طومار غلط

مگر چونکہ عوام الناس اس قسم کے جواب ناصواب کو بھی جواب سمجھتے ہین لہذا آپ جو بخیال فاسد بزعم کاسد منجملہ مسائل ترہ گانہ کے ایک مسئلہ کا جواب قلمی فرماتے ہین - مین سردست بالاختصار جواب اوسکا بدلائل قطعیہ نقلیہ و براہین قویہ عقلیہ تحریر کیے دیتا ہون تاکہ ناظرین منصفین پر آپکا تعصب و تعسف و مبلغ علمی و ملکہ نصوص فہمی پیدا و ہویدا ہوجاے

اور عوام اہل اسلام آپ کی حیلہ سازی و فتنہ پردازی مین نہ پڑین اور مسلک اتباع سنت پر قائم و دائم رہین اب آپ پھر اگر کسی مسئلہ مین منجملہ اون مسائل دوگانہ کے ایسا ہی ہاتھ پاؤن ہلائینگے تو پھر ہم بھی انشاء اللہ العزیز ہاتھ دکھلائینگے فایاک و الاعتساف ۞ **قال المجیب** قول مشتہر الخ۔

اقول بعونہ وصونہ تعالی بیشک سچ یون کہ سورۂ فاتحہ خلف الامام پڑہنے کی ممانعت کسی ایسی آیۃ اور حدیث سے کہ جب اس مسئلے کے ثبوت کے لئے پیش کیجاوے تو نص صریح ہو ثابت نہین ہوتی اگر ہو تو لائین بندہ نہین یا شتر دو لیجائین ورنہ پھر اس باب مین لب نہ ہلائین **قال المجیب** علماء حنفیہ کے نزدیک الخ **اقول** بتوفیق اللہ عزّ اسمہ و وسع علمہ یہ قول مخدوش ہے بدو وجہ اولاً یہ کہ مین آپ سے پوچھتا ہون کہ دلیل شرعی و حجت سمعی کتاب و سنت اور اجماع و قیاس ہے یا جو کچھ علماء حنفیہ کے نزدیک ثابت ہو وہ اگر یہ فرمائین کہ دلیل شرعی و حجت سمعی قطعی کتاب و سنت اور اجماع و قیاس ہے تو پھر علماء حنفیہ کے نزدیک جو کچھ ثابت ہے اوسکا کیا اعتبار اب آپ اگر یہ فرمائیے کہ علماء حنفیہ کے نزدیک جو کچھ ثابت ہے وہ بھی مدلل ہے انھین دلائل کے ساتھ تو مین یہ عرض کرتا ہون کہ جو مسائل اشتہار مین مندرج ہین اون کل مسائل کے ثبوت مین اونکا قول مدلل کیون نہین پیش کرتے اور اگر کل مسائل کے ثبوت مین نہو سکے تو اون مین سے وہی ایک مسئلے کے ثبوت مین جو قول اونکا مدلل ہو ساتھ کسی دلیل کے دلائل اربعہ شرعیہ سے حسب فرمایش مشتہر موصوف پیش کیجئے ورنہ

فقط زبانی کہدینے کی کیا سند ہے اور اعتبار۔ اور یہ بھی التماس کرتا ہون
کہ علمار شافعیہ و مالکیہ و حنبلیہ کے نزدیک بھی جو کچھ ثابت ہے وہ بھی
اسیطرح مدلل ہے بدلائل اربعہ شرعیہ تو پھر علمار حنفیہ کے تخصیص کی کیا وجہ
ہے ثانیاً یہ کہ بعض علمار حنفیہ کے نزدیک مقتدیون کو حالت اقتدا مین سورہ
فاتحہ کا پڑہنا منع ہے یا کل کے نزدیک اگر یہ فرمائیے کہ کل کے نزدیک
منع ہے تو یہ محض باطل ہے کما سیجئ تفصیلہ انشاء اللہ تعالی اور اگر
یہ فرمائیے کہ بعض کے نزدیک منع ہے تو مین یہ گذارش کرتا ہون کہ جن بعض
کے نزدیک منع ہے اونکو کیا ترجیح ہے اون بعض پر کہ جنکے نزدیک منع نہین
بلکہ مستحب یا سنت یا واجب ہے بینوا ولا تکتموا الحق وانتم تعلمون ۰

قال المجیب اسلئے کہ اللہ نے منع کیا الخ۔ **اقول** بفضلہ تعالی آپکو کس آیت
سے معلوم ہوا کہ اللہ جل شانہ نے مقتدیون کو قراءۃ فاتحہ خلف امام سے
منع کیا اگر یہ فرمائیے کہ آیت کریمہ واذا قرئ القران سے معلوم ہوا کہ اللہ
جلشانہ نے منع کیا تو اولاً مین یہ عرض کرتا ہون کہ آیۃ کریمہ درباب منع
قراءۃ فاتحہ خلف الامام نص صریح بلکہ ظاہر بھی نہین ہے اگرچہ درباب
استماع وانصات نص صریح ہو مگر محمول ہے ماعدار فاتحہ پر علاوہ برین
باعتبار مفہوم استماع وانصات کے صلوۃ جہریہ مین ممکن ہے اور سریہ مین
ہرگز مقتضی منع قراءۃ نہین کما سیجئ تفصیلہ انشاء اللہ تعالی فانتظر ۰
ثانیاً یہ کہ ملا جیون حنفی نے نور الانوار شرح منار مین اس آیۃ کریمہ کو
مع آیۃ کریمہ فاقرؤا ما تیسر من القران متعارض ٹھہرا کر بقاعدہ اصول

اذا تعارضتا تساقطتا دونون کو ساقط الاستدلال والعمل کر دیا ہے وعبارتہ ہکذا۔ مثالہ فاقرؤا ما تیسر من القرآن۔ مع قولہ تعالی واذا قری القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا فان الاول بعمومہ یوجب القرءۃ علی المقتدی والثانی بخصوصہ ینفیہ وقد وردا فی الصلوۃ جمیعا فتساقطتا ترجمہ مثال اسکی یہ ہے پس پڑہو جو آسان ہو قرآن سے یہ آیت ساتھ قول اللہ تعالی اور جسوقت پڑہا جاوے قرآن پس سنو اوسکو اور چپکے رہو پس پہلی آیت اپنے عموم سے قرارت کو مقتدی پر واجب کرتی ہے اور دوسری اپنی خصوصیت سے اسکی نفی کرتی ہے اور دونون نماز ہی مین وارد ہوئی ہین پس دونون ساقط ہونگی پس جبکہ مقتدی کے لئے ممانعت قرارۃ فاتحہ کی اس آیۃ کریمہ سے نہ ثابت ہوئی تو بدلیل آیۃ کریمہ واذکر ربک فی نفسک وحدیث عبادہ بن صامت وجوب قرارۃ فاتحہ ثابت رہا اور جبکہ ملا جیون حنفی نے آیۃ کریمہ کو بقاعدہ تعارض ساقط الاستدلال والعمل کر دیا تو اب حنفی المذہب کو اس آیۃ سے استدلال کرنا وجوب استماع وانصات ومنع قرارۃ فاتحہ خلف امام پر عبث وخرط قتاد ہے۔ ومعہذا اور بھی وجوہ ہین کہ اس آیۃ سے ممانعت قرارۃ فاتحہ خلف امام نہین ثابت ہوتی کما ستقف علیہ انشاء اللہ تعالی **قال المجیب** اللہ کے رسول نے منع کیا الخ۔ **اقول** بتوفیق اللہ الکفیل وھو حسبی ونعم الوکیل خلاصہ کلام مناسب مقام یہ ہے کہ آپ دعوی کرتے ہین وجوب ترک قرارۃ فاتحہ خلف امام کا اور مین منع کرتا ہون یعنی آپ سے دلیل طلب کرتا ہون

پس آپکو لازم ہے کہ ایسی دلیل پیش کیجیے کہ اس مسئلے کے ثبوت کے لیے نص صریح ہو اب اس صورت مین اگر آپ حدیث من کان له امام فقراءة الامام له قراءة کو پیش کیجیے گا تو مین بموجب قوله علیه السلام لا تفعلوا الا بام القرآن سے معارضہ کرونگا یا نقض کرونگا باین طور کہ حدیث من کان له امام الخ ضعیف ہے اور حدیث ضعیف ساقط الاستدلال والعمل ہوا کرتی ہے اور بر تقدیر صحت محمول ہے ماسوار فاتحہ[1] پر پس یا تو ثبوت وجوب قراءة

---

[1] کیونکہ بموجب قول علیه الصلوة والسلام لمن لم یقرأ بها بدون سورہ فاتحہ پڑھے ہوئے نماز نہین ہوتی اور نماز کی نفی سے یہان پر نفی ذات نماز کی ثابت ہوگی نہ نفی کمال کی چنانچہ موید ہے اس معنی کو کلام ہدایة التیام شیخ المشائخ عارف باللہ نواب والا جاہ امیر الملک مولانا سید محمد صدیق حسن خانصاحب بہادر ماتحت حدیث عبادہ بن صامت وہذہ عبارته ونیز آنحضرت فاتحہ را در ہر رکعت میخواند کما رواہ مسلم ومیفرمود صلوا کما رأیتمونی اصلی پس واجب شد کہ در ہر رکعت بخوانند و حدیث دلیل شد بر نفی صلوة شرعیہ چون مصلی دران فاتحہ نخواند زیرا کہ نماز مرکب ست از اقوال و افعال و مرکب منتفی میشود بانتفاء جمیع اجزا و بعض اجزا و حاجت نیست بسوے تقدیر نفی کمال زیرا کہ ضرورت تقدیر نزد تعذر صدق نفی ذات میباشد و از حدیث آیندہ معلوم میشود کہ نفی متوجه ست بسوے کفایت و آن مانند نفی ذات ست در مال زیرا کہ آنچہ کفایت نمی کند نماز شرعی نیست انتهی ما فی مسک الختام — ١٢ ؀

فاتحہ خلف الامام کو تسلیم کیجیے یا کوئی دوسری ایسی حدیث کہ در باب ثبوت وجوب ترک قراءۃ فاتحہ خلف الامام نص صریح ہو پیش کیجیے پندرہ نہیں سترہ لیجیے ورنہ پھر مناظرہ کا نام نہ لیجیے ۔ **قال المجیب** صحابہ کرام نے منع کیا الخ ۔ **اقول** بمنہ وکرمہ تعالی اس تقریر سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے جسوقت اس عبارت کو تحریر فرمایا ہے سوا پہرون نہ چڑھا تھا ورنہ ایسی کج فہمی اور ناوانی کی بات منہہ سے نہ نکالتے خیر مضی ما مضی یہ قول آپکا مخدوش ہے بدو وجہ اولاً یہ کہ علماء حنفیہ یہ دعوی کرتے ہین کہ کل مسائل اجتہادیہ امام صاحب کے موافق کتاب وسنت کے ہین پس آپ کو لازم ہے کہ ابھی صرف آیت اور حدیث صحیح سے استدلال فرمائیے آثار صحابہ کی طرف التفات نہ کیجیے ۔ ثانیاً یہ کہ اکثر صحابہ کہ جنکو حدیث صحیح رسول اللہ صلعم کی پہنچگئی ہے وہ قرارت فاتحہ خلف امام کی اجازت دیتے تھے اور خود بھی قراءۃ خلف امام کرتے تھے جیسے حضرت علی وحضرت عمر وحضرت ابوہریرہ وغیرہم رضی اللہ عنہم اور جنکو رسول اللہ صلعم کی حدیث نہ پہنچی وہ معذور تھے اور ایسے اصحاب رسول اللہ صلعم کے اقل قلیل ہون گے اور وہ اکثر وللاکثر حکم الکل فعلیک بتلطیف القریحۃ لیظہر لک المقصود **قال المجیب** امام المسلمین ابو حنیفہ علیہ الرحمہ منع کیا ۔ **اقول** بتوفیق اللہ العلام فی ہذا المقام بحیث ینہدم مرام الخصام امام ابو حنیفہ رح نے بہ تمسک کونسی آیۃ یا حدیث صحیح کے منع فرمایا ہے کہ وہ حجت مسئلہ وجوب ترک قراءۃ فاتحہ خلف الامام کے ثبوت کے لیے پیش کیجاے تو نص صریح ہو

بیان فرمائیے مگر آیۂ کریمہ واذا قرئ القرآن وحدیث من کان لہ امام کی طرف رجوع نہ کیجیئیگا کیونکہ آیۂ کریمہ کو تو آپکے بڑے پیر نے خود ساقط الاستدلال والعمل کر دیا ہے باقی حدیث من کان لہ امام ضعیف ہے اور ضعیف قابل احتجاج نہین و بر تقدیر صحت در باب منع قرارۃ مقتدی نص صریح نہین[1] اور

---

[1] ونیز اس حدیث بین قرارۃ مصدر ہے مضاف طرف امام کے اور مصدر مضاف ایک صیغہ ہے منجملہ صیغ عموم کے کما تقرر فی مقرہ پس بنا بر اسکے یہ حدیث عام ہوئی شامل جمیع قرارت امام کو اور عموم مخصوص ہے باحادیث صحیحہ مثل حدیث عبادہ بن صامت وغیرہ کے چنانچہ بعینہ یہی مضمون مستفاد ہوتا ہے کلام ہدایت نظام سے نواب الاجاہ کے و ہذہ عبارتہ۔ و بر فرض اینمعنی کہ بنا بر کثرت طرق منتہض میتواند شد عام ست زیرا کہ مصدر مضاف یکی از صیغ عموم باشد کما تقرر فی الاصول و قرارۃ الامام درانیجا مصدر مضاف واقع شدہ پس شامل جمیع قرارۃ امام باشد و این عموم مخصوص ست باحادیث صحیحہ مثل حدیث عبادہ بن صامت قال صلی بنا رسول اللہ صلعم الصبح فثقلت علیہ القرأۃ فلما انصرف قال انی اراکم تقرؤن خلف امامکم قال قلنا یا رسول اللہ ای واللہ قال فلا تفعلوا الا بام القرآن فانہ لا صلوۃ لمن لم یقرأ بہا انتہی۔ ما فی دلیل الطالب ترجمہ حدیث۔ صبح کی نماز پڑھی رسول صلعم نے تو بھاری ہوئی آپ پر قرارت جب فارغ ہوئے فرمایا مین دیکھتا ہون کہ تم اپنے امام کے پیچھے قرارت کرتے ہو ہمنے کہا ہان قسم اللہ کی اے رسول اللہ فرمایا نہ کیا کرو مگر ام القرآن کیونکہ نہین ہوتی نماز اوسکی جس نے نہ پڑھا اسکو ۱۲

حق یہ ہے کہ اس مسئلہ میں امام محمد اور امام ابو حنیفہ رح کے دو قول ہیں قول اول سے دونوں کی ممانعت ثابت ہوتی ہے اور قول ثانی سے احتیاطاً علی سبیل الاستحسان اجازت اور اول متروک ہے وثانی معمول بہ چنانچہ مولوی عبد الحی حنفی نے امام الکلام میں میزان شعرانی سے اون دونوں اماموں کے دونوں قولوں کو نقل کر دیا ہے وهذه عبارته وكذا عن الامام ابي حنيفة كما ذكره وذكر الشعراني ان هذه رواية هي التي رجعا اليها حيث قال لابي حنيفة ومحمد قولان احدهما عدم وجوبها على المأموم بل لا تسن وهذا قولهما القديم وادخله محمد في تصانيفه القديمة وانتشرت النسخ الى الاطراف وثانيهما استحسانها على سبيل الاحتياط وعدم كراهتها عند المخافتة للحديث المرفوع لا تفعلوا الا بام القران وفي رواية لا تقرؤا بشيء اذا جهرت الا بام القران وقال عطاء كانوا يرون على المأموم القراءة فيما يجهر فيه الامام وفيما يسر فرجعا من قولهما الاول من الثاني احتياطا انتهى۔ **ترجمہ** یہ عبارت اونکی ہے اور ایسا ہی امام ابو حنیفہ رح سے روایت قراءة فاتحہ خلف امام کو ذکر کیا اور شعرانی نے ذکر کیا ہے کہ یہ وہ روایت ہے کہ جسکی طرف دونوں نے رجوع کیا ہے چنانچہ کہا ہے کہ ابو حنیفہ ومحمد کے دو قول ہیں ایک تو عدم وجوب کا مقتدی پر بلکہ سنت بھی نہیں یہ قول دونوں صاحبوں کا قدیم ہے اور اسکو امام محمد نے اپنی پہلی تصانیف میں داخل کیا ہے اور اطراف میں یہ نسخے پھیل گئے ہیں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ قراءة فاتحہ مقتدی کو مستحسن ہے احتیاط کے لئے

اور مکروہ نہین ہے نماز سریہ مین بہ باعث حدیث مرفوع کے کہ مت پڑہو مگر فاتحہ۔ اور ایک روایت مین مت پڑہو کوئی شی جب مین زور سے پڑہون مگر سورہ فاتحہ۔ عطا نے کہا کہ صحابہ اور تابعین قراءۃ فاتحہ کو مقتدی کیواسطے خیال کرتے تھے نماز جہری اور سری مین پس دونون یعنی امام ابو حنیفہ و محمد نے پہلے قول سے ثانی کیطرف احتیاطاً رجوع کیا ہے ۵ بقدر ضرورت۔ پس آپ اگر امام ابو حنیفہ رح کی پیروی کرتے ہین تو اونکے قول ثانی معمول بہ کی موافق عمل کیجیے ورنہ حنفیت کا دعوی چھوڑ دیجیے فتدبر فیہ۔ **قال المجیب** علماء متقدمین الخ۔

اقول و باللہ التوفیق یہ قول آپکا مخدوش ہے بسہ وجہ اولاً یہ کہ جب بہ کتاب و سنت و آثار صحابہ راشدین و اقوال ائمہ مجتہدین وجوب ترک قراءۃ فاتحہ خلف امام نہ ثابت ہوا تو اونکے منع کرنے سے منع نہ لازم آیا۔ ثانیاً یہ کہ جب امام صاحب سے بھی اجازت ثابت ہو چکی اور علماء نے منع کیا تو اب وہ علماء نہ متبع امام کے رہے اور نہ متبع خدا و رسول صلعم اور اصحاب رسول کے پھر اونکے قول کا کیا اعتبار۔ ثالثاً یہ کہ منع انہین علماء نے کیا ہے کہ جنہون نے اتباع کتاب و سنت کی چھوڑ دی ہے نہ اون علماء نے جو اتباع کتاب و سنت مین سرگرم ہین جیسے شاہ عبد الرحیم اور اونکے فرزند ارجمند حضرت شاہ ولی اللہ رحمہما اللہ کہ اونھون نے بحکم احادیث صحیحہ قراءۃ فاتحہ خلف امام کو اختیار کیا ہے وہو مختار صاحب حجۃ اللہ البالغہ و والدہ فانہ ذکر فی کتابہ انفاس العارفین حاکیا عن

حال والده الشیخ عبد الرحیم انه کان فی اکثر فروعه موافقا للمذهب الحنفی الا فی بعضها اذا ظهر له رجحان مذهب الغیر فی ذلك بحسب الحدیث او الوجدان فمن ذلك قراءة الفاتحة فی حالة الاقتداء وفی صلوة الجنازة انتهی بقدر الحاجة **ترجمہ** اور مختار صاحب حجۃ اللہ البالغہ اور اونکے والد کا یہی ہے چنانچہ آپنے اپنی کتاب انفاس العارفین مین اپنے والد شیخ عبد الرحیم سے بطور حکایت کے ذکر کیا ہے کہ آپ اکثر فروع مین موافق مذہب حنفی کے عمل کرتے تھے مگر بعض مین جبکہ آپ کے لئے مذہب غیر کا رجحان معلوم ہو جاتا تھا یہ رجحان یا تو حدیث سے یا وجدان سے ہے اسی رجحان سے ہے پڑہنا فاتحہ کا امام کے پیچھے امام کی اقتدا مین اور نماز جنازہ مین فقط + اور اسیطرح اسوۃ المحققین وقدوۃ المفسرین حضرت شاہ عبد العزیز قدس سرہ العزیز اپنے بعض فتاوی مین درباب قراءۃ فاتحہ خلف امام وآمین بالجہر تاکید آکید فرماتے ہین وعبارتہ ہکذا منقح برین معنی گردیده که سوره فاتحه در پس امام باید خواند باین طور ہر گاه امام لفظ الحمد بخواند مقتدی بشنود وبگوید الحمد تا آخر سوره ہمین طور باخفاء ضم کرده باشد وہر گاه امام بآمین رسد ہمہ مقتدیان بگویند بالمد والجہر آمین انتہی۔ بقدر الضرورۃ +

قال المجیب آجتک کل علماء حنفیہ اسی پر عمل ہوتے آئے الخ —

اقول وباللہ التوفیق ومنہ الوصول الی التحقیق الحقیق یہ قول بھی آپکا مخدوش ہے بسہ وجہ اولاً یہ کہ حسب دعوی علماء حنفیہ

کے علامہ مشتہر نے ہر مسئلے کے ثبوت کے لئے مسائل مندرجہ سے اشتہار کے ایسی آیت اور حدیث صحیح طلب فرمائی ہے کہ جب پیش کیجائے تو نص صریح قطعی الدلالت ہو۔ پس آپ کو لازم تھا کہ ایسی آیۃ اور حدیث تحریر فرماتے کہ در باب ترک وجوب قراءۃ فاتحہ خلف امام نص صریح قطعی الدلالت ہوتی نہ یہ کہ علماء حنفیہ کے عمل اور اونکی تالیفات مین جو مزخرفات ہین پیش کرین۔ ثانیاً یہ کہ اس کلام خرافت التیام سے یہ بات لازم آتی ہے کہ امام ابو حنیفہ رح اپنے مقلدین کے عمل اور تحریر سے مسائل شرعیہ استنباط کیا کرتے تھے نہ کتاب و سنت سے اسلئے کہ آپ علماء حنفیہ کے عمل اور تحریر کو امام کے مسائل کے ثبوت کے لئے پیش کرتے ہین اور ظاہر ہے کہ یہ ترجیح مرجوح کی ہے راجح پر وهو كما ترى۔ ثالثاً یہ کہ یہ وہی علماء ہین کہ جنھون نے اس قول کو اپنی تصنیفات مین نقل کر کے سکوت کیا اور اوسپر حکم غلطی کا نہ دیا اسی قسم کے علماء پر مولوی عبد الحی[2] صاحب حنفی لکھنوی اس زمانہ مین سخت تعجب کرتے ہین حیث قال[1] والی والله لفی تعجب شدید من

---

[1] بالذات مولف امام الکلام کے کلام کو مین نے اپنی تحریر مین بغرض تقویت و تائید نہین نقل کیا بلکہ اس نظر سے نقل کیا کہ مجیب اشتہار اونکو اور اونکے والد یعنی مولوی عبد الحلیم صاحب کو اپنا پیشوا و مقتدا سمجھتا ہے اسوجہ سے کہ یہ لوگ اکثر حواشی کتب فقہیہ مین عدم جواز قراءۃ فاتحہ خلف امام کے جانب مائل ہو گئے ہین و معہذا اس نقل کو بنا بر اعتماد منقول عنہ تصور کرنا چاہیئے ۱۲ منہ

[2] مولوی عبد الحی صاحب عرصہ تک تو تحریک کرتے ہین اور خود ہی اس فعل کے مرتکب ہوتے ہین جسکو شک ہو وہ حواشی ہدایہ مین مسئلہ قراءۃ فاتحہ وغیرہ کا مطالعہ کرے ۱۲ منہ

صنیع من نقل هذا القول فی کتبهم ساکتا علیه ولم یعلموا یکونه
غلطا مردودا۔ انتہی ما فی امام الکلام **ترجمہ** البتہ کی قسم مین
سخت تعجب مین ہون فعل اون لوگون سے جو اس قول کو اپنی کتب
مین نقل کرتے ہین اور اسپر چپکے رہتے ہین اور اوسکے مردود اور
غلط ہونے کا حکم نہین کرتے ختم ہوئی عبارت امام الکلام کی ۔
قال المجیب اگر شک ہو تو اون تصنیفات کو دیکھیے الخ۔ **اقول** بعون
اللہ تعالی وصونہ نعوذ باللہ من ذلک شک آپ کو ہو ہمارے ہاتھہ
مین تو ذالک الکتاب لا ریب فیہ ہے پھر ہمکو کیون شک ہونے لگا ہمکو تو
دیکھکر شک غوز وفک ہو جاتا ہے خلاصہ کلام یہ کہ بدلائل کتاب وسنت ہمکو
یقین کامل ہو چکا ہے کہ قراءۃ فاتحہ خلف الامام موجب اجر وثواب
ہے اور ترک کرنا اوسکا باعث عتاب وعذاب بباعث نہ ہونے نماز کے
البتہ اگر آپ کے پاس کوئی ایسی آیت خواہ حدیث در باب ثبوت
منع اور وعید ونفی اجر وثواب نص صریح ہو تو لائیے ورنہ پھر لب
نہ ہلائیے۔ **قال المجیب** اب اگر اون بزرگان دین کے قول کو فی زماننا
کوئی شخص باطل اور جھوٹھ لکھے الخ۔ **اقول** بحول اللہ تعالی ہم آپسے
یہ پوچھتے ہین کہ ضمیر اون کے ساتھ آپنے کن بزرگان کی طرف اشارہ کیا ہے
مانعین قرأۃ فاتحہ خلف امام کی طرف اشارہ کیا یا مجوزین قراءۃ فاتحہ کے طرف
اگر مانعین کی طرف اشارہ کیا تو چونکہ قراءۃ فاتحہ خلف امام بدلیل کتاب وسنت
وآثار صحابہ کرام واقوال ائمہ مجتہدین ومن بعدہم رضوان اللہ علیہم ثابت ہے

تو وہ مانعین متبع غیر سبیل المومنین کے ہوئے اور جبکہ وہ متبع غیر سبیل المومنین کے ہوئے تو بنظر دفع شر بحکم حدیث من رای منکم منکراً الحدیث اونکے اقوال واہیہ کی جو کوئی تردید یا تکذیب کرے تو وہ عند اللہ مومن راست گو ہے نہ حسب فہم شریف آپ کے جھوٹھا۔ اور اگر مجوزین کی طرف اشارہ کیا ہے آپنے تو البتہ وہ بزرگان دین ہین جو کوئی اونکے اقوال مدللہ و تقریرات مبرہنہ کی تردید و تکذیب کرے تو بیشک وہ جھوٹھا ہے کما لا یخفی **قال المجیب** بہرکیف آمدم باصل مدعا خود یعنی علماء حنفیہ کے نزدیک قراءة سورہ فاتحہ بھی و دیگر سورة و آیات کا پڑھنا پیچھے امام کے منع ہے لقولہ تعالی واذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا لعلکم ترحمون الخ۔ **اقول** بتوفیق اللہ الملہم للصواب والموفق للجواب اس آیت سے دلیل پکڑنا مطلق عدم قراءة پر محض جہالت ہے کیونکہ استمعوا آیۃ کریمہ مین صیغہ جمع مذکر حاضر امر معلوم باب افتعال سے مشتق استماع سے ہے اور استماع بمعنی گوش داشتن صلۃ بالام قولہ تعالی فاستمعوا لہ ہکذا فی الصراح اور انصتوا صیغہ جمع مذکر حاضر امر معلوم باب افعال سے مشتق انصات سے ہے اور انصات بمعنی سکوت مستمع یا نفس سکوت یا سکوت مع الاستماع کما فی مجمع البحار۔ پس اس صورت مین یہ دونون مصدر باعتبار مفہوم اپنے کے خاص ہوتے صرف قراءة جہریہ کے ساتھ اور جبکہ یہ دونون خاص ہوئے صرف قراءة جہریہ کے ساتھ تو آیۃ کریمہ سے یہی امر ثابت ہوا کہ حق سبحانہ تعالی استماع اور انصات مقتدیون سے صرف صلوة جہریہ کے اندر حالت جہر امام مین

طلب کرتا ہے نہ صلوۃ سریہ مین اور نہ صلوۃ جہریہ کے اندر سکتات امام مین جسمین قراءۃ فاتحہ کیجاوے ورنہ لازم آئے تکلیف مالایطاق اور یہ محال ہے چنانچہ اسیوجہ سے اللہ جلشانہ نے اس قسم کی تکلیف کو اپنے بندون سے دور کردی ہے قال تعالی لایکلف اللہ نفسا الا وسعہا فبناء علیہ صلوۃ جہریہ کے اندر سکتات امام مین اور سریہ مین آیۃ کریمہ سے منع قراءۃ فاتحہ خلف امام نہ ثابت ہوا اور جبکہ منع قراءۃ فاتحہ خلف امام حق مین مقتدیون کے باستدلال آیۃ کریمہ نہ ثابت ہوا تو بدلیل آیۃ کریمہ اذکر ربک فی نفسک وحدیث عبادہ لاتفعلوا الا بام القرآن ودیگر احادیث صحیحہ صریحہ غیر منسوخہ غیر مؤولہ وتخصیص نماز جہریہ مین بقاعدہ اصول کے کیجاوے تو اب وجوب قراءۃ فاتحہ خلف الامام ثابت رہا وذلک ما اردناہ —

قال المجیب اور کہا امام احمد نے الخ — **اقول** بتوفیق اللہ عز اسمہ ووسع علمہ اگرچہ کسی نے اس قول کو تحریر کرکے امام احمد کی طرف نسبت کردیا ہو مگر یہ لائق سماعت نہین کیونکہ اس آیۃ کریمہ کے شان نزول مین بہت اختلاف ہے کوئی کہتا ہے درباب سکوت عند الخطبہ نازل ہوئی ہے اور کوئی کہتا ہے درباب تحریم کلام فی الصلوۃ نازل ہوئی اور کوئی کہتا ہے درباب ترک جہر بالقراءۃ خلف الامام نازل ہوئی وعلی ہذا القیاس درباب شان نزول آیۃ کریمہ مسانید اور کتب تفاسیر مین اقوال مختلفہ وآثار مؤتلفہ بکثرت موجود ہین اگر اجماع ہوتا اس قول پر تو یہ اختلاف نہوتا وسلمنا کہ آیۃ کریمہ درباب صلوۃ ہی نازل ہوئی مگر اس سے یہ کب لازم آتا ہے

کہ مقتدی کو قراءۃ آہستہ پڑھنا بھی منع ہے بلکہ اسکے آگے کے جملہ یعنی واذکر ربک فی نفسک سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مقتدی آہستہ پڑھین زور سے نہ پڑھین - اچھا فرض کیا کہ اس آیت سے مخالفت صلوۃ جہریۃ مین ثابت ہوتی ہے تو بھی حدیث عبادہ بن صامت وغیرہ سے تخصیص اسکی کیجاویگی **قال المجیب** اور وہ حدیث جو حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے الخ **اقول** بعونہ وصونہ تعالی استدلال کرنا آپکا اس حدیث سے مخدوش ہے بدو وجہ اولاً یہ کہ زیادتی کلمہ فانصتوا کی اس حدیث مین اکثر حفاظ کے نزدیک غیر محفوظ ہے چنانچہ اسیوجہ امام مسلم نے باوجود صحیح کہنے کے اس حدیث کو اپنی مسند مین نہین درج کیا

لہ اور سورہ فاتحہ پڑھنے کی خلف امام تاکید آکید کیجائیگی کیونکہ بدون اسکے نماز نہین ہوتی لہذا ضرور پڑھنا چاہئے اگرچہ امام جہر سے پڑھے سکتہ کرے یا نہ کرے چنانچہ اسی معنی کو موید ہے کلام لطائف التیام نواب والاجاہ کا وہذہ صورتہ - وابوہریرہ چون روایت حدیث فہی خداج کرد ابو السائب از وے پرسید کہ من احیاناً در پس امام میباشم یعنی پس چگونہ خوانم ابو ہریرہ ذراع اورا غمز کرد وگفت اقرأ بہا فی نفسک یا فارسی الحدیث ومکحول میگفت کہ در مغرب وعشا وصبح در ہر رکعت بسر باید خواند بیشتر گفت در نمازی کہ امام جہر کند تو نزد سکتہ وے بخوان واگر سکتہ نکند قبل از وے وبعد از وے وہمراہ وے بخوان وترک مکن آنرا بہیچ حال رواہ ابوداود انتہی ما فی مسک الختام فقط ۱۲

قال النووی فی شرح صحیح مسلم ان هذه اللفظة مما اختلف الحفاظ فی صحتہ فروی البیہقی فی سنن الکبری عن ابی داؤد ان هذه الزیادة لیست بمحفوظة کذلک رواه عن ابن معین وابی حاتم الرازی والدارقطنی والحافظ ابی علی النیسابوری شیخ الحاکم واجتماع هولاء الحفاظ علی تضعیفہا مقدم علی تصحیح مسلم لاسیما ولم یروها مسندة فی صحیحہ انتہی

ترجمہ امام نووی نے شرح مسلم مین فرمایا ہے کہ اس لفظ کی صحت مین حفاظ حدیث کا اختلاف ہے بیہقی نے اپنی کتاب سنن کبری مین ابوداود سے روایت کی ہے کہ یہ زیادتی محفوظ نہین ہے ایسا ہی اسکو روایت کیا ہے ابن معین اور ابی حاتم رازی اور دارقطنی اور حافظ ابو علی نیساپوری شیخ حاکم سے مجتمع ہونا ان حفاظ حدیث کا اس زیادتی کی تضعیف پر مقدم ہے مسلم کی تصحیح پر خصوصاً جبکہ اسکو بطور اسناد کے اپنی صحیح کتاب مین اسنے نہین ذکر کیا۔ ثانیاً یہ کہ اذا قرء فانصتوا محمول ہے سکوت پر عند القراءة صلوة جہریہ مین۔ اور حدیث عبادہ کی محمول ہے قراءة پر سکتات امام اور سریہ مین فتدبر۔ **قال المجیب** درمختار مین لکھا ہے کہ مقتدی قراءة امام کی سنے الخ۔ **اقول** وباللہ التوفیق استدلال کرنا صاحب اخبر کا بقول ابوہریرہ اور آپکا بقول صاحب درمختار فاسد کی ہے بناء فاسد بر بدو وجہ اولاً یہ کہ اس حدیث کو ابوہریرہ سے اکیمہ نے روایت کی ہے اور وہ مجہول ہے ثانیاً یہ کہ بر تقدیر تسلیم اسبات کے کہ اکیمہ معروف ومقبول ہے یہ روایت محمول ہے ترک قراءة ما عدا فاتحہ پر کیونکہ حضرت ابوہریرہ شروعیۃ

ع عبارت نووی
شرح مسلم مطبوعہ
مطبع افضل المطابع
کی صفحہ ١٧٤ میں ہے
١٢

قراءہ فاتحہ خلف امام کے قائل ہین چنانچہ ابوہریرہ نے جواب مین فارسی کے کہا اقرء بها فی نفسك (یعنی تو فاتحہ کو آہستہ پڑھ) اب آپ ایسی روایت صحیح لائیے کہ درباب منع قراءۃ فاتحہ خلف امام نص صریح ہو پندرہ نہین سترہ لیجیے ورنہ تسلیم کیجیے **قال المجیب** غایۃ الاوطار ترجمہ در مختار مین لکھا ہے الخ۔ **اقول** بتوفیق اللہ العلیم فی رد مجادل الخصیم اولاً مین آپ سے یہ پوچھتا ہون کہ شان رسالت بڑھکر ہے یا شان صحابیت اگر یہ فرمائیے کہ شان صحابیت بڑھکر ہے تو یہ ظاہر البطلان ہے۔ اور اگر یہ فرمائیے کہ شان رسالت بڑھکر ہے تو حدیث عبادہ کی مرفوع درباب وجوب قراءۃ فاتحہ خلف امام نص صریح ہے ثانیاً یہ کہ ان حضرات سے کوئی اثر درباب منع قراءۃ خلف الامام صحیح طور پر ثابت نہین ہوا۔ اور انہی صحابہ کی طرف نسبۃ عدم قراءۃ فاتحہ کی کرنی محض ادعا ہے نہ کسی کتاب حدیث مین یہ آیا ہے نہ کسی نے آجتک اسناد متصلہ انکی لکھی ہین۔ و بر تقدیر تسلیم صحت محمول ہے منع قراءۃ ما عدا سورہ فاتحہ پر کیونکہ درباب قراءۃ فاتحہ خلف الامام ان حضرات سے خود روایات موجود ہین بلکہ حضرت علی سے تو ظہر اور عصر کی رکعتین اولین مین خلف امام وجوباً قراءۃ فاتحہ مع سورہ دیگر مروی ہے، عن ابی رافع عن علی بن ابی طالب انہ کان یامر ویحب ان یقرء خلف الامام فی الظهر والعصر بفاتحة الکتاب وسورة سورة وفی الاخریین بفاتحة الکتاب رواه البخاری فی جزء القرءة ونحوه عن عمر بن الخطاب وابن مسعود وعبد اللہ بن مغفل وغیرهم من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

[illegible]

ترجمہ ابو رافع حضرت علی رض بن ابو طالب سے روایت کرتے ہین کہ حضرت علی امر کرتے تھی اور دوست رکھتی تھی کہ پڑہا جاوے خلف الامام ظہر اور عصر مین فاتحہ کتاب اور سورۃ اور پچھلی دو رکعتون مین فقط فاتحۃ الکتاب اسکو امام بخاری نے جزء القراءۃ مین روایت کیا ہے۔ اور ایسا ہی حضرت عمر بن خطاب اور ابن مسعود اور عبد اللہ بن مغفل وغیرہم اصحاب رسول اللہ صلعم سے مروی ہے + اب آپ ایسی حدیث صحیح مرفوع لا کے کہ در باب منع قراءۃ خلف الامام نص صریح ہو بندہ رہ نہین سنرہ لیجئے ورنہ کسی کے سامنے منہہ نہ کیجئے۔ **قال المجیب** اور کہا امام محمد نے مؤطا مین الخ ۔ **اقول** وباللہ التوفیق استدلال کرنا آپکا ساتھ اس حدیث کے منقوض ہے بچند وجہ اولاً یہ کہ یہ حدیث صحیح نہین بلکہ ضعیف و مرسل ہے ثانیاً یہ کہ در باب منع قراءۃ مقتدی نص صریح نہین بلکہ محتمل ہے ترک قراءۃ فاتحہ اور ترک ما عدا کو اور دیگر روایات وجوب قراءۃ فاتحہ خلف الامام پر نصاً دلالت کرتی ہین پس مقدم کرنا اونکا اسپر قطعاً لائق و فائق ہے ودون العکس ثالثاً یہ کہ معارض ہے آیۃ کریمہ فاقرءوا ما تیسر من القرآن و حدیث لا صلوۃ لمن لم یقرء بام القرآن و حدیث لا تفعلوا الا بام القرآن و دیگر احادیث صحیحہ صریحہ معمول بہا کو فانصف ولا تعسف **قال المجیب** کہا امام محمد نے الخ ۔ **اقول** وباللہ التوفیق کیا وجہ کہ بار بار آپ ایک اسی روایت کا وظیفہ پڑہتے ہین اور دوسری کوئی روایت نہین رقم فرماتے شاید اس خیال سے کہ تکرار کرنے مین اس روایت کے عوام کالانعام یہ سمجھین

کہ در باب منع قراءۃ فاتحہ خلف امام بہت روایتین ہین یا اسوجہ سے کہ کتب فقہیہ حنفیہ مین بھی ایک روایت مکرر مروی ہے - بہرکیف کاتب الحروف بضمن اقوال سابقہ جواب باصواب اسکا تحریر کر چکا ہے فتذکر

قال المجیب شرح مشکوۃ المصابیح مین شیخ عبد الحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے الخ **اقول** وباللہ التوفیق شیخ عبد الحق کے لیئے یہ حدیث دلیل ہو مگر اہل حق کے لیئے بوجوہ مذکورہ دلیل نہین ہے اور بتوضیح تمام و تلویح مالا کلام جواب اسکا گذر چکا فتذکر - **قال المجیب** اور ہدایہ مین لکھا ہے الخ **اقول** بعونہ تعالی - اس حدیث پر اجماع صحابہ کسیکے حکم مین شاید ہوا ہو تو ہوا ہو مگر مدینہ منورہ مین اصحاب رسول اللہ صلعم کا اجماع اسپر نہین ہوا کیونکہ اگر اونکا اجماع اسپر ہوتا تو حضرت عمر اور حضرت علی اور حضرت ابوہریرہ وغیرہم رضی اللہ عنہم کیون اجماع سے باہر ہوتے مقتدی کو سورۃ فاتحہ پڑہنے کا حکم دیتے **قال المجیب** اور قمر الاقمار حاشیہ نور الانوار مین الخ - **اقول** وباللہ التوفیق مولوی عبد الحلیم صاحب کے کلام سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ حدیث جابر کی صحیح ہے اگرچہ عند المحققین صحیح نہین ہے مگر یہ ہرگز نہین ثابت ہوتا کہ یہ حدیث دلالت کرتی ہے منع قراءۃ فاتحہ خلف امام پر کیونکہ ممکن ہے حمل کرنا اسکا ماسوا قراءۃ فاتحہ پر یا حمل کرنا اسکا قراءۃ فی الجہریۃ پر یا جہر بالقراءۃ پر فافہم - **قال المجیب** اور کہا سرخسی نے الخ **اقول** وباللہ التوفیق یہ قول منقوض ہے بدو وجہ اولا یہ کہ ہرگاہ اکثر صحابہ رسول اللہ صلعم سے ثبوت قراءۃ مقتدی بہ سند صحیح مروی و ثابت

ہوچکا تو اب یہ مسئلہ اجماعی نہ رہا اجماع سکوتی ہو خواہ اجماع صریحی اکثری اتنا بھی آپنے کسی اہل علم سے نہ پوچھ لیا کہ اجماع کے لئے کیا شرط ہے فالحق والحق اقول اجماع کے لئے اجتماع کل کی شرط ہے اور خلاف واحد کا مانع اجماع ہے مثل اکثر کے والشرط اجتماع الکل وخلاف الواحد مانع کخلاف الاکثر یعنی فی حین انعقاد الاجماع لو خالف واحد کان خلافہ معتبرا و لاینعقد الاجماع کما فی المنار وشرحہ نور الانوار **ترجمہ** اجماع میں سب کے جمع ہونے کی شرط ہے اور خلاف ایک کا بھی مانع ہے مثل خلاف اکثر کے یعنی وقت اجماع ہونے کے اگر ایک نے بھی خلاف کیا تو اوسکا خلاف کرنا معتبر ہوگا اور اجماع منعقد نہین ہوگا ایسا ہی منار اور اوسکی شرح نور الانوار مین ہے۔ ثانیا یہ کہ اگر منع قراءۃ پر اجماع ہوتا تو مابین ائمہ اس مسئلہ مین اتفاق ہوتا نہ نزاع وخلاف اور امام شافعی اس امر کو خوب سمجھتے ولیس فلیس۔ **قال المجیب** نہایہ مین ہے الخ۔ **اقول** وباللہ التوفیق استدلال کرنا آپ کا ساتھ اس حدیث کے مردود ہے بسبب وجوہ اولا یہ کہ کتب محدثین ثقات مین کہین اس روایت کا پتا ونشان نہین پایا جاتا۔ ثانیا یہ کہ عند الاثبات کوئی طریق اسکے رفع کا نظر نہین آتا اور صاحب نہایہ وغیرہ شراح ہدایہ کا ذکر کرنا کچھ معتبر نہین کیونکہ وہ محدث نتھے قال علی القاری ثم لا عبرۃ بنقل صاحب النہایۃ ولا بقیۃ شراح الہدایۃ فانہم لیسوا من المحدثین ولا اسندوا الحدیث الی احد من المخرجین **ترجمہ** ملا علی قاری نے کہا کہ نہین اعتبار ہے نقل

صاحب نہایہ کا اور نہ بقیہ شراح ہدایہ کا کیونکہ وہ نہین ہین محدثین سے اور نہ اونھون نے نسبت کیا ہے حدیث کو کسی مخرج حدیث کی طرف ثالثاً یہ کہ یہ روایت بر تقدیر صحت محمول ہے ماعدا سورہ فاتحہ پر کوئی روایت مرفوع ایسی لایئے کہ اسباب مین نص صریح ہو پندرہ نہین سترہ لیجائے ورنہ کچھ تو شرمایئے **قال المجیب** ناقلا عن بعض الکتب قال عمر بن الخطاب الخ **اقول** و باللہ التوفیق استدلال کرنا آپکا ساتھ اس اثر کے ممنوع ہے بچند وجہ اولاً یہ کہ اثر صحیح نہین ثانیاً یہ کہ معارض ہے حدیث مرفوع لا یقرأن الا بام الکتاب کے۔ ثالثاً یہ کہ حضرت عمر رض خود فتوی دیتے تھے مقتدی کو قراءۃ کرنے کے لیے عن یزید بن شریک قال سألت عمر بن الخطاب اقرء خلف الامام قال نعم قلت وان قرءت یا امیر المومنین قال وان قرءت رواہ البخاری فی جزء القراءۃ **ترجمہ** روایت ہے یزید بن شریک سے کہا مین نے عمر بن الخطاب سے سوال کیا کہ مین امام کے پیچھے پڑھون فرمایا ہان مین نے کہا اگرچہ آپ پڑھین اے امیر المومنین فرمایا اگرچہ مین پڑھون اسکو بخاری نے جزء القراءۃ مین روایت کیا رابعاً یہ کہ استدلال بحکم اس اثر کے مستلزم ہے ممانعت ثنا خلف الامام کو حق مین مدرک کے حالانکہ بروایت بعض فقہا یہ روایت بعض کتب فقہیہ حنفیہ مین موجود ہے فاللازم باطل والملزوم مثلہ **قال المجیب** وقال علی بن ابی طالب رض الخ **اقول** بعونہ و قوتہ شانہ تعالی استدلال کرنا آپکا ساتھ اس اثر کے منقوض ہے بچند وجہ اولاً یہ کہ یہ اثر صحیح نہین ثانیاً امام

بخاری نے جزء القراءۃ مین فرمایا ہے و روی علی بن صالح عن الاصبھانی
عن المختار بن عبد اللہ بن ابی لیلی عن ابیہ عن علی رض من قرء خلف الامام
فقد اخطأ الفطرۃ و ھذا لا یصح لانہ لا یعرف المختار و لا یدری انہ سمعہ
من ابیہ ام لا و ابوہ عن علی و لا یحتج اھل الحدیث بمثلہ ترجمہ
علی بن صالح نے اصبہانی سے روایت کیا وہ مختار بن عبد اللہ بن ابی لیلی
سے روایت کرتے ہین وہ اپنے باپ سے وہ حضرت علی رض سے جس شخص
نے پڑھا امام کے پیچھے اوس نے فطرۃ کے خلاف کیا اور یہ اثر نہین صحیح ہے
کیونکہ مختار مجہول ہے اور نہین معلوم کہ اوس نے اپنے باپ سے سنا ہے یا نہین اور باپ اسکے نے
علی سے اور اہل حدیث ایسے ایسے اثر سے حجت نہین پکڑتے ثانیا یہ کہ در باب وجوب قراءۃ مقتدی
حضرت علی رض سے خود روایت ہے کما مر ثالثا یہ کہ یہ معارض ہے حدیث مرفوع عبادہ کو
کہ اوسکو مقدم کرنا روایت مرفوع پر ترجیح مرجوح کی ہے راجح پر
و ھو ممنوع **قال المجیب** ناقلا عن بعض الکتب اذا ثبت رفع الحدیثین
الخ **اقول** و باللہ نستعین اثر اول حضرت عمر رض تک بطریق صحت مرفوع
نہین ہوا علی ھذا القیاس ثانی حضرت علی تک پس جملہ کان کہ رفعھما الی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم بالکل باطل ٹھہرا کما لا یخفی عند البلہ والصبیان
قال المجیب قال سعد وددت الخ **اقول** بتوفیق اللہ تعالی
اولا یہ اثر قابل استدلال نہین کیونکہ مرسل ہے اور ضعیف امام بخاری نے
جزء القراءۃ مین فرمایا ہے و روی داؤد بن قیس عن ابن نجاد رجل
من ولد سعد عن سعد وددت ان الذی یقرء خلف الامام فی فیہ

جمرۃ وھذا مرسل وابن نجاد لم یعرف و لا سمی و لا یجوز لاحد ان یقول
فی فی القاری خلف الامام جمرۃ لان الجمرۃ من عذاب اللہ وقال النبی صلی
اللہ علیہ وسلم لا تعذبوا بعذاب اللہ ولا ینبغی لاحد ان یتوھم
ذلک علی سعد مع ارسالہ وضعفہ ترجمہ داؤد بن قیس نے ابن نجاد
سے جو ایک آدمی اولاد سعد سے ہین روایت کیا اور وہ سعد سے روایت
کرتے ہین کہا سعد نے مین دوست رکھتا ہون کہ جو امام کے پیچھے پڑھے
اوسکے منہہ مین چنگاری بھری جاوے اور یہ روایت مرسل ہے ابن
نجاد مجہول اور مجہول الاسم ہے کسیکو نہین جائز ہے کہ کہے قاری کے
منہہ مین چنگاری بھری جاوے کیونکہ چنگاری عذاب اللہ ہے اور آپنے
فرمایا ہے کہ مت عذاب کرو عذاب اللہ سے کسیکو نچاہیے کہ سعد پر ایسا
گمان کرے باوجود اسکے ضعیف اور مرسل ہونے کے فقط ثانیا یہ کہ
بر تقدیر صحت یہ روایت محمول ہے ماعدا سورہ فاتحہ پر **قال المجیب**
وقال علقمۃ الخ **اقول** بعون اللہ تعالی استدلال کرنا ساتھ اس اثر
کے مردود ہے بسہ وجہ اولاً یہ کہ یہ اثر صحیح نہین ومن یدعی
فعلیہ البیان ثانیاً یہ کہ معارض ہے احادیث مرفوعہ کو ثالثاً یہ کہ بر تقدیر
صحت بھی در باب منع قراءۃ فاتحہ خلف امام نص صریح نہین فتدبر
قال المجیب قال جابر من صلی رکعۃ الخ **اقول** بتوفیق اللہ عز
اسمہ یہ قول صحابی کا ہے اور قول صحابی کا اوسوقت حجت ہوتا ہے کہ جب
سنت اوسکی نفی نہ کرے اور ظاہر ہے کہ احادیث مرفوعہ صحیحہ اسکی

نفی کرتی ہین شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر شرح ہدایہ باب الجمعہ مین تصریح کی ہے کہ قول صحابی کا ہمارے نزدیک حجت ہے جب تک کوئی شئے سنت سے اوسکو نفی نہ کرے عبارت اوسکی اسطرح پر ہے قول الصحابی حجۃ ما لم ینفیہ شئ من السنۃ **ترجمہ** قول صحابی کا ہمارے نزدیک حجت ہے جب تک کوئی شئے سنت سے اوسکو نفی نہ کرے فقط۔ تو اب قول صحابی کا حجت کسی صورت سے نہوگا **قال المجیب** اور کہا ترمذی نے الخ۔ **اقول** اس قول سے یہی بات ثابت ہوتی ہے کہ یہ اثر جابر ہی کا ہے نہ کسی دوسرے صحابی کا اور نہ حدیث مرفوع کہ آپکے دعوے کے لئے دلیل ہو اور حجت بیّن کما ہو ظاہر۔ **قال المجیب** اور حاشیہ ترمذی مین بیچ صفحہ ۵۹ و ۶۰ مطبوعہ مطبع منشی نولکشور کے لکھا ہے

اقول بعون اللہ تعالی استدلال کرنا آپکا منع قراءۃ مقتدی پر بنائے روایۃ جابر عند العلماء لائق سماعت والتفات نہین بدو وجہ اولاً یہ کہ یہ روایت موقوف ہے جابر پر نہ مرفوع الی النبی صلعم باوجودیکہ طحاوی نے اس روایت کو طریق سے یحیی بن سلام کے بھی روایت کیا ہے مگر پھر بھی یہ روایت مرفوع نہولی کیونکہ یحیی بن سلام ضعیف ہے وقد قال الدارقطنی یحیی بن سلام ضعیف والصواب وقفہ ذکرہ الزیلعی ثانیاً یہ کہ حضرت جابر خود خلف امام قراءۃ کرتے تھے عن جابر بن عبد اللہ کنا نقرء فی الظہر والعصر خلف الامام فی رکعتین الاولیین بفاتحۃ الکتاب وسورۃ وفی الاخریین بفاتحۃ الکتاب رواہ ابن ماجۃ **ترجمہ**

جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہا کہ ہم پڑہتے تھے ظہر اور عصر مین پیچھے امام کے پہلی دو رکعتون مین سورہ فاتحہ اور سورہ اور پچھلی دو رکعتون مین فقط سورہ فاتحہ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ۔ باقی جواب حدیث من کان لہ امام کا بوجوہ متعددہ علی سبیل التکرار بضمن اقوال سابقہ کاتب الحروف گذارش کر چکا ملاحظہ کر لیجیئے شاید اس سے تسکین ہو تو کچھ اور سنئے وہ یہ ہے کہ استدلال کرنا آپکا بروایت من کان لہ امام فقراءۃ الامام قراءۃ لہ منقوض ہے بدو وجہ اولاً یہ کہ من کان لہ امام فقرأۃ الامام قرأۃ لہ ایک جملہ ہے اور قولہ علیہ السلام الا بام القرآن مستثنیٰ ہے جملہ سے جیسا کہ بعض احادیث مین جعلت لی الارض مسجدا وطهورا (یعنی کیگئی ہے میرے لئے زمین مسجد اور طہور) ایک جملہ ہے الا المقبرۃ مستثنیٰ ہے جملہ سے اور مستثنیٰ خارج ہوا کرتا ہے جملہ سے علی ہذا القیاس ۔ ام القرآن خارج ہے من کان لہ امام فقراءۃ الامام قرأۃ لہ سے فتامل فانہ ینفعک ثانیاً یہ کہ یہ حدیث منقطع ہے اور بروایت جابر ایک طریق صحیح سے بھی نہین ثابت ہوتا کہ ان الماموم لا یقرء الفاتحۃ جسکا اعتبار کیا جاسے ۔ اگر کوئی روایت صحیح اسباب مین ہو تو لائیے ورنہ کچھ تو شرمائیے ۔ اور جبکہ قولہ علیہ السلام الا بام القرآن جملہ من کان لہ امام فقرأۃ الامام قرأۃ لہ سے مستثنیٰ ہوا تو صلوۃ جہریہ و سریہ دونون مین سورہ فاتحہ خلف امام پڑہنا ثابت ہوگیا تو اب فقرہ وکذا لا یسبح الی ورد ہ فی صلوۃ الظہر والعصر محض لغو بیکار ہوگیا

کما لاخفاء فیہ **قال المجیب** ختم ہوا حاشیہ ترمذیکا الخ **اقول** وباللہ التوفیق حاشیہ جامع ترمذی کے مضمون کا بھی جواب باصواب بفضلہ تعالی تری بتری ہو چکا اب انشاء اللہ تعالی عنقریب چند حدیثیں اور بھی نقل کرتا ہون کہ درباب ثبوت قراءۃ فاتحہ خلف الامام نص صریح ہون فانتظر

قال المجیب اب اگر مشتہر صاحبکا جی چاہے الخ - **اقول** بتوفیق اللہ الکفیل وھو حسبی ونعم الوکیل آپ کے اس جواب ناصواب کو جناب مشتہر صاحب ملاحظہ فرمائیں یا نہین مگر چونکہ وہ ہمارے منجملہ اخوان دینی واحباب یقینی کے ہین ازینجہت بنظر انصاف بلا تعصب واعتساف جواب ہذا کے جملہ جملہ اور فقرہ فقرہ کو دیکھا تو من کل الوجوہ خلاف کتاب وسنت وآثار صحابہ کرام واقوال علماء امت خیر الانام پایا لہذا اوسکو تسلیم نہ کیا اور اوسکے ہر ہر فقرہ کا جواب باصواب مکرر تحریر کرکے آپکی خدمت شریف مین پیش کرتا ہون اب ایفاء وعدہ کی امید نہ رکھئے کیونکہ ایفاء وعدہ بر تقدیر تسلیم تھا اور اسکو ہمنے تسلیم نہ کیا تو ایفاء وعدہ چہ معنی وارد - اور ثبوت قراءۃ فاتحہ خلف امام اور عدم صحت دلائل رزائل آپ کے بدلائل صحیحہ غیر منسوخہ وغیر متروکہ جیسے اکثر صحابہ کرام وتابعین عظام وعلماء سلف وخلف حنفیہ وغیر حنفیہ کا اتفاق ہے ضمن مین تحریر جواب الجواب کے کاتب الحروف ثابت کر چکا ہے فانظر بعین الانصاف وایاک والاعتساف

قال المجیب اور ناظرین پر واضح رہے الخ **اقول** بعون اللہ تعالی جواب باصواب تو اشتہار کا آپ سے نہو سکا اب آپکو لازم ہے کہ قائم مقام علامہ مشتہر کے مجکو تصور کیجیے اور عجز اپنا

تحریر کرکے بہت جلد میرے پاس ارسال کیجئے اور اوسکے خلاف مین احادیث صحیحہ
غیر منسوخہ وغیر متروکہ ضمن مین جواب الجواب کے مین تحریر کر چکا اور زیادتی تقویت کے لیئے
چند حدیثین اور بھی نقل کرتا ہون باسعان نظر واستحسان فکر ملاحظہ فرمائیے ۔
عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تقرؤن
خلفی قالوا نعم انا نہذ ہذا قال فلا تفعلوا الا بام القرآن رواہ البخاری فی جزء القرءۃ
عن نافع بن محمود بن ربیعۃ عنہ صلی بنا رسول اللہ بعض الصلوات التی یجہر
فیہا بالقراءۃ فقال لا یقرءن احدکم اذا جہرت الا بام القرآن رواہ النسائی ومن صلی
خلف الامام فلیقرء بفاتحۃ الکتاب ترجمہ عمرو بن شعیب اپنے باپ سے روایت
کرتے ہین وہ اپنے دادا سے اوہونے کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
کیا تم میرے پیچھے پڑھتے ہو صحابہ نے کہا ہان ہم جلدی پڑھتے ہین جلدی پڑھنا آپنے فرمایا
تم مت پڑہو مگر سورہ فاتحہ کو اسکو امام بخاری نے جزء القراءۃ مین روایت کیا ہے نافع
بن محمود بن ربیعہ سے وہ انسے کہ نماز پڑہائی ہمکو آنحضرت صلعم نے نماز جہری پس آپنے فرمایا مت
پڑھے ایک تمہارا جب مین جہر سے پڑہون مگر سورہ فاتحہ اسکو نسائی نے روایت کیا جو امام کے پیچھے نماز
پڑھے پس چاہیئے کہ سورہ فاتحہ پڑھے اسکو طبرانی نے روایت کیا علی ہذا القیاس ایسی
بہت سی احادیث مرفوعہ صحیحہ غیر منسوخہ غیر متروکہ باسانید عدیدہ وطرق کثیرہ مسانید
ودواوین حدیث مین مروی ومسطور ہین چنانچہ بدلیل انہین روایات کے امام ابو حنیفہ
نے قراءۃ فاتحہ خلف الامام کو علی سبیل الاحتیاط مستحسن فرمایا ہے اور بموجب انہین
احادیث کے حضرات دہلی وغیرہ نے بھی عمل کیا ہے کما عرفت سابقاً اب اگر آپ کے پاس
ایسی روایات صحیحہ صریحہ غیر منسوخہ غیر متروکہ درباب منع قراءۃ فاتحہ خلف امام ہون تو لائیے

ہ پیندہ نہین ستره لیجائیے ورنہ کچھ تو شرمائیے وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین وصلی اللہ علیٰ خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین ۔ تمت بالخیر

ردوا

الاجوبة الفاخرة الفاضلة
فی رد
الرسائل العشرة الكاملة

مؤلفه

جناب مولوی حکیم ابو المکارم محمد علی صاحب مقبول بارگاه
آں مولانا الحاج مولوی محمد فیض اللہ
صاحب مرحوم اعظمگڈھی

سنہ ۱۳۰۷ھ

در مطبع سعید المطابع واقع بنارس زیور طبع یافت

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ وکفی وسلام علی عبادہ الذین اصطفے اما بعد
خدمت مین جملہ اہل شریعت وارباب طریقت کے خاکسار راجی رحمۃ اللہ
العلی ابوالمکارم **محمد علی** وقاہ اللہ کل رین وحلاہ بکل زین عرض
کرتا ہے کہ فی الحال مجموعہ رسائل دہ گانہ یعنی شہرۂ آفاق وفیض رحمانی
ونور احمدی ومیخانۂ عشق ونشۂ عرفان واسرار محبت وگنجینۂ فقر ونسخۂ حکمت
ونظر مرشد وحسن معاملہ جو مولوی فضل الرحمن صاحب گنج مرادآبادی کے
فرزند شیخ احمد کے بعض مریدان کی تالیف سے ہے نظر سے گذرا چونکہ بعض
بعض مقامات خلاف کتاب وسنت واقوال سلف صالحین نظر آئے
جن سے ناآشنائی مؤلف کی کتب اصول اسلام وکتب معتبرہ علم سلوک
سے ظاہر ہے لہذا اون کا تعقب اس تحریر مین کیا جاتا ہے وما غرضنا
من ہذا التحریر الا ابتغاء وجہ اللہ الخبیر فالمامول من

من الناظرين لاسيما المؤلف الفطين ان ينظر وابعين الرافة و الانصاف لابعين الغيظ والاعتساف وهذا اوان الشروع فى المقصود بعون الله المهيمن الودود +

قوله صـ۳ بالجملہ بعد حضرت امام جعفر صادق کے جو بواسطہ امام قاسم و حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہم نسبت صدیقی رکھتے ہین اور سلسلہ آبائی سے نسبت آپ کی علوی ہے + **اقول** اِس سلسلہ مین اتصال نہین ہے اِسلئے کہ قاسمؒ تو سلمان فارسی سے لقا نہین ہے یہہ امر انتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ سے واضح ہے عبارت اوس کی یہ ہے والامام جعفر الصادق اخذ من جهتين الاولى جهة اباه رضى الله عنهم وقد ذكرناه والثانية انه اخذ الطريقة عن ابى امه القاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه والقاسم اخذ عن سلمان الفارسى عن سيدنا ابى بكر الصديقؓ عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قلت واخذ القاسم عن سلمان لايمكن الا ان يكون من جهة الباطن يظهر ذلك من تتبع كتب اسماء الرجال انتهى اتصال باطن اوسوقت تک مقبول نہین جب تک یہہ ثابت نہ ہولیوے کہ قاسمؓ نے سلمان فارسیؓ سے بطریق باطن اخذ کیا ہے اور مجرد حُسنِ ظن کافی نہین اور نیز اِسکی بھی دلیل مذکور ہونی چاہیے کہ اخذ بطریق باطن دلیل اتصال ہے **قوله** صـ۳ اور سند القاے نسبت کی توجہ باطن سے یہہ حدیث

ہے کہ ما صب اللہ فی صدری شیئا الا صببتہ فی صدر ابی بکر اس حدیث کو علماے صوفیہ لکھتے آئے ہین جو نقاد حدیث بھی تھے اور علاوہ اسکے آنحضرتکو حضرت جبرئیل نے سینہ بسینہ فیض الٰہی پہونچایا ہے **اقول** یہہ حدیث موضوع ہے فوائد مجموعہ مین ہے حدیث ما صب اللہ فی صدری الا وصببتہ فی صدر ابی بکر ذکرہ صاحب الخلاصۃ وقال موضوع اور ملا علی قاری حنفی موضوعات کبیر مین تحریر فرماتے ہین ومما وضعہ جہلۃ المنتسبین الی السنۃ فی فضل الصدیق حدیث ان اللہ یتجلی للناس عامۃ یوم القیامۃ ولابی بکر خاصۃ وحدیث ما صبہ اللہ فی صدری شیئا الا صببتہ فی صدر ابی بکر انتہی بقدر الحاجۃ اور یہہ قول کہ اس حدیث کو علماے صوفیہ لکھتے ہین جو نقاد حدیث بھی تھی سو صوفیہ مین کوئی نقاد حدیث نہین گذرا امام غزالی و شیخ عبد القادر جیلانی اور ابو طالب مکی مؤلف قوت القلوب وغیرہم من الصوفیۃ الکبار ناقدین سے نہین تھے احیاء العلوم اور غنیۃ الطالبین اور قوت القلوب مین بہتیری حدیثین موضوع ہین اور یہہ کوئی مقام تعجب کا نہین ہے اسلئے کہ لکل فن رجال مشہور ہے اور یہہ قول کہ آنحضرتکو حضرت جبرئیل نے سینہ بسینہ فیض الٰہی پہونچایا تو اس پر کیا دلیل ہے جامی علیہ الرحمہ شرح فصوص الحکم مین تحریر فرماتے ہین فاعلم ان الحکم الفائضۃ علی قلوب کمل عبادہ وخلص عبیدہ علی انواع منہا ما یفیض علیہم بواسطۃ الملائکۃ

المقربين بالفاظ وعبارات محفوظة عن التغير والتبديل مرادة تلاوتها وهو القرآن المنزل على نبينا صلى الله عليه وسلم بواسطة الروح الامين ومنها ما يفيض عليهم بواسطة او بغير واسطة لمعان صرفة اومعبرة بعبارات مختصة غير متلوة ومن هذا القبيل الاحاديث القدسية فهي مما فاضت عليه صلى الله عليه وسلم معان صرفة لكنه كساها السية عبارته الخاصة والعبارات المخصوصة غير مراد ضبطها وتلاوتها وهذا النوع ليس بمخصوص بالانبياء بل يعم الاولياء وصالحی المومنین انتهی غرض اس عبارت کی نقل سے یہہ ہے کہ آن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم پر جو کچھ فیضان الٰہی بواسطہ جبرئیل پہونچا ہے وہ سینہ بسینہ نہ تھا حاصل یہہ کہ کتاب وسنت سے یہ امر ثابت نہین ہے کہ آن حضرت کو حضرت جبرئیل نے علم سینہ بسینہ پہونچایا ہے اور آپنے بھی دوسرون کو اسی طرح یعنی سینہ بسینہ پہونچایا ہے ٭

من ادعی خلافه فعلیه الحجة آور حدیث ما صب الله الخ سے استدلال صحیح نہین اسلئے کہ اوپر گذر چکا ہے کہ یہہ حدیث موضوع ہے آور صث مین بھی اس حدیث کو نقل کیا ہے اور اس حدیث کو حضرت ابوبکر رض مین ضمنیت کبریٰ کی دلیل گردانی ہے آور صـ۳ ماضیہ مین بھی اس طرف اشارہ کیا ہے آور جب یہہ حدیث موضوع ٹھہری تو اب دلیل ضمنیت کبریٰ کی صحیح نہ ہوگی **قوله** صـ۱ حضرت امام اعظم

رحمۃ اللہ علیہ قائل اسکے ہین کہ ایمان گھٹتا بڑھتا نہین اور علما اس کے قائل ہین کہ گھٹتا بڑھتا ہے سو یہہ دونون قول صحیح ہین ظاہر ہے کہ ظاہر ایمان اعمال ہین اور باطن ایمان تصدیق قلبی ہے سو وہ تصدیق قلبی جو باطن ایمان ہی زیادت و نقصان پذیر نہین اور اعمال جو ظاہر ایمان ہین کم اور زیادہ ہوتے ہین اور چونکہ ظاہر اور باطن مین ملازمت ہے لہذا یہہ بھی صادق آتا ہے کہ ایمان گھٹتا بڑھتا ہے اور جب اوس اعتبار سے دیکھو تو فی الحقیقت گھٹتا بڑھتا نہین کہ تصدیق قلبی ہر حال مین قائم ہے جیسے باطن انسان روح ہے اور ظاہر انسان بدن ہے روح ہمیشہ یکسان رہتی ہے اور بدن مین زیادتی اور نقص ہوتا رہتا ہے باوجود اسکے مین کا لفظ دونون پر صادق آتا ہے تو اجتہاد امام اعظم کا طرف باطن کے بہت متوجہ ہے اسی واسطے اہل ظاہر اُسکے کنہہ سے واقف نہین ہوتے اور اجتہاد دیگر ائمہ رحمۃ اللہ علیہم کا ظاہر سے زیادہ تعلق رکھتا ہے وجہ یہہ ہے کہ حضرت امام اعظم دو برس صحبت مین حضرت امام جعفر صادق علی جدہ وعلیہ السلام کے رہے جو جامع نسبت صدیقی و علوی بقوت تمام تھے لہذا اجتہاد انکا جامع ظاہر و باطن بلطف تمام ہے **اقول** دونون قول صحیح نہین صحیح یہی ہے کہ ایمان گھٹتا بڑھتا ہے باعتبار تصدیق قلبی اور اعمال دونون کے لیکن باعتبار تصدیق قلبی پس اسلئے کہ خدا تعالے فرماتا ہے ۲نما ۲لمومنون الذین ۲ذا ذکو ۲للہ وَجلت قلوبہم و۲ذا تلیت علیہم آیاتہ ز۲دتہم ۲یمانا تفسیر جلالین مین ہے ز۲دتہم ۲یماناً تصدیقاً اور کمالین مین ہے وفیہ ۲شارۃ ۲لی

ان نفس التصدیق یزید و ینقص وھو قول الشافعی و
المحدثین ومن قال الایمان لایزید ولاینقص اولھا بزیادۃ
المومن بہ انتھے اور خفاجی حنفی کے حاشیہ بیضاوی میں ہے ولما
ذکر فی الایۃ زیادۃ نزلھا علی الاقوال فمن قال لایزید ولا
ینقص قال ان ذلک باعتبار متعلقہ وھو المومن بہ علی بناء
المفعول ومن قال ان الیقین نفسہ یقبل ذلک قال لقوۃ
الادلۃ ورسوخہ ولاشک ان ایمان احد العوام لیس کایمان
الصدیق ولذا قال علی کرم اللہ وجہہ لو کشف الغطاء ما ازددت
یقینا انتھے اور تفسیر ابوالسعود میں ہے زادتھم ایمانا ای یقینا و
طمانیۃ نفس فان تظاھر الادلۃ وتعاضد الحجج والبراھین موجب
لزیادۃ الاطمینان وقوۃ الیقین وقیل ان نفس الایمان لایقبل
الزیادۃ والنقصان وانما زیادتہ باعتبار زیادۃ المومن بہ
فانہ کلما نزلت ایۃ صدق بہ المومن فزاد ایمانہ عددا واما نفس
الایمان فھو بحالہ وقیل باعتبار ان الاعمال تجعل من
الایمان فیزید بزیادتھا والاصوب ان نفس التصدیق یقبل
القوۃ وھی التی عبر عنھا بالزیادۃ للفرق النیر بین یقین الانبیاء
وارباب المکاشفات ویقین احاد الامۃ وعلیہ مبنی ما قال
علی رضی اللہ عنہ لو کشف الغطاء ما ازددت یقینا وکذا بین ما قام
علیہ دلیل واحد وما قامت علیہ ادلۃ کثیرۃ انتھے ھکذا فی

اکثر التفاسیر اور نیز خداے تعالے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قول حکایت فرماتا ہے ولکن لیطمئن قلبی فتح الباری مین ہے روی ابن جریر بسنده الصحیح الے سعید قال قوله لیطمئن قلبی لیزداد یقینی اس باب مین اور بھی آیتین ہین بخاری نے اپنی صحیح مین انکو نقل فرمایا ہے بخاری مین ہے قال ابن مسعود الیقین الایمان کله فتح الباری مین ہے هذا التعلیق طرف من اثر وصله الطبرانی بسند صحیح وبقیته الصبر نصف الایمان واخرجه ابن نعیم فی الحلیة وفی الایمان لاحمد من طریق عبد الله بن حکیم عن ابن مسعود انه کان یقول اللهم زدنا ایمانا ویقینا وفقها واسناده صحیح و هذا اصرح فی المقصود انتهی اور اسیلئے یعنی چونکہ تصدیق قلبی زیادت ونقصان کو قبول کرتی ہے کہا گیا کہ ایمان حضرت ابوبکر رض کا اقوی ہے اونکے غیر کے ایمان سے بلکہ اس بارہ مین حضرت عمر رض کا قول بھی ہے بلکہ یہہ امر مرفوعا بھی ثابت ہے مقاصد حسنہ مین ہے حدیث لو وزن ایمان ابی بکر بایمان الناس لرجح ایمان ابی بکر اسحق بن راهویه والبیهقی فی الشعب بسند صحیح عن عمر من قوله ورواه عن عمر هذیل بن شرجیل وهو عند ابن المبارک فی الزهد ومعاذ بن المثنی فی زیادات مسند مسدد وکذا اخرجه ابن عدی فی ترجمة عیسی بن عبد الله من کامله وفی مسند الفردوس معا من حدیث ابن عمر مرفوعا بلفظ لو وزن ایمان ابی بکر علی ایمان

هذه الامة لرجح بها وفی سنده عیسی بن عبد الله بن سلیمان وهو ضعیف لکن لم ینفرد به فقد اخرجه ابن عدی ایضاً من طریق غیره بلفظ لو وزن ایمان ابی بکر بایمان اهل الارض لرجحهم وله شاهد فی السنن ایضاً عن ابی بکرة مرفوعاً ان رجلا قال یا رسول الله رأیت کان میزانا نزل من السماء فوزنت انت وابو بکر فرجحت انت ثم وزن ابو بکر بمن بقی فرجح الحدیث انتهی اور سیوطی کی تاریخ الخلفا مین ہے واخرج البیهقی فی شعب الایمان عن عمر رضی الله عنه قال لو وزن ایمان ابی بکر بایمان اهل الارض لرجح بهم انتهی اور نیز سیوطی کے رسالہ الدرر المنتشرہ فی الاحادیث المشتہرہ مین ہے حدیث لو وزن ایمان ابی بکر وایمان الناس لرجح ایمان ابی بکر قیل انه من کلام عمر رض قلت هو کذلک اخرجه عنه معاذ بن المثنی فی زیادات مسدد واخرجه ابن عدی فی الکامل من حدیث ابن عمر مرفوعاً انتهی لیکن باعتبار اعمال کے پس اسلیے کہ آن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ الایمان بضع وستون شعبة اور نیز اطلاق ایمان کا اعمال پر آیا ہے جیسے وما کان الله لیضیع ایمانکم مراد ایمان سے یہان نماز ہے اور نیز بہتیری اعمال کو آن حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایمان سے گنا ہے جیسے حب الرسول من الایمان والحیاء من الایمان

اِن دلیلون سے واضح ہوا کہ اعمال ایمان سے ہین اور جب اعمال ایمان سے ٹھہرے تو اعمال کے کم وبیش ہونے سے ایمان کا کم وبیش ہونا باعتبار اعمال کے ثابت ہو گیا لیکن یہہ بھی یاد رہے کہ اعمال سلف کے نزدیک (جو ایمان کے کم وبیش ہونے کے قائل ہین) حقیقت ایمان مین داخل نہین ہین تا انتفاء اعمال سے انتفاء عین ایمان کا لازم آوے بلکہ اعمال سلف کے نزدیک جزء ہین کمال ایمان کے پس انتفاء اعمال سے انتفاء کمال ایمان کا ہوگا نہ عین ایمان کا بخلاف معتزلہ کے کہ انکے نزدیک اعمال جزء ہین ایمان کے اس مذہب پر اعمال کے انتفاء سے انتفاء عین ایمان کا لازم آویگا یہان سے سلف اور معتزلہ مین فرق ظاہر ہو گیا الحاصل ایمان کا کم وبیش ہونا دونون اعتبار سے ثابت ہے اور یہی مذہب ائمہ ثلثہ وجمہور سلف صالحین کا ہے فتح الباری مین ہے ذهب السلف الى ان الايمان يزيد وينقص وانكر ذلك اكثر المتكلمين وقالوا متى قبل ذلك كان شكا قال الشيخ محيي الدين والاظهر المختار ان التصديق يزيد وينقص بكثرة النظر ووضوح الادلة ولهذا كان ايمان الصديق اقوى من ايمان غيره بحيث لا يعتريه الشبهة ويؤيده ان كل احد يعلم ان ما فى قلبه يتفاضل حتى انه يكون فى بعض الاحيان الايمان اعظم يقينا واخلاصا وتوكلا منه فى بعضها وكذلك التصديق والمعرفة بحسب ظهور البراهين وكثرتها وقد نقل محمد بن نصر المروزى فى كتابه

تعظیم قدر الصلوٰۃ عن جماعۃ من الائمۃ نحو ذلک
وما نقل عن السلف صرح به عبد الرزاق فی مصنفه
عن سفیان الثوری ومالک بن انس والاوزاعی و
ابن جریج ومعمر وغیرهم وهولاء فقهاء الامصار
فی مصرهم وکذا نقله ابو القاسم اللالکائی فی کتاب السنة
عن الشافعی واحمد بن حنبل واسحٰق بن راهویه وابی عبید
وغیرهم من الائمة وروی بسنده الصحیح عن البخاری
قال لقیت اکثر من الف رجل من العلماء بالامصار فما رایت
احدا منهم یختلف فی ان الایمان قول وعمل ویزید و
ینقص واطنب ابن ابی حاتم واللالکائی فی نقل ذلک
بالاسانید عن جمع کثیر من الصحابة والتابعین وکل
من یدور علیه الاجماع من الصحابة والتابعین و
حکاه فضیل بن عیاض ووکیع من اهل السنة والجماعة
وقال الحاکم فی مناقب الشافعی حدثنا ابو العباس
الاصم اخبرنا الربیع قال سمعت الشافعی یقول الایمان
قول وعمل ویزید وینقص واخرجه ابو نعیم فی ترجمة الشافعی
من الحلیة من وجه آخر عن الربیع وزاد ویزید بالطاعة
وینقص بالمعصیة ثم تلی ویزداد الذین آمنوا ایمانا الآیة
اور رسالہ عقیدہ امام احمد بن حنبل مین ہے هذه مذاهب اهل

العلم واصحاب الاثر واهل السنة المتمسکین بعروتها
المعروفین بها المقتدی بهم فیها من لدن اصحاب النبی
صلے الله علیه وسلم الی یومنا هذا وادرکت من العلماء
الحجاز والشام وغیرهما علیها فمن خالف شیئا من هذه
المذاهب وطعن فیها فهو مخالف مبتدع خارج عن الجماعة
زائل عن منهج السنة وسبیل الحق فکان قولهم ان الایمان
قول وعمل ونیة وتمسک بالسنة والایمان یزید وینقص
یستثنی فی الایمان غیر ان یکون لشک انما هو سنة ماضیة
عن العلماء فاذا سئل الرجل مومن انت فانه یقول انا
مومن ان شاء الله ومومن ارجو ویقول آمنت بالله
وملائکته وکتبه ورسله ومن زعم ان الایمان قول
بلا عمل فهو مرجی ومن زعم ان الایمان هو القول والاعمال
شرائع فهو مرجی ومن زعم ان الایمان لا یزید ولا ینقص فقد
قال بقول المرجیة ومن انکر الاستثناء فی الایمان
فهو مرجی ومن زعم ان الایمان کایمان جبرئیل والملائکة
فهو جهمی انتھی بخاری میں ہے قال ابن ابی ملیکة ادرکت
ثلاثین من اصحاب النبی صلے الله علیه وسلم کلهم
یخاف النفاق علی نفسه ما منهم احد یقول انه علی
ایمان جبرئیل ومیکائیل انتھی اور جب ایمان کا کم وبیش ہونا

اونکے نزدیک جو اسکے قائل ہین دونون اعتبار سے ثابت ہے تو مولف
نے جو دونون مذہبون کے صحت کی توجیہ بیان فرمائی ہے صحیح نہین ہے
اسلیے کہ توجیہ سے یہہ امر ثابت ہوتا ہے کہ جو لوگ ایمان کے کم وبیش ہونے
کے قائل ہین وہ صرف باعتبار اعمال کے قائل ہین حالانکہ یہہ انکا مذہب نہین
بلکہ اُنکا مذہب یہی ہے کہ ایمان باعتبار تصدیق قلبی واعمال دونون کے
کم وبیش ہوتا ہے اور اس کا بیان اوپر گذر چکا ہے فصار ہذا التوجیہ
من قبیل توجیہ القول بما لا یرضی بہ قائل فتدبر اور یہہ قول کہ تصدیق
قلبی زیادت ونقصان کو قبول نہین کرتی تو یہہ قول صحیح نہین تصدیق قلبی
کا کم وبیش ہونا عقلاً ونقلاً دونون طرح ثابت ہے اس کا بیان بھی
اوپر بوجہ اتم گذر چکا ہے اور علم الیقین وعین الیقین وحق الیقین
مراتب مشاہدہ قلبی کے ہین چنانچہ مؤلف نے بھی صـ۶ مین اس کا اقرار کیا
ہے بلکہ اہل ظاہر اور باطن کا اس پر اتفاق نقل فرمایا ہے اور جب یہہ مراتب
صفات تصدیق قلبی کے ٹھہرے تو یہان سے بھی تصدیق قلبی کا کم و
بیش ہونا ثابت ہوگیا بلکہ خود بقول مؤلف بھی اور نیز مؤلف نے
صـ۹ مین لو کشف الغطاء ما ازددت یقینا قول حضرت علی رض کا
نقل فرمایا ہے اور ظاہر ہے کہ مبنی اس قول کا یہی ہے کہ تصدیق قلبی
زیادت ونقصان کو قبول کرتی ہے اس تقریر سے بھی مؤلف کے نزدیک
نفس تصدیق قلبی کا کم وبیش ہونا لازم آیا پس یہان یہہ قول مؤلف
کا کہ تصدیق قلبی زیادت ونقصان کو قبول نہین کرتی خلاف ہونا بقول

خود لازم آیا اور جب مؤلف کے نزدیک بھی تصدیق کا کم و بیش
ہونا ثابت ہو گیا تو اب مذہب امام اعظم علیہ الرحمہ کا خود بقول
مؤلف بھی صحیح نہ ٹھہرا اور نیز وہ تمثیل روح کی بھی خود بقول مؤلف
صحیح نہ ٹھہری فلیتامل حق التامل اور مولف کی عبارت توجیہ
سے ظاہر ہے کہ ایمان مؤلف کے نزدیک عبارت قول و عمل سے ہے
اور یہہ مذہب سلف کا ہے اور جب اس امر کا اقرار ہے تو ایمان
کے کم و بیش ہونے کا بھی اقرار چاہیے تا کہ پوری پیروی سلف کی ہو
جاوے اور مولف نے جو ظاہر ایمان اور باطن ایمان مین ملازمت
ثابت کی ہے صحیح نہین ہے اسلیے کہ بعض اشخاص کو تصدیق ہوتی
ہے اور اعمال سے غافل رہتے ہین اور بعض اشخاص اعمال کے عامل ہوتے
ہین اور دل مین تصدیق قلبی نہین رکھتے جیسے منافقین و بر تقدیر
صحت اس ملازمت کے اس سے ایمان کا کم و بیش ہونا لازم آتا ہے
اور نیز اس ملازمت سے اگر ایمان کا کم و بیش ہونا لازم آوے تو
اعمال ہی مین نہین ثابت ہوتا بلکہ اعمال اور تصدیق قلبی دونون مین
اور مؤلف نے جو یہ بیان کیا ہے کہ اجتہاد امام اعظم کا طرف باطن
کے بہت متوجہ ہے اسیواسطے اہل ظاہر اوسکے کنہ سے نہین واقف
ہوتے اور اجتہاد دیگر ائمہ کا ظاہر سے زیادہ تعلق رکھتا ہے تو اولاً
امام اعظم علیہ الرحمہ کا اجتہاد طرف باطن کے بہت متوجہ ہونا دلیل
اس امر کی نہین کہ کل اجتہاد امام اعظم کا صحیح ہے المجتہد قد

یخطی ویصیب اصول کا مسئلہ ہے اور نیز آپ کا اجتہاد بلحاظ باطن گو جودت فہم کی دلیل ہے لیکن یہہ بھی یاد رہے کہ اسیوجہ سے اکثر آپ کا اجتہاد خلاف کتاب وسنت واقع ہوا دیکھو غسالہ وضو بدلیل شرعی وبمذہب راجح نجس نہین اور امام اعظم کے نزدیک نجس ہے اور شعرانی نے امام اعظم وامام ابو یوسف کا کشف اسکے نجاست غلیظہ ہونے پر بیان کیا ہے جس کا خلاصہ یہہ ہے کہ امام اعظم نے چند مرتکبین کبائر کے غسالہ وضو مین گناہون کو مجسدۃ گرتے دیکھا ناظرین پر مخفی نرہے کہ یہہ کشف دو وجہ سے خلاف ہے اول یہہ کہ اقوال سلف سے ثابت ہے کہ وضو وغیرہ سے صغائر معاف ہوتے ہین نہ کبائر کبائر بلا توبہ معاف نہین ہوتے ہین مگر جہان شارع نے استثنا کیا ہے اور اگر وضو سے کبائر کا معاف ہونا ثابت ہوجاوے تو حدود وقصاص جو بعض کبائر کے لئے ہین بیکار ہوجائین ثانی یہہ کہ دلیلون سے غسالہ کا پاک ہونا ثابت ہے منتقی الاخبار مین ہے (باب طہارۃ الماء المتوضاء بہ) عن جابر بن عبد اللہ قال جاء رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یعودنی وانا مریض لا اعقل فتوضأ وصب وضوءہ علیّ وعن حذیفۃ بن الیمان ان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم لقیہ وھو جنب فحاد عنہ فاغتسل ثم جاء فقال کنت جنبا فقال ان المسلم لا ینجس رواہ الجماعۃ الا البخاری

والترمذی انتہی نیل الاوطار مین ہے استدل الجمہور بصبہ صلی اللہ علیہ وسلم لوضوئہ علی جابر وتقریرہ للصحابة علی التبرک بوضوئہ وعلی طہارة الماء المستعمل للوضوء فان قال الذاہب الی نجاسة المستعمل للوضوء ان ہذا الحدیث غایة ما فیہا الدلالة علی طہارة ما توضأ بہ صلی اللہ علیہ وسلم ولعل ذلک من خصائصہ قلنا ہذہ دعوی غیر نافعة فان الاصل ان حکمہ وحکم الامة واحد الا ان یقوم دلیل یقضی بالاختصاص ولا دلیل انتہی ملخصا اور حدیث ثانی کے تحت مین یہہ ہے وانما ذکر المصنف رحمہ اللہ ہذا الحدیث فی باب طہارة الماء المتوضأ بہ لقصد تکمیل الاستدلال علی عدم نجاسة الماء المتوضأ بہ لانہ اذا ثبت ان المسلم لا ینجس فلا وجہ لجعل الماء نجسا بمجرد مماسة لہ انتہی پس یہہ دلیلین پاکی غسالہ کی بھی اِس کشف کے مخالف ہین اور جو کشف خلاف کتاب وسنت ہے وہ مقبول نہین علاوہ اِسکے کشف حجت نہین ہے اور دیکھو مدت رضاعت تمام ائمہ کے نزدیک بدلیل آیت حولین کاملین دو برس ہے اور امام اعظم کے نزدیک اڑہائی برس ہے حملہ وفصالہ ثلثون شہرا مین مذہب امام اعظم پر جمع ہونا حقیقہ ومجاز کا لازم آتا ہے وھو کما ترے علاوہ اسکے دونون آیتون مین تعارض لازم آتا ہے فتدبر اسیطرح

بہتیرے مجتہدات امام اعظم علیہ الرحمہ کے خلاف کتاب و سنت ہین چونکہ اسکا
بسط یہان بے موقع ہے لہذا اسیقدر پر اکتفا کیا گیا اور غرض اس
بیان سے معاذ اللہ تنقیص امام اعظم نہین ہے یہہ بیان صرف بتقریب
شہادت اس امر کے ذکر کیا گیا کہ ہر اجتہاد و کشف امام اعظم علیہ الرحمہ کا
مقبول نہین اور یہہ کچھ آپ ہی کے ساتھ مخصوص نہین ہے بلکہ جملہ ائمہ
کے ساتھ **ثانیاً** ایمان کا کم و بیش ہونا متعلق بعقائد ہے اور عقائد
قیاس و اجتہاد سے ثابت نہین ہوتے اسلیئے کہ قیاس اور اجتہاد دلیل
ظنی ہین اور عقائد مین دلیل یقینی درکار ہے شرح مسلم مین ہے ثم القیاس
مظنون الافادۃ ولا یحصل بہ الیقین عند الجمہور ولا
یثبت بہ العقائد اور علی قاری حنفی کی شرح فقہ اکبر مین ہے
ولا یخفے ان المعتبر فی العقائد ہو الادلۃ الیقینیۃ انتہے ۔
ثالثاً ائمہ ثلثہ وغیرہ نے اس مسئلہ مین اجتہاد نہین فرمایا ہے بلکہ
کتاب و سنت سے اسکو ثابت کیا ہے جیسا کہ اسکا ثبوت کتاب و سنت
سے اوپر گذر چکا ۔ **رابعاً** جب یہہ مسئلہ یعنی ایمان کا کم و بیش ہونا
کتاب و سنت سے بوضاحت تمام ثابت ہے تو اہل حدیث پر طعن کرنے کا
کوئی موقع نہین ہے ۔ **خامساً** اس باب مین اگر امام اعظم ہی کا
مسلک مرغوب عند المؤلف تھا تو ایمان کے کم و بیش ہونیکے قائل بعض وجہ
سے کیون ہوئے امام اعظم تو مطلقاً ایمان کے کم و بیش ہونے کی نفی
فرماتے ہین ۔ **سادساً** جب ایمان کا کم و بیش ہونا مؤلف کے نزدیک

بھی بعض وجہ سے ثابت ہے تو مولف بھی امام اعظم کی کُنہ کو نہین پہونچے اور جب خود بھی نہین پہونچے تو دوسرون پر طعن کیسا + **سابعاً** جب امام اعظم ہی کا مشرب اس بارہ مین مقبول عند المولف تھا تو مولف نے ایمان کو قول و عمل سے کیون قرار دیا یہہ امر عبارت توجیہ مولف سے ظاہر ہے **ثامناً** ایمان کا کم و بیش ہونا باعتبار عمل کے اور کم و بیش نہونا باعتبار تصدیق قلبی کے مؤلف کا مذہب ہے یہ امر بھی عبارت توجیہ سے متبادر ہے بلکہ ظاہر پس مولف نے بھی امام اعظم کے اجتہاد کا خلاف کیا تو اب غیرون پر طعن کرنا بڑے افسوس کی بات ہے **قولہ** صـ ۱۲ تو مذاہب اربعہ خصوصاً مذہب حنفی مین ہزارہا اولیاے کبار کہ مصداق العلماء ورثۃ الانبیاء ہین گذری ہین چنانچہ تمام پیران طریقہ نقشبندیہ اسی مذہب مین ہوئے ہین اور ابتک موجود ہین تو وہ بزرگ جنکو خود آنحضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نسبت حاصل ہوگئی ہے اور حضوری سے مشرف ہوتے ہین اونکو آنحضرت صلعم نے کیون نہین تبلا دیا کہ تم مذہب باطل پر ہو بلکہ اونکو رسائی آنحضرت صلعم تک کیونکر ہوئی + **اقول** شیخ عبد القادر جیلانی علیہ الرحمہ حنبلی مذہب تھے اور آپکی ولایت متفق علیہ ہے اور آپ تنہا ہزار ولی کے برابر ہین انشاء اللہ تعالے تاج مکلل مین شیخ عبد القادر جیلانی کے ترجمہ مین آپکا قول نقل فرمایا ہے کہ آپنے فرمایا کہ **لا یکون للہ ولی الا علی اعتقاد احمد** بن حنبل بطریق تنزل آپ کے کلام سے اسقدر ضرور ثابت ہے کہ اور مذہب کے ولی حنبلی المذہب کے ولی کو نہین پا سکتے اور یہہ کوئی نہین کہتا کہ حنفی المذہب

ہونا باطل ہے ہان یہہ کہا جاتا ہے کہ ہر حادثہ مین ایک ہی مذہب کی پیروی
نہین چاہئے بلکہ تابع دلیل کا رہنا چاہئے جس مذہب کی دلیل قوی نظر آئے
اُسپر عمل کرے جیسا کہ معمول حضرت مرزا مظہر جانجانان علیہ الرحمۃ وغیرہ
کا تہا اور یہہ دعوے کہ تمام پیران طریقہ نقشبندیہ اسی مذہب حنفی مین
ہوئے ہین محتاج نقل صحیح وصراحت صریح و دلیل مقبول ہے اسلئے کہ
اکابر اولیاء غالباً متبع کتاب وسنت گزرے ہین نہ مقلد مذہب طبقات
کبریٰ شعرانی وغیرہ کتب تصوف سے یہہ بات ثابت ہے سید الطائفہ جنیدؒ
فرماتے تہے طریقتنا ھذہ مقیدۃ بالکتاب والسنۃ قید اتباع کی
بعد قید مذہب یعنی چہ اور آنحضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حضوری
سے کیا ارادہ کیا گیا ہے اگر یہہ ارادہ کیا گیا ہے کہ منام مین ملاقات آپ سے
ہوتی ہے تو یہہ کچہ مخصوص ولیون ہی کے واسطے نہین ہے بلکہ احاد امت بہی
آپکو دیکہہ سکتے ہین بلکہ دیکہتے ہین اور اگر یہہ ارادہ کیا گیا ہے کہ آپ ولیون کے
پاس مع جسم شریف تشریف لاتے ہین تو اسکا ثبوت درکار ہے اور اگر یہہ ارادہ
کیا گیا ہے کہ ولیون کے پاس آپ کی روح پُرفتوح آتی ہے تو یہہ قول فقہا
باطل اور شرک ہے اور جب روح پاک کا آنا باطل ہے تو جسم کے ساتہ آنا بدرجہ
اولے باطل ہوگا اور اگر حضوری سے نفس تعلق مراد لیا گیا ہے تو اولاً یہہ بہی
کچہ ولیون کے ساتہ مخصوص نہین ہے ثانیاً اسقدر کے تعلق سے کوئی
حکم آپ کی طرف سے نہین ثابت ہوسکتا اور رسائی مین بہی یہی احتمالات
ہون گے مولف نے اس تحریر مین کئی مقامون پر حضوری کا ذکر کیا ہے

اُن مقامون کا جواب بھی یہین سے سمجھ لیوین ایضاً **قوله** صـ ١٢ اکثر لوگ فی زماننا اپنے کو موحد کہتے ہین آن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم اور انبیار کو بنظر انما انا بشر مثلکم اپنے مساوی زعم کرتے ہین نعوذ باللہ منہا اور چونکہ اصل سے فروع کی رونق ہے لہذا صحابۂ کبار و اولیاے امت کو جو بمنزلہ اجزاے جناب نبوت ہین اونکو بھی نظر تعظیم سے نہین دیکھتے بلکہ اکثر افراد اس گروہ کے وعظ وغیرہ مین انبیار اور اولیار کو الفاظ پست سے یاد کرتے ہین اور اونکو بندہ عاجز وغیرہ الفاظ سے خطاب کرتے ہین عجب احمق ہین خدا تو یون فرماتا ہے کہ وللہ العزۃ ولرسولہ وللمؤمنین ولکن المنافقین لا یعلمون اور یہہ لوگ جو اپنے کو نفاق سے مبرا جانتے ہین بجاے عزت ذلت کا اطلاق کرتے ہین البتہ حقیقۃ امکانی آگے رتبۂ الوہیت کے سرافگندہ وشرمندہ ہے اور یہہ دید اکابر کو اپنی نفس کی طرف ہوتی ہے لیکن یہہ کب روا ہے کہ ہم اونکو ایسے الفاظ سے یاد کرین جو وہ خود اپنی طرف نسبت کرتے ہین اور ما بہ الاشتراک بشریت پر نظر کرکے ما بہ الامتیاز جو اونکی مقبولیت اور درجات رفیع ہین اوس سے قطع نظر کرین اگرچہ ظاہراً یہہ لوگ فضائل اکابر کو طاق نسیان پر رکھکے اپنے کو معتقد خدا کا اور موحد ثابت کرتے ہین لیکن صرف زبانی اور دام شیطانی ہے اور ظاہر اگر زبانپر خدا ہی خدا ہے اور دل شرک خفی سے معمور ہے **اقول** انما انا بشر مثلکم سے آن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کا نفس بشریت مین مساوی ہونا ثابت ہے اور یہہ عین ایمان ہے پس اس عقیدہ پر نعوذ باللہ پڑھنا گویا آیت پر پڑھنا ہے عیاذاً

باللہ اور موحدین جو آپکو نفس بشریت مین مساوی قرار دیتے ہین تو اونکا عقیدہ معاذ اللہ صرف اسی پر مقصور نہین ہے بلکہ ساتھ اسکے آپ کو افضل الخلائق اور افضل الرسل بھی جانتے ہین اور فرق اسلام مین کوئی ایسا نظر نہین آتا کہ وہ صرف اسی مساوات کا عقیدہ رکھتا ہو البتہ کفار اور یہود اور نصاری کا یہہ عقیدہ ہو جو آپ پر ایمان لایا ہے وہ ہرگز ایسا عقیدہ آپ کے ساتھ نہین رکھہ سکتا اور موحدین کو آپ کو نفس بشریت مین مساوی کہنے کی ضرورت وہان ہوتی ہے جہان غُلاۃ متصوفہ آپ مین درجہ الوہیت کا ثابت کرتے ہین ورنہ خواہ مخواہ کوئی موحد ہر موقع اور ہر محل پر اسکے درپے نہین ہوتا اور یہہ قول کہ صحابہ کو بھی نظر تعظیم سے نہین دیکھتے اتہام بحت والزام محض ہے موحدین ہی کو پوری محبت آپ سے اور آپ کے صحابہ سے ہے چونکہ یہہ محل اسکے بسط کا نہین ہے لہذا اسکے ثبوت سے گریز کیا گیا اسقدر یاد رہے کہ سچی محبت موافق کتاب وسنت اسی فرقہ کا حصہ ہے اور یہہ قول کہ انبیاء اور اولیاء کو الفاظ پست سے یاد کرتے ہین اور اون کو بندہ عاجز وغیرہ سے خطاب کرتے ہین تو اس کا بیان یون ہے کہ ان خطابون کو بھی موحدین ہر محل اور ہر موقع پہ نہین بیان کرتے ہین بلکہ جسوقت خداپاک کی جلالیت اور علو درجت کا بیان کرنا منظور ہوتا ہے اور یہہ یقینی امر ہے کہ خدا کے مقابلہ مین جمیع مخلوقات ولی ہون خواہ نبی سب عاجز اور ذلیل ہین چونکہ مؤلف صوفی مشرب ہین لہذا ان خطابون کے جواز کا ثبوت کلام صوفیہ ہی سے ثابت کیا جاتا ہے امام شعرانی کے مختصر فتوحات مکیہ مین ہے ونعتقد انہ صلی اللہ علیہ وسلم فی نفسہ مع ربہ

عبد ذلیل خاشع اواہ منیب ھٰذا اما علیہ اقطاب اھل الورع آ اور اس سے بڑھ کے قول شیخ الشیوخ کا عوارف المعارف مین ہے لا یکمل ایمان المرء حتے یکون الناس عندہ کالاباعر ثم یرجع الی نفسہ فیراھا اصغر صاغر آ اور خود آن حضرت نے لبید کے کلیہ ع الا کل شئ ما خلا اللہ باطل کو اصدق کلمہ فرمایا حاصل یہہ کہ خدا کے مقابلہ مین انبیاء اور اولیاء کو ذلیل اور بندہ عاجز کہنا منافی اُنکے عزیز ہونیکی نہین ہے آپ خلاصہ عقیدہ موحدین کا یہہ ہوا کہ انبیا اور اولیاء باعتبار عام مومنین کے افضل ہین اور باعتبار خدا پاک ذلیل اور خوار بلکہ لاشئے ہین اور یہی مذہب جملہ اہل اسلام کا ہے علی الخصوص صوفیہ کا جناب مؤلف نے ناحق کی زبان درازی موحدین پر کی ہے ساتھ اسکے آپ بھی اسکے قائل ہین کہ حقیقۃ امکانی آگے رتبہ اُلوہیت کے سرافگندہ اور شرمندہ ہے بہرکیف یہہ صلواتین اگر بجا ہین تو اولا مؤلف اور اونکے بڑونپر عائد ہونگی باقی مؤلف نے جو اسکے بعد ایک تمثیل بیان کی ہے اوسکا جواب انھین مذکورات سے ظاہر ہے حاجت تفصیل کی نہین ہے اور ص۱۴ مین مؤلف کا یہہ قول کہ قل انما انا بشر مثلکم بیان کمال ہے نہ وہ جو یہہ لوگ سمجھے ہین اور خدا اپنے دوستون سے جس طرح چاہے کلام کرے اوسکے اسرار سے عوام کالانعام کو کیا خبر ہے ؎ میانِ عاشق و معشوق رمزی است غایۃ سقوط مین ہے کئی وجہون سے اولاً یہہ کہ یہہ آیت متشابہات سے

نہین ہے کہ جس کا مطلب دریافت کرنا منع ہو **ثانیاً** آیت سے یہی بات ظاہر ہے کہ آپ کو اللہ تعالے کا حکم ہوا کہ آپ لوگون سے کہدیوین کہ مین بشر ہون مثل تمہارے کچھ خدا اور فرشتہ نہین ہون پھر یہہ قول کہ اس کا مطلب خدا اور خدا کے رسول جانین عوام نہین جان سکتے خدا کو جھٹلانا ٹھہرا نعوذ باللہ خدا نے تو اسیلیے اس آیت کو بھیجا کہ ہملوگ اسکا مطلب سمجھین اور نام کے متصوفین اس کے مطلب سمجھنے کو منع کرتے ہین یہہ عجیب آفت ہے **ثالثاً** جب اس قسم کی آیت کا مطلب سمجھنا درست ٹھہرا تو پھر اور آیتون کے مطلب سمجھنے پر کیا دلیل ہے مؤلف کی تقریر سے سارا قرآن شریف لغو ہوا جاتا ہے آج کل کے صوفیون نے بڑا غضب کیا ہے انھین وجہون سے کہا جاتا ہے کہ آجکل کے متصوفین رسول کو خدا جانتے ہین کہ آپ پر اطلاق بشر کو جائز نہین رکھتے اسیوجہ سے اہل حدیث آپ کو خدا کے سامنے بندہ ذلیل اور عاجز جانتے ہین **قولہ** ص۱۴۱ انا مدینۃ العلم وعلیٌ بابہا سے مراد علم سینہ ہے والا علم ظاہر جیسا کہ اور صحابہ سے پہونچا ہے آپ سے کہان پہونچا ہے **اقول** اس حدیث کی صحت مین کلام ہے سخاوی کے مقاصد حسنہ مین ہے کہ دارقطنی نے کہا کہ یہہ حدیث مضطرب اور غیر ثابت ہے اور ترمذی نے کہا کہ منکر ہے اور ایسا ہی بخاری نے بھی کہا اور کہا کہ اس حدیث کے لئے کوئی وجہ صحیح نہین ہے اور خطیب نے تاریخ بغداد مین کہا کہ ابن سعین نے اسکو کذب اور لا اصل لہ کہا اور

ابن الجوزی نے اسکو موضوعات مین ذکر کیا ہے اور ذہبی وغیرہ نے اسمین اوسکی موافقت کی ہے اور ابن دقیق العید نے بھی اسی طرح ارشاد کیا ہے اور کہا ہے کہ اِس حدیث کو محدثون نے ثابت نہین کیا ہے اور کہا گیا ہے کہ یہہ باطل ہے اور ابن دقیق العید کے کلام سے یہہ بات ثابت ہوتی ہے کہ محدثون نے اِسکے کذب مین توقف کیا ہے بلکہ علائی نے اِسکے کذب پر توقف کیا ہے انتہے آخیر کلام سخاوی سے یہہ بات ثابت ہے کہ یہہ حدیث حسن ہے بالفرض اگر یہہ حدیث قابل الاستدلال بھی ہو تو غایۃ مافی الباب اس سے حضرت علی رض کا زیادہ ہونا علم مین ثابت ہوگا اور یہہ قول کہ مُراد علم سے علم سینہ ہے تو اولاً علم سینہ جس کو مؤلف نے سمجھا ہے اوسپر کوئی دلیل نہین ہے من ادعیٰ فعلیہ البرہان اِس عبارت اور عبارت ص۹ گذشتہ علم سینہ بہ از علم سفینہ سے یہہ واضح ہے کہ مؤلف کے نزدیک علم سینہ مغایر علم سفینہ ہے اور یہہ بات بے اصل ہے اسلئے کہ علم سینہ عبارت ہے علم باطن سے اور علم باطن عبارت ہے معرفت اسماء و صفات و افعال الٰہی سے جس پر کتاب وسنت مشتمل ہین اور معرفت احوال قلب اور مکائد نفس سے اور اسیکو علم التصوف اور علم السلوک اور علم الطریقۃ اور علم الحقیقۃ اور علم الاسرار بھی کہتے ہین اور ظاہر ہے کہ مذکورات اس علم کے کل علم سفینہ ہی سے ماخوذ ہین پس شریعت اور طریقت دونہ ٹھہرے ابجد العلوم مین تحریر فرمائی ہے و اما دعوی التقابل بین الظا

والباطن کما یدعیه جهلة القوم فزعمهم باطل بشهادة العموم
والخصوص انتهى اور قاضی ثناء اللہ پانی پتی آخر کتاب مالا بد منہ
مین فرماتے ہین بدان ارشدک اللہ این ہمہ کہ گفتہ شد صورت
ایمان واسلام وشریعت است ومغز وحقیقت آن درخدمت
درویشان باید جست وخیال نباید کرد کہ حقیقت خلاف شریعت
است کہ این سخن جہال است وکفر بلکہ ہمین شریعت است
کہ درخدمت درویشان رنگ دیگر پیدا میکند انتہی اور مولوی
عبد الحی حنفی مرحوم الاثار المرفوعة فی الاحادیث الموضوعة مین تحریر فرماتے
ہین ومن منکرات هولاء (ای الصوفیة) جعل الشریعة
مخالفة للطریقة وظنهم ان مسلک علماء الشریعة
غیر مسلک علماء الحقیقة ومن ثم تراهم یقولون
هذه الصلوٰة وهذا الورد وهذا الفعل الفلانی
ثابت ممن اوتی العلم اللدنی فیکفینا ذلک وان لم یوافق
ظاهر الشرع او ورد ما یخالفه فیما هنالک و
کثیرا ما یتفوهون بمثل هذا فی بحث المزامیر عند
عرض الاحادیث الصحیحة الواردة فی حرمتها
علیهم والزامهم باحسن التقاریر وهذا وهم فاسد
وفهم کاسد فقد اجمع علماء الاسلام من حملة
الویة الشرع والمشائخ الکرام علی ان کل طریقة مخالفة

للشریعۃ مردودۃ وانہ لا یستقیم امر التصوف و
الولایۃ الا باتباع الشریعۃ وانہ لا منافاۃ و
لا مباینۃ بین الشریعۃ والطریقۃ وکبراء
الصوفیۃ براء من ھذہ الوسمۃ القبیحۃ ❊
انتھے اور جب شریعت اور طریقت شے واحد ٹھہری تو
یہہ قول بعض جہال صوفیہ کا کہ سماع گو شریعۃً حرام ہے لیکن
طریقۃً درست ہے محض خلاف حق ہے اسلئے کہ جو چیز شریعت
مین ناجائز ہے وہ طریقت مین بھی ناجائز ہے اور جو چیز شریعت
مین جائز ہے وہ طریقت مین بھی جائز ہے اور صوفیہ کرام
نے ہرگز کوئی مسئلہ خلاف مقتضی شرع کے نہین کیا ہے یعنی ایسا
ہرگز نہین کیا ہے کہ مثلاً کوئی بات شریعت مین ناجائز ہے اور
اوسکو بوجہ طریقت جائز کہا ہو البتہ جہال متصوفین کا ذکر نہین
قاضی ثناء اللہ تفسیر مظہری مین فرماتے ہین فلا یجوز لاحد
ان یقول فی امر افتی علماء الشرع علی حرمتہ اوکراہتہ
ان مشائخ الصوفیۃ سنوا کذلک ونحن نتبع سننھم
والصحیح ان الصوفیۃ الکرام ما فعلوا قط علے
خلاف مقتضے الشرع وانما الفساد من جہال
اتباعھم انتھی **ثانیا** جس دلیل سے مؤلف نے اس علم سے
علم سینہ مراد لیا ہے وہ دلیل بھی ناتمام ہے اسلئے کہ کم پہونچنا

حدیثون کا امر اضافی ہے مین کہتا ہون کہ باعتبار بہتیرے صحابہ کے حضرت علی رض سے حدیثین زیادہ مروی ہین بلکہ خلفاے ثلاثہ ابوبکر و عمر و عثمان رض سے بھی سیوطی کی تاریخ الخلفا مین ہے کہ حضرت علی رض سے ۵۸۶ پانچ سو چھیاسی حدیثین مروی ہین اور حضرت عمر رض سے ۵۳۹ پانچ سو انتالیس اور حضرت ابوبکر رض سے ۱۴۲ ایک سو بیالیس اور حضرت عثمان رض سے ۱۴۶ ایک سو چھیالیس ہان باعتبار دیگر صحابہ مثل حضرت ابوہریرہ وغیرہ کے کم مروی ہین ۔ **ایضاً قولہ** صہ۱۴۲ اس مقام پر مناسب جانا کہ بعض مناقب حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے منقول ہون حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ ایک مکتوب مین تحریر فرماتے ہین بے شائبہ تکلف و تعصب گفتہ میشود کہ نورانیت این مذہب حنفی بنظر کشفی در رنگ دریاے عظیم مینماید و سائر مذاہب در رنگ حیاض وجداول بنظر می درآیند الخ **اقول اولاً** کشف حجج شرعیہ سے نہین ہے ملا علی قاری حنفی شرح حصن حصین مین فرماتے ہین **فالاحکام المنامیۃ والاحوال الکشفیۃ لا اعتبا لہا فی الامور الشرعیۃ** پس ترجیح مذہب حنفی بنظر کشفی غیر مقبول ٹھہری **ثانیاً** جناب شاہ ولی اللہ صاحب فیوض الحرمین مین یون فرماتے ہین آن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم را تامل کردم کہ بسوے کدام یک مذہب ازین مذاہب فقہ میل

دارد تا همان مذهب را تابع و متمسک شوم ناگاه همه مذاهب نزد
وے صلے الله علیه وسلم یکسان است و علم فروع درین حالت
از دیدن روح کریمه اش نیست بلکه داخل در جوهر جان او اصل
علم فروعیست که آن عنایت حق است بسوے نفوس بشر
از طرف اعمال و اخلاق ایشان و اصلاحش و این اصل
را فروع و اشباح مختلفه است باختلاف زمان پس داخل
در جوهر روح همین اصل است و لهذا نسبت مذاهب علے
السواء آمد و هیچ مذهبے نزدش از مذهب دیگر متمیز نیست بنابر
آنکه هر مذهب ازین مذاهب محیط چیزے است که واجب است از
امهات فقه دین محمدی اگرچه مختلف باشد پس اگر یکے اقتضاے
واحدے ازین مذاهب نکند آن حضرت صلی الله علیه وسلم
را نسبت بوے سختی و خشمے درمیان نباشد مگر بعرض و آن اینست
که اختلاف در ملت و تقابل درمیان مردم و فساد ذات البین
اتفاق افتد و این اشد چیزیست که بران سخطش رو میدهد
و همچنین جمله طرق را نزدش صلے الله علیه وسلم علے السواء
دیدم و اینجا نکته هست که تنبیه بران واجب باشد و آن اینست
که بسیار باشد که نزد مردے چنان بود که آن حضرت صلے الله
علیه وسلم مذهب فلانی می پسند و همان مذهب حق مطلوب است
باز دران قصور میکند و در دلش اعتقاد این معنی که وے در

جنب خدا و رسول است گره میشود پس نزد آن حضرت صلی الله علیه وسلم می آید و در پیش او می ایستد و میان خود و میان وے علیه السلام بابے مسدود می یابد که هرگز نمی کشاید پس میگوید که این معاتبه ایست از طرف وے صلی الله علیه وسلم بر تقصیر او و تحقیق آنست که وے بحضرتش بسینه پر از مخالف و انکماح آمده لاجرم باب فیض از طرف سوء قابلیتش بند گشته و گاه باشد که انسان زعم میکند که خروج ازین مذاهب مدونه خروج است از ربقه تقلید شرع و انقیاد حکم خدا و آنجا کدام طریقه مضبوط جز این مذاهب نیست پس خروج ازان نزد او مرادف و ملازم خروج از ربقه انقیاد و اسلام باشد و تفطن میکند که آن حضرت بر وے معاتب و خشمگین است و طالب را امثال این شبهات بسیار می افتد انتهی **ثالثاً** اگر کشف اور منام حجت هو تو منام ابوجعفر محمد بن احمد الترمذی الحنفی ثم الشافعی کا بهی حجت هوگا ابن خلکان نے وفیات الاعیان مین ان کے ترجمه مین انکے منام کو یون ذکر کیا هے وکان یقول تفقهت علی ابی حنیفة فرایت النبی صلی الله علیه وسلم فی مسجد المدینة عام حججت فقلت یا رسول الله قد تفقهت بقول ابی حنیفة افاخذ به قال لا فقلت افاخذ بقول مالك بن انس فقال خذ منه ما وافق سنتی فقلت

افاخذ بقول الشافعی فقال ما هو بقوله الا انه اخذ بسنتی ورد علی من خالفها قال فخرجت فی اثر هذه الرؤیا الی مصر وکتبت کتب الشافعی انتهی بقدر الحاجة حاصل یہہ کہ کسی مذہب کی ترجیح من حیث الکشف و المنام نہین ثابت ہو سکتی بعد اسکے مجدد رضی اللہ عنہ نے دو باتین اور لکھین ہین چونکہ پوری عبارت کے لکھنے مین طوالت تھی لہذا اوس کا حاصل لکھ کے جواب دیا جاتا ہے اول یہہ کہ اکثر اہل اسلام حنفی المذہب ہین یہہ بھی وجہ ترجیح اس مذہب کی ہے ثانی یہہ کہ امام اعظم علیہ الرحمہ کے مخالفان اونکو اہل رائے کہتے ہین امر اول ظاہر البطلان ہے اور کثرت شیوع مذہب حنفی کی یہہ ہے کہ اکثر سلاطین حنفی المذہب گذرے اور بفحوائے الناس علی دین ملوکہم رعایا بھی حنفی ہوتے تھے پس کثرت مذہب حنفی کی من وجہ السلاطین ہوئی بخلاف مذاہب ثلاثہ باقیہ کہ اون کی کثرت محض من تائید رب العالمین ہوئی ثانی امر بھی باطل ہے اسلئے کہ اکابر امت نے جن پر دار مدار صحت حدیث ہے اپکو اہل رائے کہا ہے میزان الاعتدال مین ہے النعمان بن ثابت بن زوطی ابو حنیفة الکوفی امام اہل الرای ضعفہ النسائی من جہة حفظہ وابن عدی واخرون انتہی

اور تہذیب الکمال مین ہے فقیہ العراق وامام اہل الرائے اور تہذیب الاسمار مین ہے قال الخطیب البغدادی فی التاریخ ہو ابو حنیفۃ التیمی امام اصحاب الرائے وفقیہ اہل العراق اور سمعانی کی کتاب الانساب مین ہے وابو حنیفۃ النعمان بن ثابت بن النعمان ابن المرزبان التیمی الکوفی صاحب الرائے وامام اصحاب الرائے وفقیہ اہل العراق ملا حبیب اللہ قندھاری رح نے ابجد التواریخ مین لکھا ہے ان الصفدی قید فقہ ابی حنیفۃ بالرای والقیاس وکانہ ہو مراد الذہبی ولہذا اضاف فقہ الشافعی الی الحدیث تمییزاً ویوافق ہذا ما اشتہر من ان اباحنیفۃ من اصحاب الرائے والشافعی من اصحاب الظواہر انتہی اور امام نووی نے شرح مسلم مین جابجا حنفیہ کو بلفظ اصحاب الرائے یاد کیا ہے بلکہ خود امام صاحب نے فرمایا ہے علمنا ہذا رائے لکن فی حدیث الغاشیۃ بلکہ بخاری نے کتاب الضعفار مین کہا ہے کان مرجیا سکتوا عن رأیہ وعن حدیثہ +

اسیطرح سرخیل اولیار نے غنیۃ الطالبین مین ان کو منجملہ مرجیہ کے گنا ہے اگرچہ بعض نے اس ارجا کی تاویل کی ہے

اور علم حدیث مین تو وہ نزدیک جملہ محدثین کے قوی نہین بلکہ ضعیف ہین شعرانی کہتے ہین ان عذر ابی حنیفۃ فی کثرۃ القیاس عدم بلوغ الاحادیث الصحیحۃ الیہ فی زمنہ انتہی علی ہذا القیاس بہتیرے ائمہ نے آپ کو اس لقب سے یاد کیا ہے سنن ترمذی مین بھی جا بجا اسی طرف اشارہ کیا ہے اور غرض ان ائمہ کی اس لقب سے منقصت آن امام ہمام عالی مقام کی نہین ہے بلکہ امر واقعی کا ذکر ہے ان ائمہ نے ہرگز آپ کو مخالف سمجھ کے یہہ نہین کہا ہے یہہ ائمہ جو مذکور ہوئے رجال کی جرح و تعدیل سے بحث کرتے ہین ان ائمہ نے اس امر مین بڑی دیانت کو راہ دی ہے ان کی دیانت کا اقرار حنفیہ نے بھی کیا ہے علاوہ اسکے ان ائمہ کے نزدیک یہہ لفظ الفاظ جرح سے نہین ہے پس یہہ قول کہ مخالفان امام اعظم نے آپ کو اہل راے کہا ہے صحیح نہین اسلئے کہ یہہ ائمہ آپ کے مخالفین سے نہین ہین اور جرح اور تعدیل تو اون کا کام تھا یہہ کوئی نہین کہہ سکتا کہ ان ائمہ نے عداوۃً کسی پر جرح کی ہے اسلئے کہ ان کی دیانت بالاتفاق مسلم ہے اگر انکی دیانت پر دھبا لگایا جاے تو پھر ایک حدیث بھی صحیح نہ ٹھہرے گی اور وجہ اس لقب کی یہہ ہے کہ احادیث بنسبت اور اماموں کے آپ کو کم پہونچی ہین اسیوجہ سے آپکو

حاجت قیاس اور اجتہاد کرنے کی زیادہ ہوئی اور اسی کثرت قیاس اور اجتہاد کی وجہ سے آپکو ائمہ رجال نے اس لقب سے یاد کیا اور اسی لئے ابن خلکان نے آپ کے حق مین وکان إماماً فی القیاس لکھا یہ سب کچھ تھا مگر امام صاحب نے بعض قیاس کی سخت مذمت بھی فرمائی ہے ابن الجوزی کتاب الموضوعات مین فرماتے ہین أخبرنا أبو الفضل أخبرنا أبو الحسن علی بن محمد بن علی الشروطی بشیراز قال حدثنا أبو علی الحسن بن أحمد بن محمد الحافظ قال حدثنا محمد بن علی بن حامد المالینی قال حدثنا عثمان بن سعید الدارمی قال سمعت الأشج یقول سمعت وکیعا قال سمعت أبا حنیفة یقول البول فی المسجد أحسن من بعض القیاس انتہی اور ایک وجہ حنفیہ کو اصحاب رای کہنے کی وہ بھی ہے جسکو فاضل بہاری نے مسلم الثبوت مین ذکر کیا ہے والجمهور علی أن التعلیل بالکل مقبول فان عینه أو جنسه فی عین الحکم فقیاس اتفاقا لوجود الأصل وإن کان فی جنسه فقیل قیاس واختار شمس الأئمة وفخر الإسلام لا لأنه قد یذکر الأصل وقد یترک لوضوحه کما فی مسئلة الإبداع

الصبی اذا استکمله فلا تعلیل فی الجنس
بسیطا اصلا وفیه ما فیه وقیل لیس بقیاس
بل علة شرعیة بالرای فیکون بمنزلة النص
لا یحتاج الی الاصل اقول هذا کما تری ولعلهم
من ههنا لقبوا اصحاب الرای والحق انه
قیاس انتہے بہر کیف راے اور قیاس گو بمقابلہ کتاب
وسنت حجت نہین لیکن ہمین شک نہین کہ اصابۃ اور
تبحر فے الراے والقیاس امر لائق تعریف وتحسین ہے
اسیلئے امام شافعی نے فرمایا الناس کلهم عیال ابی
حنیفة فی الفقه اور اسیلئے امام مالک نے فرمایا کہ اگر
امام ابو حنیفہ اس ستون کو سونا ثابت کرنا چاہین تو ثابت
کر سکتے ہین غرضکہ آپ کی جودت طبع پر سب کا اتفاق ہے
پس اصحاب راے کے کہنے مین کوئی تحقیر نہین اہل حدیث
کا عقیدہ امام صاحب کے ساتھ کچھ برا نہین ہے البتہ
قلت حدیث اور کثرت اجتہاد کا عقیدہ آپ کے ساتھ
ہے اور مجرد اتنے عقیدہ سے حکم عقیدہ فاسدہ کا لگانا سخت بے
انصافی ہے **قولہ** ص۱۶ اور بعض اکابر نے جو کسی مسئلہ پر
دوسرے مذہب کے عمل کیا ہے سو وہ مثل اوس اختلاف
کے ہے کہ بعض مسائل مین امام ابو یوسف اور امام محمد

[illegible]

رحمۃ اللہ علیہما نے امام اعظم سے اختلاف کیا ہے سوا اسکے واسطے کمال علم اور نور بصیرت درکار ہے **اقول** یہہ مسئلہ تو بخوبی کتب قدیمہ وجدیدہ مین حل ہو چکا ہے کہ تقلید مذہب معین کی واجب نہین اور یہین سے یہہ قول بھی بہت درست آیا کہ حنفی اور شافعی کہنا ضروریات دین سے نہین ہے اور نہ خداے تعالے نے اسکی تکلیف دی ہے بلکہ اس کا بھی حل ہو چکا ہے ملا علی قاری حنفی شرح عین العلم مین فرماتے ہین ومن المعلوم ان اللہ سبحانہ وتعالے ما کلف احدا ان یکون حنفیا او مالکیا او شافعیا او حنبلیا بل کلفہم ان یعملوا بالسنۃ ان کانوا علماء ویقلدوا العلماء ان کانوا جہلاء اور جب تقلید شخصی واجب نہین ہے اور نہ اپنے کو حنفی اور شافعی وغیرہ کہنا واجب تو کل مذاہب اربعہ مشہورہ عمل مین برابر ٹھہرے ولہذا قول جمیل مین فرمایا ہے منہا ان لا یتکلم فی ترجیح مذہب الفقہاء بعضہا علی بعض بل یضعہا کلہا علی القبول جملۃ ویتبع منہا ما وافق صریح السنۃ ومعروفہا الی قولہ و منہا ان لا یتکلم فی ترجیح طرق الصوفیۃ بعضہا علی بعض الی قولہ ولا یتبع ہو نفسہ الا ما ہو

ثابت فی السنة ومشی علیه اصحاب العلم من
المحققین الراسخین انتهی اسیلئے عارف ربانی امام شعرانی
نے کشف الغمہ مین فرمایا ان الشریعة المطهرة جاءت
عامة ولیس مذهب اولی بها من مذهب
فمن ادعی تخصیصها بمذهب الیه امامه
من مقلدین فقد اتی بابا من الکبائر انتهی
اور جب کل مذاہب اربعہ مشہورہ عمل مین برابر ہوئے
توکسی حادثہ مین غیر مذہب پر عمل کرنے کے لئے قید کمال علم
و نور بصیرت کی لگانی صحیح نہین اسلئے کہ غیر مذہب پر عمل کرنے
والے علماء ہونگے یا جہلاء اگر علماء ہین تو جس دلیل سے
اپنے مذہب پر عمل کرتے ہین اُسی دلیل سے غیر مذہب پر
بھی عمل کرسکتے ہین قید کمال علم کی اگر ضروری ہے تو
یہہ قید اپنے مذہب کی نسبت بھی ضروری ہوگی تو لازم آئیگا
کہ جن علماء کو کمال علم و تبحر حاصل نہو وہ اپنے مذہب پر بھی
عمل نہ کرین واللازم باطل فالملزوم مثلہ اور اگر
جہلاء ہین تو وہ علماء سے پوچھکر عمل کرین اور جس دلیل
سے وہ اپنے علماء سے پوچھ سکتے ہین اوسی دلیل سے اپنے
غیر مذہب کے علماء سے بھی پوچھ سکتے ہین قید کمال علم
کی انکی نسبت بھی ضروری نہین بلکہ مطلق علم کی بھی اگر غیر مذہب

پر عمل کرنے کے لئے جہلاء کے واسطے علم کی قید لگانی ضروری
ہوگی تو لازم آئیگا کہ جہلاء اپنے مذہب پر بھی عمل نہ کرین ٭
و اللازم باطل فالملزوم مثله غرضکہ علماء اور جہلاء
دونون غیر مذہب پر عمل کرسکتے ہین علماء کا عمل کرنا غیر مذہب
پر تو ظاہر ہے لیکن جہلاء پس اسلئے کہ انکا مذہب فتوی مفتی ہے
یہہ ہر مذہب کے علماء سے پوچھکر عمل کرسکتے ہین حجۃ اللہ البالغہ
مین ہے لم يزل الناس يسئلون من اتفق من العلماء
من غير تقليد مذهب ولا انكار على احد من
السائلين الى ان ظهرت هذه المذاهب ومتعصبوها
من المقلدين آور بھی اوسیمین ہے ومن لا يجوز ان
يستفتي الحنفي مثلا فقيها شافعيا وبالعكس ولا يجوز ا
يقتدي الحنفي بامام شافعي مثلا فان هذا قد خالف
الاجماع والقرون الاولى وناقض الصحابة والتابعين
انتہے مولانا بحر العلوم کی شرح مسلم الثبوت مین ہے وهل
يقلده غيره اي من قلد به في غيره اي غير ما قلد فيه
المختار نعم ان شاء ولما علم من استفتائهم مرة اماما
ومرة اخرى اماما غيره من غير نكير من احد فصار اجماعا
وتواتر هذا بحيث لا مجال للمماراة فيه آور شیخ ابن حاجب
فرماتے ہین ان العوام في السلف كانوا يستفتون الفقهاء

من غیر رجوع الی معین من غیر نکیر فحل الاجماع علی الجواز انتہی اسکو شاہ صاحب نے عقد الجید مین نقل فرمایا ہے ان عبارات سے واضح ہوگیا کہ عوام بھی غیر مذہب پر عمل کرسکتے ہین العامی لا مذہب له والصوفی لا مشرب له مشہور ہے اور وجہ عدم انتساب کی عوام کے حق مین یہہ ہے کہ انتساب اوسکے حق مین صحیح ہے جو اہل نظر اور بصیرت سے ہو اور ظاہر ہے کہ عوام کو یمین وشمال کی تمیز نہین چہ جاے کہ حقیقت اپنے فتوے امام کو دریافت کرین اور جب عوام کو تمیز حاصل نہین تو انتساب انکے حق مین صحیح نہین اور عوام کا حنفی اور شافعی کہنا ایسا ہے جیسے وہ اپنے کو نحوی اور لغوی اور فقیہ کہین ابن امیر الحاج کی شرح تحریر مین ہے وقد انطوت القرون الفاضلة علی عدم القول بذلک بل لا یصح للعامی مذهب ولو تمذهب به لعدم تامله ولیس له نظر وبصیرة بالمذهب علی حسنه ولا یعرف فتوی امامه واقواله ودعواه انه حنفی او شافعی کقوله انا فقیه او نحوی وکیف یصح الانتساب الا بالدعوی المجردة من الحجة والقول الفارغ من المعنی من کل وجه انتہی وکتب حنفیہ سے تو عوام کو حنفی اور شافعی کہنے کی کوئی وجہ وجیہ بھی

نہین اور آج کل کے عوام اور خواص اس انتساب کو فرض اور
واجب جانتے ہین بلکہ اس سے بھی بڑھ کے اسلیئے کہ جو لوگ
بنظر اسکے کہ انتساب ضروریات دین سے نہین ہے اپنے کو
منتسب نہین کرتے ہین عوام اور خواص دونون ایسے لوگون
کو گمراہ جانتے ہین بلکہ تارک الصلوٰۃ وشارب الخمر وغیرہ
سے بھی زیادہ برا جانتے ہین فانا للہ وانا الیہ راجعون
اللھم اھدھم فانھم لا یعلمون ہان اوپر کے بیان سے
وہ قول بعض جہال کا بھی رد ہو گیا جو کہتے ہین کہ اترکوا قولی بخبر
الرسول اور اذا صح الحدیث فھو مذھبی جو امام
اعظم کا قول ہے وہ خاص اپنے شاگردان امام محمد وامام
ابو یوسف کے لئے فرمایا ہے ایضاً رہی یہہ بات کہ بعض مسائل
مین امام اعظم سے ابو یوسف وامام محمد نے اختلاف کیا ہے
سو یہہ کچھ خصوصیت صاحبین کے نہین ہے بلکہ دراسات مین کہا ہے
قال بعض الکبراء ان الخلاف فی اتباع ابی حنیفۃ معہ
اکثر من خلاف الشافعی لہ انتھی قولہ صـ۱۶ اور
ہمارے حضرت فرماتے تھے کہ جو قرب امام اعظم کو اللہ
تعالےٰ سے نظر آتا ہے کسی امام کو نہین اور امام بخاری ومسلم
اونکے رتبہ کو نہین پاتے اقول یہہ قاعدے کی بات ہے
کہ جو شخص جس امام کا تابع ہوتا ہے وہ اپنے امام کو ایسا ہی

سمجھتا ہے حبك الشئ يعمى ويصم لفظ حدیث ہے کیا اصحاب صحاح ستہ جنکو لاکھون حدیثین نوک زبان پر نہین اون کا رتبہ کچھ کم امام اعظم سے ہوگا کاش اگر کتاب صحیح بخاری کو من اوله الی آخرہ تعمق کی نظر سے دیکھ لئے ہوتے تو البتہ بخاری کے علم وفضل اور سرعت فہم اور جودتِ طبع اور دقتِ نظر کا اندازہ لگ جاتا اور یہہ نہ فرماتے کہ بخاری اور مسلم اونکے رتبہ کو نہین پاتے اگر اسکے برعکس ہم اہل حدیث کہین تو حضرات حنفیہ یہی حکم لگائینگے کہ اہل حدیث نے امام صاحب کی تحقیر کی وفوق کل ذی علم علیم قرآن مجید کی آیت ہے زیادت علم بخاری ومسلم علم امام ابوحنیفہ رح پر ایک ایسی چیز ہے جس کا کوئی شخص انکار نہین کرسکتا رہا قرب امام اعظم رح کا اللہ تعالے سے سو اللہ ہی جانے ایسے محل مین کسی بزرگ کا کشف و الہام حجت نہین ہوسکتا ہے جب تک کہ خدا ورسول حق مین کسی بندہ مقبول کے ایسی خبر نہ دین کتاب حدیث الغاشیہ کے صفحات ۴۰ صفحہ سے تا صفحہ ۱۳۸ دیکھنا چاہئے تفاوت علم و قرب اصحاب صحاح ستہ کا علم وقرب امام بلکہ جملہ ائمہ اسلام سے بخوبی ظاہر ہوتا ہے ع ببین تفاوتِ رہ از کجاست تا بکجا ۔ اس جگہ دار مدار معیار وتجربہ وشہادت صادقہ پر ہے نہ خیال مختل ورائے مختل مؤلف پر **قولہ** ص ۱۷ ۲ اللہ تو

السموات والارض اللہ روشنی ہے آسمانون کی اور زمین کی اور آن حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نور سے اللہ تعالے کے پیدا ہوئے ہین اور خلق آپ کے نور سے پیدا ہوئی ہے تو اس بیان سے معنی اس آیت کے کھلے کہ مثل نورہ کمشکوٰۃ فیہا مصباح المصباح فی زجاجۃ الزجاجۃ کانہا کوکب دری یوقد من شجرۃ مبارکۃ زیتونۃ لا شرقیۃ ولا غربیۃ یکاد زیتہا یضیء ولو لم تمسسہ نار نور علی نور یہدی اللہ لنورہ من یشاء مثال اوسکے نور کی یعنی آن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی مانند طاق کے ہے مراد سینۂ مبارک آپ کا ہے کہ طاق محراب عبودیت طالبان خدا ہے اوسمین ایک چراغ ہے یعنی قلب مبارک آپ کا وہ چراغ دھرا ایک شیشے مین اور وہ مضغہ ہے جس مین لطیفۂ قلب ہے وہ شیشہ جیسے ایک تارا ہے چمکتا روشن کیا جاتا ہے وہ چراغ درخت مبارک زیتون سے یعنی اپنے اصل سے سبحان اللہ پردۂ مثال مین آن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کا مذکور عجب کنایہ ہے الکنایۃ ابلغ من التصریح اور معشوق کا نام بکنایہ لینے مین عجب لطف ہے کہ بیان سے باہر ہے واللہ بکل شئے علیم بالجملہ اوس نور نبوت کی طرف اللہ تعالے نے اپنے بندگان خاص کو ہدایت کی کہ وہ اوس سے

مستفیض اور منور ہوئے آور خیر القرون سے الی الآن وہ نور سینۂ پیران طریقت مین آیا ہے یہی وجہ ہے کہ اطراف عالم مین اونکا نام روشن ہے انتہے مع حذف یسیر **اقول** یہہ حدیث کہ آن حضرت خدا کے نور سے پیدا ہین اور ساری خلق آپ کے نور سے موضوع اور باطل ہے جیسا کہ ابن العراق نے تنزیہ الشریعہ عن الاحادیث الموضوعہ مین بیان کیا ہے آور میزان الاعتدال مین احمد بن یوسف منبجی کے ترجمہ مین ہے احمد بن یوسف المنبجی لا یعرف واتے بخبر کذب قال ابو نعیم فی امالیہ ثنا محمد بن محمد بن عمرو بن زید املاءً ثنا احمد بن یوسف ثنا ابو شعیب صالح بن زیاد السوسی ثنا الهیثم بن جمیل ثنا ابو معشر عن المقبری عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلے الله علیه وسلم خلقنی الله من نوره وخلق ابا بکر من نوری و خلق عمر من نور ابی بکر وخلق امتی من نور عمر وعمر سراج اهل الجنة قال ابو نعیم هذا باطل مخالف لکتاب الله ثم اخذ ابو نعیم یتکلم علی رجاله بکلام غیر مفید فقال ابو معشر ترک ولم یخرجا له واما ابو شعیب فمتروک متفق علے ترکه وکذلک الهیثم ولم یخرج عنه شئی فی الصحیحین قلت ما

حدث به واحد من ثلثة وٱنما ٱلآفة عنده فيه من ٱلمسيحي ٱنتهى اور جب یہہ حدیث باطل اور موضوع ٹھہری تو اب تفسیر مؤلف آیت مثل نورہ کی درست نہوگی اور بتقدیر تسلیم صحت حدیث مذکور بھی یہہ تفسیر مؤلف کی صحیح نہوگی۔

اسلیئے کہ نور سے مراد یہان ہدایت ہے یهدی ٱلله بنوره من یشاء اسکی طرف مشعر ہے اور نور کا اطلاق ہدایت پر اور آیتون سے بھی ثابت ہے منہا قوله تعالے وٱلله ولی ٱلذین آمنوا یخرجهم من ٱلظلمات ٱلی ٱلنور ومنہا قوله تعالے ٱفمن کان میتا فاحییناه وجعلنا له نورا اور ایک تفسیر اسکی یہہ بھی ہے کہ نور سے مراد نور خدا ہے یعنی خدائے تعالے اپنے نور کو نور محسوس سے جو بہت مخصوص اس آیت مین مذکور ہے سمجھانا مقصود ہے سوا ان دونون تفسیرون کے کوئی تفسیر صحیح نہین اور ان دونون تفسیرون پر لفظ مشکوٰۃ اور مصباح اور زجاجہ اپنے ظاہر معنی پر ہین اور مؤلف نے جو مشکوٰۃ سے آنحضرت صلے الله علیه وسلم کا سینہ مراد لیا ہے اور مصباح سے آپ کا قلب مبارک اور زجاجہ سے مضغۂ قلب صحیح نہین اسلیئے کہ تفسیرین مذکورین اسکے یابی ہین تفسیرین مذکورین کا مطلب جب ہی واضح ہوگا جب معنی ان الفاظ کے اپنی اصل پر رہین واضح رہے کہ اس آیت کی تفسیر مین ہر شخص نے اپنے مذہب کے موافق

تفسیر کی ہے صوفیہ نے یہہ تفسیر کی اور مذہب والے نے دوسری ہی تفسیر کی ہے چنانچہ ہر مذہب والون کی تفسیر کو امام رازی نے تفسیر کبیر مین ذکر کیا ہے من شاء الوقوف فلیرجع الیہ صحیح اور درست تفسیر وہی ہے جو ہمنے بیان کیا ہے اور تمام معنی اس آیت شریف کے تفسیر فتح البیان سے معلوم ہو سکتے ہین قرآن کی تفسیر اولاً حدیث مرفوع سے ہونا چاہیے پھر آثار صحیحہ مقبولہ صحابہ سے پھر علم لغت سے جو بات راے اور کشف سے کہی جاتی ہے وہ تفسیر نہین ہوتی بلکہ تحریف و تبدیل سمجھی جاتی ہے ؎

مردم اندر حسرت فہم درست　　اینکہ میگویم بقدر فہم تست

اور یہہ بھی واضح رہے کہ چونکہ تفسیر صوفیہ اکثر من جہتہ الباطن ہوتی ہے اسیلئے محدثون نے انکی تفسیر کو غیر معتدبہ قرار دیا ہے دیکھو فوائد مجموعہ مولفہٗ امام شوکانی کو اور مولف کا یہہ قول کہ وہ نور سینہٗ پیران طریقت مین آیا ہے دونون تفسیرون کے اعتبار سے غیر معتد ٹھہرا علاوہ اسکے نور سینہ جسکو مؤلف نے سمجھا ہے غلط ہے وجہ تغلیط یہہ ہے کہ علم سینہ یعنی علم باطن عین علم ظاہر ہے علم باطن اور علم ظاہر مین منافات ذاتی نہین اس کا بیان اوپر مذکور ہو چکا ہے پس یہہ قول کہ وہ نور سینہ پیران طریقت مین آیا ہے صحیح نہین معرفت احوال قلب کا نام علم باطن ہے اور اسکی معرفت

کچھ پیران طریقت ہی پر موقوف نہین ہے **قولہ** صـ۱۹ حدیث شریف
مین ہے انا الملح واخی یوسف اصبح تو حسن صباحت وہی ہے جسکو
دیکھکر آدمی بے اختیار ہو جاتا ہے چنانچہ ایک حدیث مین ہے کہ لوگ
جنت مین حور کو دیکھکر سجدہ کرین گے اس خیال سے کہ خدا ہے
بعد ازان معلوم ہوگا کہ حور ہے خدا نہین **اقول** ان دونون حدیثون
کا پتہ نہین لگا مؤلف پر لازم ہے کہ ان کا پتہ بتائین تا ان حدیثون پر
بحث کیجاوے **قولہ** صـ۲۱ حضرت داؤد علیہ السلام کو صفت
سمع سے بڑی مناسبت تھی الحان داؤدی مشہور ہے اور اونکی
شریعت مین عبادت ساتھ سمع اور مزامر کے ہوتی تھی **اقول** آجکل
کے متصوفین مین جس طرح کی سماع رائج ہے وہ ہرگز حضرت داؤد علیہ السلام
مین نہ تھی **من ادعی خلافہ فعلیہ الدلیل** آور الحان
داؤدی جو مشہور ہے سو وہ الحان اوس قسم کا نہ تھا جیسا عند
الموسیقین معروف ہے بلکہ الحان داودی سے مطلب تحسین صوت
ہے اور تحسین صوت ہماری شریعت مین بھی جائز ہے آور یہہ قول کہ
حضرت داؤد کی شریعت مین عبادت ساتھ سمع اور مزامر کے ہوتی تھی
خلاف ہے بدلیل اسکے کہ مضمرات مین منافع سے منقول ہے
اعلم بان التغنی حرام فی جمیع الادیان ایضاً قولہ
صـ۲۱ حدیث شریف مین آیا ہے کہ لڑکیان آن حضرت صلے اللہ
علیہ وسلم کے پاس دف کے ساتھ گا رہین تھین آپ سن رہے تھے

حضرت ابوبکر آئے وہ بھی سنتے رہے جب حضرت عمر آئے تو لڑکیان
مزاج سے واقف تھین گانا موقوف کردیا اور دف کو چھپا دیا تو
حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند رضی اللہ عنہ کہ سلسلہ آپ کا
حضرت صدیق اکبر سے ملتا ہے اسی مناسبت سے فرما گئے ہین کہ
نہ این کار میکنم و نہ انکار میکنم اور حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ
کہ اولاد امجاد حضرت عمر رض سے ہین اس رگ فاروقی کی جنبش
تھی کہ سماع کی طرف اصلا التفات نہ فرمایا اور یہہ بھی ہوا کہ آپ کے
خلیفہ خواجہ محمد ہاشم گانا سننے لگے آپ سے کسی نے مخبری کی آپ
نے منع نہ فرمایا بلکہ ارشاد کیا کہ وہ بدرجہ کمال پہونچ گیا ہے ہمکو
اوسپر اعتراض نہین اور حضرت مرزا مظہر جانجانان قدس سرہ بھی
نہین سنتے تھے آپ کو حضرت مجدد سے کمال عشق تھا اور حضرت درد
رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت مین دوسری تاریخ ہر ماہ کی کاملان موسیقی
بلاطلب اونکے گانا راگ سنا کر چلے جاتے تھے **اقول** چونکہ کلام
مؤلف سے انتشار مسئلہ سماع مین معلوم ہوا لہذا تفصیل اسکی
کردی جاتی ہے واضح ہو کہ گو بعض صوفیہ نے مسئلہ سماع کو جائز قرار
دیا ہے الا یہہ مذہب اون کا خلاف کتاب و سنت ہے جیسا کہ
عنقریب واضح ہوگا اس مسئلہ کا استناد صوفیہ کرام سے جائز نہین
ہے اور یہہ مسئلہ باتفاق فقہاء حرام ہے امام اعظم وغیرہ کا بھی یہی
مسلک ہے پس سماع بآلات جیسا متعارف بین المتصوفین ہے ہرگز

جائز نہیں مجمع البحار میں ہے واما ما احدثه المتصوفة من السماع
بالآلات فلا خلاف فی تحریمه وقد غلب علی کثیر من ینسب
الی الخیر وصموا عن تحریمه حتی ظهرت علی کثیر منهم افعال
المجانین فیرقصون بحرکات مطابقة وتقطیعات
متلاحقة وزعموا ان تلک الامور من البر وتثیر
سنیات الاحوال وهذا زندقة انتهی اور جواہر الفتاوی
میں ہے ان السماع والرقص الذی یفعله المتصوفة
حرام لا یجوز القصد والجلوس الیه هو والغناء
والمزامیر سواء انتہی چونکہ اقوال فقہاء اس باب میں
معروف ومشہور ہیں لہذا اسیقدر پر اکتفا کیا گیا اب چند اقوال
صوفیہ کے منقول ہوتے ہیں شیخ عبد القادر جیلانی غنیة الطالبین
میں بابت اجابت دعوة کے تحریر فرماتے ہیں هذا اذا کان خالیاً
عن المنکر فان حضره منکر کالطبل والمزمار والعود
والنائی والرباب والمعازف والطنابیر والشین
والشبابه والجفان الذی یلعب به الترک لا
یجلس هنالک لان جمیع ذلک محرم انتہی اور امام غزالی
علیه الرحمه احیاء العلوم الدین میں منکرات ضیافت کے بیان
میں فرماتے ہیں منها سماع الاوتار وسماع القینات و
منها اجتماع النساء علی السطح تنظر الی الرجال شاب

يخاف الفتنة بينهم فكل ذلك محذور منكر يجب تغييره ومن عجز عن تغييره يلزمه الخروج ولم يجز له الجلوس فلا رخصة في الجلوس في مشاهدة المنكرات انتہی اور ابوحفص حداد کا قول ہے اذا رأيت المريد يحب السماع فاعلم ان فيه بقية من البطالة انتہی اب حسب وعدہ چند دلیلیں کتاب و سنت سے منقول ہوتی ہیں قال الله تعالے ومن الناس من يشترے لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم انتہی لہو الحدیث سے مراد باتفاق اہل تفسیر غنا ہے تفسیر مدارک میں ہے وكان ابن عباس وابن مسعود يحلفان انه الغنا انتہی اور معالم التنزیل میں ہے عن عبد الله بن مسعود و ابن عباس والحسن البصري وعكرمة وسعيد بن جبير قالوا لهو الحديث الغنا والآية نزلت فيه انتہی اور حافظ سیوطی فرماتے ہیں اخرج ابن ابی شیبة و ابن ابی الدنیا وابن جریر وابن المنذر والحاکم و صححه البیهقی فی شعب الایمان عن ابی الصهباء قال سألت عبد الله بن مسعود عن قوله تعالے ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال والله هو الغنا واخرج ابن ابی الدنیا وابن جریر عن شعیب بن یسک

قال سالت عکرمة عن لهو الحدیث قال هو الغنا واخرج
ابن ابی حاتم عن الحسن البصری قال نزلت هذه الآیة
ومن الناس من یشتری لهو الحدیث فی المزامیر والغنا
انتهی وعن انس رضی الله عنه قال قال رسول الله صلے
الله علیه وسلم صوتان ملعونتان فی الدنیا والاخرة
مزمار عند نغمة ورنة عند مصیبة اخرجه الضیا
المقدسی فی المختارة وغیره وقال المنذری رواته
ثقات وعن ابن مسعود انه صلے الله علیه وسلم قال
الغنا ینبت النفاق فی القلب کما ینبت الماء البقل
اخرجه البیهقی وغیره خلاصه یهه که سماع بآلات جائز نهین
گو مجوزین نے بهی اسکے جواز مین کوششین کی هین الا دع
ما یریبک الی ما لا یریبک لفظ حدیث هے اور اذا
اجتمع الحلال والحرام غلب الحرام اصول کا مسئله هے
باقی مولف نے جو حدیث نقل فرمائی هے اوسکے مضمون مین دو
غلطیان کی هین اول غلطی یهه هے که وه فرماتے هین که حضرت
ابوبکر آئے وه بهی سنتے رهے حالانکه حضرت ابوبکر رض نے اون
لڑکیون کو زجر کیا اور فرمایا که مزمارة الشیطان عند
النبی صلی الله علیه وسلم دیکهو بخاری کی کتاب العیدین
کو ثانی غلطی یهه هے که وه فرماتے هین که جب حضرت عمر آئے تو لڑکیان

مزاج سے واقف تھین گانا موقوف کر دیا اور دف کو چھپا دیا
حالانکہ اس قصہ مین حضرت عمر رضہ کا ذکر تک نہین البتہ ایک
دوسرے مقام پر لڑکیون کا دف چھپا دینا حضرت عمر رضہ کو دیکھکر
ثابت ہے دیکھو جامع ترمذی وغیرہ کو پس مولف کی وہ دونون
مناسبتین یعنی حضرت خواجہ نقشبند اور حضرت مجدد رضی اللہ عنہ
کی بابت درست نہ آئین رہا اس قصہ سے استدلال مستدلین سو
مخفی نرہے کہ استدلال اس قصہ سے صحیح نہین اسلئے کہ اگر غنا
جائز ہوتا توجسوقت حضرت ابو بکر رضہ نے مزمارۃ الشیطان فرمایا
تھا تو آپ اُسپر انکار فرماتے اور صاف فرما دیتے کہ یہہ فعل جائز
ہے طرز قصہ سے یہہ ظاہر ہے کہ چونکہ وہ لڑکیان نابالغ تھین اور
نیز روز عید کا تھا اسلئے آنحضرت نے ممانعت کو گوارا نہین فرمایا
اس سے علی العموم جواز پیدا کرنا مشکل اور صوفیون کی سینہ
زوری ہے خیر الجاری شرح صحیح بخاری مین ہے وقد استدل
بعض المتصوفة بهذا الحديث وبمثله على اباحة
الغنا وهو ساقط لان دلالة الحديث على منعه
اظهر من دلالته على اباحته والا لما منعهما ابو بكر
عند حضور النبي صلى الله عليه وسلم ولما صح قوله
مزمار الشيطان ولما مهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم عذرا في عدم المنع فعلم ان الاصل هو المنع

والتجویز کان لیوم عید انتہی اور فتح الباری میں ہے واستدل جماعة من الصوفیة بحدیث الباب علی اباحة الغنا وسماعه بآلة وبغیر آلة ویکفی فی ردّ ذلك تصریح عائشة فی الحدیث الذی فی الباب بعده بقولها ولیستا بمغنیتین فنفت عنهما من طریق المعنی ما اثبته لهما باللفظ لان الغنا یطلق علی رفع الصوت وعلی الترنم الذی تسمیه العرب النصب بفتح النون وسکون المهملة وعلی الحداء ولا یسمی فاعله مغنیا وانما یسمی بذلك من ینشد بتمطیط وتکسیر وتهییج وتشویق بما فیه تعریض بالفواحش او تصریح قال القرطبی قولها لیستا بمغنیتین ای لیستا ممن یعرف الغنا کما یعرفه المغنیات المعروفات بذلك وهذا منها تحرز عن الغناء المعتاد عند المشتهرین به وهو الذی یحرك الساکن ویبعث الکامن وهذا النوع اذا کان فی شعر فیه وصف محاسن النساء والخمر وغیرهما من الامور المحرمة لا یختلف فی تحریمه قال واما ما ابتدعه الصوفیة فی ذلك فمن قبیل ما لا یختلف فی تحریمه لکن النفوس الشهوانیة غلبت علی کثیر ممن ینسب الی الخیر حتی لقد ظهرت من کثیر

منهم فعلات المجانین والصبیان حتی رقصوا بحرکات متطابقة وتقطیعات متلاحقة انتهی **قولہ صـ۲۲**

علم غیب اللہ تعالے کو ہے اور کسیکو نہین اولیاء کے دل منور ہوتے ہین کہ اوسکے ذریعہ سے جدھر التفات کرتے ہین اون پر کھلجاتا ہے بلکہ اللہ تعالے بے التفات کے بھی کھول دیتا ہے

اتقوا فراسة المومن فانه ینظر بنور الله اور ایسا بھی ہوتا ہے کہ عرش سے فرش تک منکشف ہوجاتا ہے یہہ پرتو علم الٰہی کا پڑجاتا ہے کنت سمعه وبصره اس سے عبارت ہے ؎

علمِ حق در علمِ صوفی گم شود ✤ این سخن کے باورِ مردم شود

اقول اولیاء کے دل منور ہونے سے یہہ لازم نہین آتا کہ ہروقت ہر مغیبات کو دریافت کرلیا کرتے ہین باوجود اظہار اس امر کے کہ علم غیب خدا کو ہے ساتھ اسکے پھر تحریر مین ایسی روش اختیار کرنی جس سے ایہام تشریک پایا جائے اجتناب چاہیے علے الخصوص آج کل کے متصوفین اکثر جاہل بے علم ہوتے ہین توضرور اسوقت ایسی روشین مخل ایمان ہوتی ہین اب یہہ شعر جو مولانا معنوی کا لکھدیا گیا اس مین مظنۂ تشریک نہین ہے گو علماء اسکی توجیہ موافق شرع کرلینگے الا جہلا جنکو علم سے مَس اور بہرہ نہین اون کو کون سمجھانے جائیگا اصل یہہ ہے کہ اب تصوّف عبارت اسی سے ہو رہا ہے کہ ولیون کی تعریف مین غلو کرے اور راگ

باجے کو جائز کہے اور وحدت وجود کے مسئلہ کا قائل ہوا اور کشف وحجاب کا منتظر رہے اسکی شب و روز مشاقی ہے اور ہر بزم ومحفل مین مشاقی ہے آب کنت سمعه وبصره کا مطلب خیال فرمائین فتح الباری مین ہے وقد استشکل کیف یکون الباری جل وعلا سمع العبد وبصره الخ والجواب من اوجه احدها انه ورد علی سبیل التمثیل والمعنی کنت سمعه وبصره فی ایثاره امری فهو یحب طاعتی ویوثر خدمتی کما یحب هذه الجوارح ثانیها ان المعنی کلیته مشغولة بی فلا یصغی بسمعه الا الی ما یرضنی ولا یری ببصره الا ما امرته به ثالثها المعنی اجعل له مقاصده کانه ینالها بسمعه وبصره الخ رابعها کنت له فی النصرة کسمعه وبصره ویده ورجله فی المعاونة علے عدوه خامسها قال الفاکهانی وسبقه الی معناه ابن هبیرة هو فیما یظهر لی انه علی حذف مضاف والتقدیر کنت حافظ سمعه الذی یسمع به فلا یسمع الا ما یحل استماعه وحافظ بصره کذلك الخ

سادسها قال الفاکهانی یحتمل معنی اخر ادق من الذی قبله وهو ان یکون معنی سمعه مسموعه لان المصدر قد جاء بمعنی المفعول مثل فلان املی بمعنی

ما موليٰ والمعنى انه لا يسمع الا ذكرى ولا يتلذ الا بتلاوة كتابي ولا يأنس الا بمناجاتي ولا ينظر الا في عجائب ملكوتي ولا يمد يده الا فيما فيه رضائي ورجله كذلك وبمعناه قال ابن هبيرة ايضًا وقال الطوفي اتفق العلماء ممن يعتد بقوله ان هذا مجاز وكناية عن نصرة العبد وتائيده واعانته حتى كانه سبحانه ينزل نفسه من عبده منزلة الالات التي يستعين بها ولهذا وقع في رواية فبي يسمع وبي يبصر وبي يبطش وبي يمشي انتهى بقدر الحاجة ايضًا تمام معنی اس حدیث کے امام شوکانیؒ نے کتاب قطر الولی مین لکھے ہین اور یہہ حدیث سمع وبصر مبطل مذہب وحدت وجود ہے نہ مثبت توحید وجودی **قوله** صـ ۲۲ آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی سے پوچھا کیا حال ہے اُنھون نے عرض کیا یا رسول اللہ صلعم عرش وکرسی اور بہشت ودوزخ سب دیکھ رہا ہون آپنے فرمایا عبد نور اللہ قلبه ایسا ہی اللہ تعالےٰ اونکی روح مین وہ قوت دیتا ہے کہ اوسکے ذریعہ سے دُور دُور کے کام ہوتے ہین کہ وہان عقل وفہم کو رسائی نہین جب ملائکہ کو اللہ تعالےٰ نے یہہ قدرت دی ہے تو کیا انسان کامل کو نہین دے سکتا ہے **اقول** اس حدیث کا پتہ درکار ہے اور ولیون

کی روح مین قوت ہونے سے یہہ لازم نہین آتا کہ اوس کے سبب سے دور دور کے کام ہوئین اس تصرف کی دلیل کتاب و سنت سے ہونا چاہئے **قوله** صہ۲۳ ہمارے حضرت فرماتے تھے کہ ایک مرید حضرت شاہ آفاق رضہ کی بھوپال مین نوکر تھے اوس زمانہ مین کہ وہان کے نواب کو جنگ درپیش تھی اثناے جنگ مین ایک سکھ نے اونکو بھالا مارا اونھون نے اوسیوقت حضرت شاہ آفاق کو یاد کیا آپ نے اپنی پشت مبارک پر جھیل لیا اور وہ مرید بچ گیا حضرت کی پشت مبارک سے خون روان ہوا وہان آپ کے ایک مرید جو بہت شوخ تھے حاضر تھے باصرار استفسار کرنے لگے آخر آپ نے بیان فرمادیا اور بسم اللہ کرکے اپنی پشت مبارک پر ہاتھ پھیرا خون بند ہوگیا گویا زخم ہی نہ تھا ایسے ہی تصرفات ہمارے حضرات کے بہت ہین جنکے بیان کے لئے ایک دفتر چاہئے مقصود اس بیان سے یہہ تھا کہ کرامات الاولیاء حق **اقول** یہہ کرامت کئی وجہون سے صحیح نہین ہوسکتی **اولا** اسلئے کہ بیان عنوان سے یہہ ظاہر ہے کہ ضرب بھالے کا اوس مرید پر واقع ہوگیا تھا بعد اس کے اُس مرید نے حضرت شاہ آفاق کو یاد کیا ہے اور حضرت شاہ آفاق نے اُسکو بچا لیا پس یہہ بیان اول بیان کے مخالف ہے غرض ان دونون بیانون مین ایک جھوٹھہ ضرور ہے **ثانیاً** شدائد کے وقت غیر خدا کو یاد کرنا شرک ہے اور یہہ امر بہتیری آیتون سے ثابت ہے

چنانچہ اون آیتون کا ذکر اس رسالہ مین ایک مقام پر آئیگا ✦
پس اُس مرید کا یاد کرنا حضرت شاہ آفاق کو شرک ہوا اور اعانت
علی المعصیت بنص آیت منہی عنہ ہے پس بمقتضاے ظن المؤمن خیرا
ہم اس اعانت کی نسبت حضرت شاہ آفاق کی طرف نہین کر سکتے ✦
ثالثاً ولیون مین اس قسم کے تصرفات کی دلیل کتاب و سُنت سے
درکار ہے مؤلف نے صفحہ ۵۰ مین ایک حکایت اپنے حضرت کی بھی اسکے
مثل نقل کی ہے اوسکا جواب بھی یہین سے سمجھ لیوین اور کرامت اولیا
کا تو کوئی منکر نہین مگر اس قسم کی کرامتون مین البتہ کلام ہے
مؤلف نے اِس مجموعہ مین بہتیری کرامتون کو ذکر کیا ہے گو
بعض بعض کا امکان بیشک ہے الا اونکی واقعیت مین شک
ہے اور ایک بڑی وجہ شک کی یہہ ہے کہ کرامت ولیون سے
احیاناً ہو جاتی ہے نہ یہہ کہ ہر وقت اسی طرح کشف کا حال ہے
اور مؤلف کے اس مجموعہ کے دیکھنے سے یہہ بات معلوم ہوتی ہے
کہ کرامت اور کشف کوئی امر مشکل نہین اور نہ ولی کا ہونا مشکل
اور نہ ولی کو کسیکو ولی کر دینا مشکل اس لئے کہ ص [illegible] مین فرماتے
ہین کہ پیر و مرشد نے فرمایا کہ حضرت ایشان مراقب تھے چار آزاد
آئے کہنے لگے کیا پینک مین بیٹھے ہو آپنے آنکھ اوٹھا کر دیکھا چارون
ولی ہو گئے اور نیز ص [illegible] مین اسکے پہلے ایک شخص کے ذکر مین یہہ لکھا ہے
کہ اوس شخص کو سُلطان جی سے ایک دم مین محنت وصول ہو گئی اور

کہ مؤلف کے پیر و مرشد کو اونکے والد ماجد نے یہہ کہا کہ جا ہمنے تجھکو سب دیدیا اور رشحا مین ایک جوان لڑکے کا قصہ منقول ہے کہ وہ حضرت کی خدمت مین آیا آپ نے ازروے امتحان مسجد سے نکلوا دیا جب دروازہ کھلا حضرت پیر و مرشد اوس کا ہاتھ پکڑ کر مسجد مین لے آئے پھر آپنے کچھ نہ فرمایا بعد نماز کے اوسکو بلا کر مطلب پوچھا کہا پریم کا پیالہ پلادو آپ نے شربت منگا کر آدھا خود نوش فرمایا اور آدھا اوسکو پلا دیا اور فرمایا کہ چلا جا وہ کامیاب روانہ ہوگیا اور رشحا مین محمود خان قندھاری کے قصہ مین بیان ہے کہ وہ حضرت خواجہ کی خدمت مین آکر چھ مہینے رہے مفت مین ولایت حاصل ہوگئی ناظرین آج کل کے ولیون کا اندازہ یہین سے کرلیوین کہ اگلے ولیون سے باوجودیکہ صدق مقال اور اکل حلال کی پوری پابندی اونکو حاصل تھی اسقدر کرامتین اونسے منقول نہ ہوئین اور آجکل کے ولیون کا یہہ حال ہے کہ نہ صدق مقال کی پابندی ہے اور نہ اکل حلال کی بلکہ علانیہ سود کھاوین اور گالی بکین اور پاس اہل دنیا کے دوڑ دوڑ کر جاوین اور علم سے بے بہرہ محض ہون مسائل ضروری عبادات و معاملات پر بھی اطلاع حاصل نہو اور ساتھ اسکے دعوی ولایت کا کرین سچ ہے باوجود ارتکاب معاصی و فسق و فجور ولی ہونا یہہ بھی ایک کرامت ہے ہمارے اس بیان سے اکثر کرامتون کا جواب ہوگیا وللہ الحمد **قولہ** صہ۳ شرائع سابقہ مین سجدہ

بزرگون کو کرنا جائز تھا اور ملائکہ نے حضرت آدم کو سجدہ کیا ہے
اور اب جو منسوخ ہے تو بسبب کسی حکمت کے منسوخ ہوا کیونکہ
اللہ تعالے کسی برے کام کو کسی کے واسطے روا نہین کرتا الغرض
حاصل سجدہ کہ تعظیم اوتکریم ہے باقی ہے اور دوستان خدا کی
جناب مین نیازمندی لازم ہے کہ یہہ آؤبھگت خدا کی ہے
اور وہ جو ایکحدیث مین ہے کہ مت کھڑے ہو میرے سامنے جیسے
کھڑے ہوتے ہین اعاجم اُنکے روسار کے سامنے تو یہہ نفی
قیام نہین بلکہ نفی اوس وضع قیام کی ہے ورنہ صرف لاتقوموا
فرمانا کافی تھا آور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا واسطے آنحضرت
صلے اللہ علیہ وسلم کے کھڑی ہوا کرتی تھین **اقول** باوجود اقرار
اس امر کے کہ شریعت محمدی مین سجدہ کرنا بزرگون کے لئے منسوخ
ہے جواز کی رائے ظاہر کرنی اپنے قول مین تعارض پیدا کرنا ہے
ہم نہین سمجھتے کہ بعد منسوخیت کے کیسے جواز باقی رہیگا اسلئے کہ کسی
کام کے منسوخ ہونے سے تو یہی مطلب ہوتا ہے کہ وہ فعل پہلے
جائز تھا اب جائز نہین آور علاوہ اسکے اگر بعد منسوخ کے بھی وہ
فعل جائز باقی رہے تو اطلاق منسوخ کا اوسپر کیسی اور کس معنی
صحیح ہوگا آور جواز کی یہہ دلیل کہ خدا برے کام کو کسی کے واسطے
روا نہین کرتا تو سجدہ شرائع سابقہ برا نہ ٹھہرا اور جب برا نہ ٹھہرا تو اب بھی
غیر خدا کو سجدہ کرنا درست ہوا زعم باطل ہے آول الزامی جواب

اس کا دیا جاتا ہے وہ یہہ کہ اگر یہ تقریر مسلم ہو تو بہنون سے نکاح اور استحلال خمر اور اکل خنزیر وغیرہ وغیرہ جائز ٹھہرینگے ثانی جواب یہہ ہے کہ فحش اور منکر ہونا کسی امر کا اضافی ہے پس ایک ہی امر کا فحش اور منکر ہونا کسی امت سابقہ مین اور اوس کا فحش اور منکر نہ ہونا دوسری امت مین ہوسکتا ہے بلکہ یہی بات اصل ہے ورنہ وجہ منسوخیت کیا ہوگی اور یہہ قول کہ دوستان خدا کی جناب مین نیازمندی لازم ہے تو نیازمندی سے کیا مطلب ہے اگر یہہ مطلب ہے کہ جو نیازمندی خدا کو مخصوص ہے وہ ہی دوستان خدا کے لئے جائز ہے جیسا کہ ماقبل کی عبارت سے متبادر ہے تو چاہئے کہ نماز وغیرہ عبادت بھی اون کی پڑھین اور سجدہ تعظیمی ابھی اگر باقی ہوتا تو آن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم حضرت معاذ کو جسوقت وہ یمین سے آئے اور آپ کو سجدہ کیا تو آپ منع نہ فرماتے اور جسوقت اونٹ نے آپ کو سجدہ کیا تھا اور صحابہ نے بھی یہہ دیکھ کے چاہا کہ آپ کا سجدہ کرین تو آن حضرت اعبدوا ربکم واکرموا اخاکم نہ فرماتے اور جس وقت ایک صحابی نے آپ سے پوچھا تھا کہ یا رسول اللہ الرجل منا یلقی اخاہ اینحنی لہ تو آپ لفظ لا کا نہ فرماتے اور جسوقت قیس بن سعد نے آن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ہم نے شہر حیرہ والون کو دیکھا کہ وہ اپنے راجہ کو سجدہ کرتے ہین تو ہم لوگ

زیادہ مستحق ہین کہ آپ کو سجدہ کرین تو آپ منع نہ فرماتے
آپ جس حدیثون کی طرف اشارہ کیا گیا ہے وہ نقل بھی کردی
جاتی ہین عن صہیب ان معاذا رضہ لما قدم من
الیمن سجد النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فقال یا معاذ ما ہذا قال ان الیہود تسجد
لعلمائہا ورایت النصارے تسجد لقسیسہا
وبطارقہا قلت ما ہذا قالوا تحیۃ الانبیاء
فقال صلی اللہ علیہ وسلم کذبوا علے انبیائہم
انتہے ما فی التفسیر الکبیر اس روایت سے یہہ بھی
ثابت ہوا کہ سجدہ بمعنی وضع الجبہۃ علے الارض شرائع سابقہ
مین نہ تھا بلکہ بمعنی انحنا تھا اسیلئے آیت وخروا لہ سجدا کی
تفسیر مین مفسرون نے سجدہ سے مراد انحنا لیا ہے تفسیر
جلالین مین ہے خروا ای ابوہ واخوتہ لہ سجدا
سجود انحناء لا وضع جبہۃ وکان تحیتہم فی ذلک
الزمان اور تفسیر درمنثور مین ہے اخرج ابن جریر
وابن المنذر وابو الشیخ عن ابن جریج قال بلغنا
ان ابویہ واخوتہ سجدوا لیوسف ایماء
برؤسہم کہیئۃ الاعاجم وکانت تلک تحیتہم
انتہے ہکذا فی المعالم وغیرہ من کتب التفسیر

عن عائشۃ رضی اللہ تعالے عنہا ان
رسول اللہ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کان
فی نفر من المہاجرین والانصار فجاء بعیر فسجد
لہ فقال اصحابہ یا رسول اللہ یسجد لک
البہائم والشجر فنحن احق ان نسجد لک فقال
اعبدوا ربکم واکرموا اخاکم اخرجہ احمد کذا
فی المشکوٰۃ وعن انس قال قال رجل یا رسول اللہ
الرجل منا یلقی اخاہ او صدیقہ اینحنی لہ قال
لا قال افیلتزمہ ویقبلہ قال لا قال افیاخذ
بیدہ ویصافحہ قال نعم اخرجہ الترمذی عن
قیس بن سعد قال اتیت الحیرۃ فرایتہم یسجدون
بمرزبان لہم فقلت لرسول اللہ صلے اللہ علیہ و
سلم احق ان یسجد لہ فاتیت رسول اللہ صلے اللہ
علیہ وسلم فقلت انی اتیت الحیرۃ فرایتہم
یسجدون بمرزبان لہم فانت احق ان نسجد
لک فقال لی ارایت لو مررت بقبری اکنت تسجد
لہ فقلت لا فقال لا تفعلوا اخرجہ ابوداؤد
کتب فقہ مین سجدہ غیر خدا کو کرنا کفر لکھا ہے یہان صرف
نصاب الاحتساب کی عبارت منقول ہوتی ہے اذا سجد

لغیر اللہ یکفر لان وضع الجبہۃ علے الارض
لا یجوز الا للہ انتہے اور اگر یہہ مطلب ہے کہ
جس وقت دوستان خدا سامنے آجائین تو تعظیماً اوٹھ جانا
چاہیے جیسا کہ مابعد کی عبارت سے متبادر ہے تو یہہ آوبھگت
بھی جائز نہین اسلئے کہ قیام تعظیمی حدیثون سے مکروہ ثابت
ہے گو ایک جماعت مجوزین کی بھی گئی ہے الا راجح عدم
جواز ہے عن انس قال لم یکن شخص احب الیہم
من رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم وکانوا اذا
رؤہ لم یقوموا لما یعلمون من کراھتہ لذلک
اخرجہ الترمذی وقال ہذا حدیث حسن صحیح
انتہے اس روایت سے معلوم ہوا کہ قیام تعظیمی کی عادت
صحابہ مین نہ تھی بنابر اسکے کہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وآلہ و
سلم مکروہ جانتے تھے اور مؤلف نے جو حدیث لا تقوموا
کما یقوم الاعاجم کی یہہ تاویل کی ہے کہ یہان نفی قیام
کی نہین ہے بلکہ نفی اُس وضع قیام کی ہے تو یہہ صحیح
نہین اولاً اسلئے کہ اگر اس حدیث سے نفی قیام مخصوص
عند الاعاجم کی ہوتی تو حضرت کے اصحاب مطلقاً قیام
کو ترک نہ فرماتے ثانیاً قیام عجم اور قیام عرب مین کوئی
فرق نہین تا نفی وضع مخصوص کی درست ہو من ادعی فعلیہ

البیان ثالثاً اگر یہہ تاویل صحیح ہے تو لازم آئیگا کہ آیت **یا۲یہا ۲لذین ۲منو۲ لاتکونو۲ کالذین ۲ذوا موسے** سے نفی ایذاء مخصوص عند الیہود ہو نہ نفی ایذاء مطلق کی + **واللازم باطل فالملزوم مثلہ** رابعاً اس تاویل پر کوئی قاعدہ اور محاورہ اہل عرب کا درکار ہے اور فاطمہ رض کے قیام سے استدلال صحیح نہین اسلئے کہ جب دلیلون سے صاف قیام کی نہی ثابت ہو چکی ہے تو قیام حضرت فاطمہ کا کسی غرض آخر کی وجہ سے رہا ہوگا جیسے محبت نہ تعظیم کی وجہ سے دیکھو بعض بعض صحابہ سے آپ کا قیام کرنا ثابت ہے مگر وہ قیام تعظیماً نہ تھا بلکہ کہین پر للاعتناق ہے اور کہین پر للتوسع ہے حدیث حضرت فاطمہ مین گو لفظ توسع کا مذکور نہین ہے الا قرائن قویہ اس پر دال ہین کہ تعظیماً نہ تھا بلکہ توسع فی المجلس کی وجہ سے تھا غرض مجرد لفظ قیام سے دلیل قیام مبحوث عنہ کی ثابت نہین ہو سکتی بسبب اسکے کہ اسباب قیام کے مختلف ہین پس تاوقتیکہ قیام کے ساتھہ لفظ تعظیم کا منضم نہو گا استدلال صحیح نہ ہوگا اس مسئلہ کی تفصیل مدخل ابن الحاج اور فتح ربانی فی فتاوی الشوکانی مین دیکھنی درکار ہے **قولہ صہ ۳۴** سند اہل خدمات باطن کی قصۂ حضرت موسے وحضرت خضر علیہما السلام سے ظاہر ہے اور کاشف اُن رموز کی یہہ آیت کریمہ ہے کہ مافعلتہ

عن امری **اقول** اولاً علم باطن جسکو مؤلف نے سمجھا ہے
اوس کا بطلان اوپر گذر چکا ہے ثانیاً اس آیت سے علم باطن
ثابت نہین ہوتا اسلئے کہ علم باطن معرفت احوال قلب وغیرہ
کا نام ہے اور بعض مغیبات کا جاننا بذریعہ وحیٔ الہام کے جو ہوتا ہی
وہ کشف ہے نہ علم باطن سردست استنے ہی پر اکتفا کیا جاتا ہے
اگر مؤلف اسکے جواب سے یاد فرمائین گے اوس وقت پورا کلام
اس آیت کی بابت کیا جائیگا ایضاً **قولہ** صہ ۳۴ وضع مراقبہ
بھی احادیث سے ظاہر ہے کہ صحابۂ کبار روبروآن حضرت صلعم
کے اس طرح بیٹھتے تھے کہ چڑیان سر پر سے اُڑنہ سکتی تھین
یہ ظاہر مُراقبہ ہے اور باطن مُراقبہ توجہ الی اللہ ہے اِس سے
کون منکر ہے **اقول** اس اثر کا ثبوت اولاً منقول ہونا چاہیے
اور نیز مراقبہ جیسا متعارف ہے اوس کا ثبوت اِس سے
نہین ثابت ہوتا ہے مولانا اسمٰعیل شہید علیہ الرحمہ نے مراقبہ
علے سبیل الانزوا کو ایضاح الحق مین بدعت لکھا ہے **قولہ**
صہ ۴ ایک صاحب نے حضرت سے مسئلہ سماع کا پوچھا
آپ نے فرمایا کہ اگر کوئی راستہ سے گاتا ہوا نکلجاتا ہے تو مین
بیتاب ہوجاتا ہون **اقول** سوال وجواب مین مطابقت
نہین ہے سوال از آسمان وجواب از ریسمان اسی کا
نام ہے اس مسئلہ کی تفصیل اوپر گذر چکی ہے ایضاً

قوله صـ۴۰ ایک صاحب نے حضرت سے پوچھا کہ وقت مشکل یا حاجت کے یا رسول الله کہنا کیسا ہے آپ نے فرمایا کہ آنحضرت صلے الله علیه وسلم کی خدمت مین ایک نابینا آیا اور آنکھین چاہین آپ نے جو دعا بتلائی اوس مین ہے یا محمد انی اتوجه الیک ان صاحب نے عرض کیا کہ یہہ بیان حضوری کا ہے آپ نے فرمایا کہ عثمان بن حنیف صحابی نے بعد آن حضرت صلے الله علیه وآله وسلم کے ایک شخص کو یہہ دعا بتلائی تھی **اقول** وقت مشکل کے یا رسول الله صلعم کہنے سے کیا مطلب ہے اگر یہہ مطلب ہے کہ لفظ یا رسول الله کے ساتھ توسل کرنا اور دفع مشکل خدا سے چاہنا یعنی یون کہنا کہ یا رسول الله مین بواسطه آپ کے خدا سے فلان مشکل کی رہائی چاہتا ہون تو درست ہے الا توسل بخطاب درست نہین ہے اسلئے کہ غائب کو خطاب کرنا درست نہین ہے بلکہ جن مقامون پر آپنے تعلیم فرمایا ہے وہین کہنا چاہئے یہی وجه ہے کہ التحیات مین السلام علیک ایہا النبی کہنا درست ہے مولانا محمد حنفی کی شرح حصن حصین مین ہے قد یقال فی وجه اختیار الخطاب فے السلام علے النبی نحن نتبع لفظ رسول الله صلے الله علیه وسلم حین علم الحاضرین من الصحابة کیفیة التسلیم

انتھے بلکہ صحابہ بعد وفات آن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم
کے السلام علے النبیؐ بغیبۃ کہتے تھے بخاری مین حضرت
ابن مسعود سے مروی ہے قال علمنی النبی صلے اللہ
علیہ وسلم وکفی بین کفیہ التشہد کما یعلمنی
السورۃ من القرآن التحیات للہ والصلوۃ و
الطیبات السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ
اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلے عباد اللہ
الصلحین اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد
ان محمدا عبدہ ورسولہ وھو بین ظہرانیہا
فلما قبض قلنا السلام علے یعنے علی النبی صلے اللہ
علیہ وسلم عمدۃ القاری مین ہے قولہ فلما
قبض الخ ھکذا جاء فی ھذہ الروایۃ دون
الروایات المتقدمۃ فظاہرھا انہم کانوا
یقولون السلام علیک ایہا النبیؐ ورحمۃ
اللہ وبرکاتہ بکاف الخطاب فے حیاۃ النبی
صلے اللہ علیہ وسلم فلما مات ترکوا الخطاب
وذکروا بلفظ الغیبۃ فصاروا یقولون
السلام علی النبی صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم
فتح الباری سے یہ امر ظاہر ہے کہ عبد اللہ بن مسعود کی

روایت کو جس مین فلما قبض ہے اور محدثون نے بھی روایت کیا ہے عبارت اوسکی یہہ ہے اخرجہ ابو عوانۃ فی صحیحہ والسراج والجوزقی وابو نعیم الاصبہانی والبیہقی من طرق متعددۃ الی ابی نعیم شیخ البخاری فیہ بلفظ فلما قبض قلنا السلام علی النبی بحذف لفظ یعنی وکذلک رواہ ابو بکر بن ابی شیبۃ عن ابی نعیم انتہی اور نیز فتح الباری سے یہہ بھی ثابت ہے کہ عبد الرزاق نے موافق روایت عبد اللہ بن مسعود کے ایک اور روایت نقل کیا ہے عبارت اوس کی یہہ ہے قال عبد الرزاق اخبرنی ابن جریج اخبرنی عطاء ان الصحابۃ کانوا یقولون والنبی صلی اللہ علیہ وسلم حی السلام علیک ایہا النبی فلما مات قالوا السلام علی النبی وھذا اسناد صحیح انتہی اور موطا مالک مین ہے مالک عن نافع عن ابن عمر انہ کان یتشہد فیقول بسم اللہ التحیات للہ الصلوات الزاکیات السلام علی النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ الحدیث اسکو بیہقی نے بھی اپنی سنن مین روایت کیا ہے اس روایت مین حیات و وفات کا ذکر نہین ہے غالبا یہہ فعل بعد وفات

ہی ہوگا حاصل یہہ کہ یا رسول اللہ ہر مقام پر کہنا درست نہین
اگر عموماً کہنا درست ہوتا تو التحیات کے خطاب کی وجہ
مین لوگون نے وجوہات کیون بیان کئے صحابہ کا عدول
گو دلیل عدم جواز خطاب کی التحیات مین نہین ہے
الا اس سے اسقدر ثابت ہوا کہ یا رسول اللہ کہنا ماسوائے
اون مقامون کے جہان آپنے تعلیم فرمایا ہے یقیناً درست
نہین وذلک ماردناہ اور مؤلف نے صفحہ مین اپنے
حضرت سے نقل کیا ہے کہ اونھون نے فرمایا کہ اتباع
سنت یہی ہے کہ جیسا آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے
کیا ہے اوسی طرح کرے گھٹائے بڑھائے نہین پس خود
اس قول کے قائل سے ثابت ہوگیا کہ یا رسول اللہ ہر مقام
پر کہنا درست نہین ہے بلکہ وہین کہنا درست ہے جہان آپنے
تعلیم فرمایا ہے اور اگر وقت مشکل کے یا رسول اللہ کہنے
سے آپ ہی سے دفع مشکل مطلوب ہے جیسا کہ عبارت
مؤلف سے متبادر ہے تو درست نہین ہے اسلئے کہ یہ
صفت یعنی کشف ضرر ومشکل کی خدا ہی کو ہے اور یہہ بات
بہتیری آیتون سے ثابت ہے منہا قولہ تعالے +
قل لا املک لنفسی نفعا ولا ضرا الا ما شاء اللہ
وفی موضع اخر قل لا املک لنفسی ضرا ولا

یہ وجہ بیان [illegible]
[illegible] نقل کیا ہے [illegible]
دیکھو صفحہ ۱۲ [illegible]

نفعا بتقدیم الضر علی النفع ومنہا قولہ تعالے ولا تدع من دون اللہ ما لا ینفعک ولا یضرک فان فعلت فانک اذا من الظالمین وان یمسسک اللہ بضر فلا کاشف لہ الا ہو ومنہا قولہ تعالے قل ادعوا الذین زعمتم من دونہ فلا یملکون کشف الضر عنکم ولا تحویلا ومنہا قولہ تعالے امن یجیب المضطر اذا دعاہ ویکشف السوء ویجعلکم خلفاء الارض ءالہ مع اللہ قلیلا ما تذکرون ومنہا قولہ تعالے والذین تدعون من دونہ ما یملکون من قطمیر ان تدعوہم لا یسمعوا دعاءکم ولو سمعوا ما استجابوا لکم ومنہا قولہ تعالے ان الذین تدعون من دون اللہ عباد امثالکم ومنہا قولہ تعالے قل افرایتم ما تدعون من دون اللہ ان ارادنی اللہ بضر ہل ہن کشفت ضرہ او ارادنی برحمۃ ہل ہن ممسکت رحمتہ قل حسبی اللہ علیہ یتوکل المتوکلون ومنہا قولہ تعالے والذین یدعون من دونہ لا یقضون بشیء ان اللہ ہو السمیع البصیر ومنہا قولہ تعالے ومن اضل ممن یدعوا من دون اللہ من لا یستجیب لہ الی یوم القیمۃ وہم عن دعائہم غافلون ومنہا قولہ تعالے قل فمن یملک لکم من اللہ شیئا ان ارادبکم ضرا او

اراد بکم نفعا الغرض دواہی اور شدائد کے وقت مخلوق کو پکارنا اور اوس سے استعانت چاہنا جائز نہین اور جب اس مسئلہ کا ثبوت خود قرآن ہی سے ثابت ہے علے الخصوص متعدد آیتون سے تو اب اور کتابون کی عبارت نقل کرنے کی ضرورت نہ رہی اور نیز اس مسئلہ مین غالباً کسی کلمہ گو کو ارتیاب نہوگا اب جس حدیث سے اس کا جواز مؤلف کی عبارت سے متبادر ہے اوس کا جواب مذکور ہوتا ہے واضح ہو کہ حدیث مین (الیک) کی جگہ (بک) ہے یعنی یون ہے یا محمد انی اتوجہ بک پوری حدیث یہہ ہے عن عثمان بن حنیف رض ان رجلا ضریر البصر اتی النبی صلے اللہ علیہ وسلم فقال ادع اللہ تعالے ان یعافینی قال ان شئت دعوت وان شئت صبرت فھو خیر لک قال فادعہ فامرہ ان یتوضا فیحسن وضوءہ ویدعو بھذا الدعاء اللھم انی اسئلک واتوجہ الیک بنبیک محمد نبی الرحمۃ صلے اللہ علیہ وسلم یا محمد انی توجہت بک الی ربی فی ھذہ لتقضی لی اللھم فشفعہ فی اخرجہ ابن ماجۃ والترمذی ناظرین پر مخفی نرہے کہ اس دعا مین استعانت اوس نابینا کی آن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے نہین ہے

بلکہ خدا پاک سے ہے البتہ آن حضرت نے اپنا توسل
فرمایا ہے اور توسل بانبیاء وصلحاء درست ہے تو اس حدیث
سے اسیقدر ثابت ہوا کہ وقت مشکل کے انحضرتکو وسیلہ
گرداننا درست ہے یہہ نہین ثابت ہوا کہ وقت مشکل کے
آپ سے استعانت کرے اور یہہ بھی یاد رہے کہ اس
حدیث کو گو ترمذی نے حسن کہا ہے الا بعض محدثون نے مثل شیخ
عزالدین بن عبدالسلام کے اسکے صحت مین توقف کیا ہے اور
نیز ترمذی کی روایت مین لفظ یا کا نہین ہے بالفرض اگر یہہ حدیث
صحیح ہو اور نیز لفظ یا کا ہونا بھی صحیح ہو تو دونون استدلال
ناتمام ہین اور وجہ ناتمامی اِن دونون استدلالون کی اوپر گزر
چکی **فافہم ایضاً قولہ** ص۴۲ ایک صاحب نے حضرت سے
فاتحہ کرنے کو دریافت کیا آپ نے فرمایا کہ آن حضرت صلے اللہ
علیہ وسلم نے ایک بکری ذبح کی اوس وقت فرمایا کہ یہہ میری
امت کی طرف سے بھی فاتحہ ہے **اقول** آن حضرت کا امت
کی طرف سے بکری ذبح کرنا صحیح ہے الا یہہ قول کہ آپ نے فرمایا
کہ یہہ میری امت کی طرف سے بھی فاتحہ ہے صحیح نہین اِس جملہ
کا ثبوت درکار ہے بالفرض اگر ہو بھی تو فاتحہ مرسومہ مروجہ کا
جواز نہین نکل سکتا اور ایک دلیل فاتحہ کی مؤلف نے ص۴۵
مین ذکر کی ہے وہ یہہ کہ ایک بار سند فاتحہ کی حضرت نے یہہ فرمائی

کہ ایک صحابی نے کنوان بنایا اور کہا ہذا لام سعد اسکا جواب اولاً یہہ ہے کہ اِس سے اسیقدر ثابت ہوا کہ مُردون کی طرف سے کنوان بنا دینا یا اور کوئی صدقہ یا خیرات کرنا درست ہے اس سے فاتحہ مُروجہ کی سند کیسے ثابت ہوئی + ثانیاً فاتحہ مروجہ کو کتب حنفیہ مین بھی بدعت لکھا ہے نصاب الاحتساب مین ہے ان معرفا یقوم فی صف النعال ویقرأ بعد الختم آیۃ من الاخلاص ثلثا ومن الفاتحۃ مرۃ وھو قائم والناس قعود ھذا بدعۃ ولم ینقل ھذا الصنیع من السلف ثالثاً مؤلف رسالہ کے حضرت کے اوستاذ مولانا محمد اسحٰق صاحب مایۃ مسائل مین تحریر فرماتے ہین تصدق طعام از قسم شیرینی وغیرہ وثواب آن بموتے رسانیدن جائز است چنانچہ در کتب فقہ وعقائد مسطور است لیکن فاتحہ مرسومہ ومشہورہ اصلے ندارد زیرا کہ از حضرت صلے اللہ علیہ وسلم وصحابہ وتابعین این طور کہ معمول فیما بین الناس است منقول نیست پس امرِ کہ منقول نباشد از آن حضرت وصحابہ وتابعین غیر مشروع است انتہی بقدر الحاجۃ ایضاً **قولہ** صفحہ ۴۸ پیر ومرشد نے حضرت سے نقل کیا کہ آپنے فرمایا کہ مین مولانا اسحٰق صاحب کے ساتھ مولود شریف مین جایا کرتا تھا **اقول** مسائل اربعین اور مایۃ مسائل

مولفہ مولانا محمد اسحاق صاحب کی طرز تحریر سے معلوم ہوتا ہے
کہ مولانا اسحٰق صاحب مولود کے قائل ہرگز نہ رہے ہون گے
ونیز کل تلامذہ مولانا اسحٰق صاحب جیسے مولوی احمد علی صاحب
مرحوم و مولانا سید محمد نذیر حسین صاحب و مولوی عالم علی صاحب مرحوم مولود کو بدعت
سیئہ ہونے کے قائل ہین یہہ تلامذہ مدتون مولانا اسحٰق
صاحب کے ہمراہ رہے ہین ان حضرات نے کبھی مولانا اسحٰق
صاحب کو مولود مین جاتے نہین دیکھا اور سنا گیا ہے
کہ مؤلف کے حضرت بھی اس کے بدعت ہونے کے قائل ہین
بالفرض اگر یہہ اون کا مذہب رہا بھی ہو تو بھی نفس قول اونکا
حجت نہین ہے اسلئے کہ دلیلون سے اس کا بدعت ہونا ثابت
ہے اور جب دلیلون سے بدعت ثابت ہوچکا ہے تو اب استناد
کسیکے قول سے جائز نہین اور دلیل عدم استناد کی خود مؤلف اور
مؤلف کے حضرت کی قول سے ثابت ہے صـ۳۹ مین ہے حضرت
قبلہ نے فرمایا کہ ہمارے حضرت سب باتین موافق سنت کے
کرتے تھے انتہی اور نیز صـ۳۹ مین ہے حضرت قبلہ نے اعلی
حضرت سے نقل فرمایا کہ غوث ہو یا قطب جو خلاف شرع کرے
وہ کچھ بھی نہین دلائل عدم جواز مولود کے رسالہ فراستہ المومنین
مین مفصلاً مذکور ہوچکے ہین اور حضرت مجدد الف ثانی بھی اسکے
بدعت کے قائل تھے چنانچہ اپنے مکتوب مین جو مرزا حسام الدین

کو تحریر فرمایا ہے اوس مین اِس مجلس مولد پر انکار کیا ہے اور یہی مذہب مختار صاحب راہ سنت رح اور امام شوکانی رح تھا

قوله صـ۴۱ حضرت پیر و مرشد نے فرمایا کہ حضرت سے کسی نے تصور شیخ کو پوچھا آپ نے فرمایا کہ ایک صحابی نے حدیث کے بیان مین فرمایا کانی انظر الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہی تصور شیخ ہے **اقول** اولاً اس سے تصور شیخ جو معروف عند الصوفیہ ہے نہین نکلتا ہے ثانیاً صـ۸ مین مؤلف خود فرماتے ہین کہ ہمارے حضرت کسیکو تصور شیخ نہین بتلاتے اور اعلے حضرت شاہ آفاق رضی اللہ عنہ بھی کسیکو نہین فرماتے تھے ایک بار راقم نے بذریعہ عرضداشت کے دریافت کیا تھا اوس پر حضرت نے اِس طرح تحریر فرمایا (در طریقۂ ما تصور شیخ نیست بجز ذکر جنانی ولسانی انتہے) اور مؤلف صـ۳۲ مین فرماتے ہین وما یومن اکثرهم باللہ الا وهم مشرکون اس شرک سے مراد شرک خفی ہے یعنی تعلقات ماسوا اللہ کا دل مین ہونا اس سے بھی تصور شیخ کا بطلان بقول مؤلف ثابت ہے چونکہ مؤلف اور مؤلف کے حضرت خود ہی اِسکے قائل نہین ہین لہذا اسکے عدم جواز کی دلیلین نہین ذکر کی گئین ❊

قوله صـ۴۴ حضرت قبلہ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جو بزرگ ہوئے اونھون نے جب نظر کا فرون پر ڈالی

خود بخود مسلمان ہو گئے **اقول** اولاً یہہ کلیہ غلط ہے ثانیاً
ایک بزرگ کا حال بھی بسند صحیح منقول نہ ہوا ثالثاً صرف نظر
ڈالنے سے آن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے کوئی مسلمان خود
بخود نہ ہوا پس دوسرون کو یہہ مرتبہ کیونکر حاصل ہو سکتا
ہے **قولہ** صـ۵۶ نقل ہے کہ ایک پیرزادہ حضرت قبلہ کی خدمت
مین آئے آپ کو دیکھکر بیہوش ہو گئے بعدازان حضرت نے
پوچھا تو کہا مین نے آپ کے پاس آن حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ
وسلم کو دیکھا آن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کا جمال دیکھکر بیہوش
ہوگیا آپ نے فرمایا کہ بس ایک ہی جھلک مین تمہارا یہہ
حال ہوگیا **اقول** یہہ نقل محض خلاف ہے اسلئے کہ آنحضرت
صلے اللہ علیہ وسلم کا آنا اسیطرح ثابت نہین کتب فقہ وغیرہ
کو ملاحظہ فرمائین یہہ باتین کل خلاف ہین مؤلف نے اس مجموعہ
مین پیران نمی پرند ومریدان مے پرانند پر عمل کیا ہے ٭
قولہ صـ۵۹ قرب رفاقت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو
حاصل ہوا ہے کہ لکل نبی رفیق ورفیقی فی الجنۃ عثمان
اقول اس حدیث کو ترمذی نے طلحہ بن عبید اللہ سے
روایت کیا ہے اور بعد روایت کے یہہ کہا ہے ھٰذا حدیث
غریب ولیس اسنادہ بالقوی وھو منقطع یہہ
حدیث کئی علتون سے معلول ہے اولاً یہہ کہ ابوہشام رفاعی

جو ترمذی کا اوستاذ ہے اوسکے حق مین تقریب مین یہہ ہے
محمد بن یزید بن محمد بن کثیر العجلی ابو ہشام
الرفاعی الکوفی قاضی المدائن لیس بالقوی
من صغار العاشرة وذکره ابن عدی فی شیوخ
البخاری وجزم الخطیب بان البخاری روی
عنه لکن قال البخاری رایتهم مجمعین علی ضعفه
مات سنة ثمان واربعین انتهی ثانیا یہہ کہ ابو ہشام
کے اوستاذ یحیی بن الیمان کے نسبت تقریب خطا کثیر کی تہمت ہے
ثالثاً یحیی بن الیمان کے ایک شیخ بنی زہرہ سے روایت کرتے
ہین معلوم نہین کہ وہ کون ہے اس حدیث کو ابن ماجہ نے بروایت
ابوہریرہ نقل کیا ہے اِس روایت مین بھی ایک علت ہے وہ
یہہ کہ ابو مروان محمد بن عثمان العثمانی اپنے باپ عثمان بن خالد سے
روایت کرتے ہین اور اونکے باپ عثمان بن خالد متروک الحدیث
ہین کذا فی التقریب اور میزان الاعتدال مین ان کا ترجمہ یون
ہے عثمان بن خالد العثمانی الاموی المدنی والد ابی
مروان قال البخاری ضعیف عنده مناکیر وقال
ابوحاتم منکر الحدیث وقال ابن حبان عن ابیه عن الاعرج
عن ابی هریرة مرفوعاً لکل نبی رفیق فی الجنة ورفیقی
فیها عثمان انتهی **قوله ص۵۸** لوگ جو احادیث کتب مشہورہ

حدیث مین نہین پاتے صرف اس وجہ سے اون کو موضوع کہنے لگتے ہین سویہہ بڑی خطا ہے کیونکہ اگر وہ فی الواقع آن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے تو انکار اوس کا سخت بے ادبی ہے اور اکابر امت جو ظاہر و باطن کے جامع تھے اگرچہ بے روایت معنعن حدیث کو نقل کرین وہ کیونکر موضوعات لکھ سکتے ہین +

اقول مجرد کتب مشہورہ مین نہ پانے سے کوئی کسی حدیث کو موضوع نہین کہنے لگتا یہہ اتہام ہے البتہ جب اوس حدیث کا موضوع ہونا کتب ورسائل موضوعات سے ثابت ہو جاتا ہے اوس وقت موضوع کہتے ہین اور اکثر صوفیہ فی زماننا جو حدیثین احیاء العلوم وغیرہ کتب صوفیہ مین دیکھ لیتے ہین اون کو بمجرد اسکے کالوحی من السماء سمجھنے لگتے ہین اور یہہ سخت عیب ہے اسلئے کہ اگر وہ حدیث موضوع ہے تو اوسپر عمل کرنا آپ کے ساتھ ہمسری جتانا ہے اور یہہ اعلے درجہ کی بے ادبی ہے بلکہ جسوقت اہل حدیث متصوفین کو بتا بھی دیتے ہین کہ یہہ حدیث موضوع ہے اور فلان محدث نے اسکو موضوع کہا ہے تو بھی نہین مانتے اور اعذار لایعنی کرنے لگتے ہین یہ یک نشد دو شد کا مطلب ہوتا ہے اور یہہ قول کہ جو جامع ظاہر و باطن ہین وہ کیونکر موضوعات لکھ سکتے ہین نہایت سخیف ہے شیخ عبدالقا جیلانی و امام غزالی وغیرہ نے بہتیری حدیثین موضوع نقل کی ہین چونکہ یہہ قول ظاہر البطلان ہے لہذا اسکے جواب مین اختصار کیا گیا

مؤلف صاحب اگر اس رسالہ کے جواب سے یاد فرماوین گے تو اوس وقت
اوسکے جواب مین تفصیل کیجاویگی **قولہ** صہ ۶۹ حاصل مراقبات فکر
ہے جو طرح طرح سے ہر طریقہ مین کرتے ہین تفکر ساعة خیر
من عبادة ستین سنة **اقول** یہہ حدیث موضوع ہے
فوائد مجموعہ مین ہے ابو الشیخ عن ابی هریرة مرفوعا
وفی اسنادہ عثمان بن عبد اللہ القرشی و اسحق
بن نجیح الملطی کذابان والمتهم به احدهما وقد رواہ
الدیلمی من حدیث انس تفکر من وجه آخر اور نیز
اوس مین دوسرے مقام پر ہے تفکر ساعة خیر من
عبادة سنة ذکرہ ابن الجوزی فی الموضوعات و
فی روایة لابن حبان ستین سنة وفی روایة الدیلمی
ثمانین سنة وفی لفظ الف سنة انتہی **قولہ** صہ ۷۴ وان
اراد عونا فلیقل یا عباد اللہ اعینونی اس حدیث سے ندا
بحرف یا ثابت ہے **اقول** بلا ریب اس حدیث سے ندا بحرف
یا ثابت ہے الا یہہ بھی یاد رہے کہ یہان ندا اون عباد اللہ سے
ہے جو فی الواقع حاضر ہوتے ہین جیسے ملائکہ اور صالح الجن چنانچہ
پوری حدیث سے یہہ امر بالبداہت ثابت ہے علامہ شوکانی
شرح حصن حصین مین فرماتے ہین الحدیث اخرجه الطبرانی فی
الکبیر کما قال المصنف وهو من حدیث عقبة بن غزوان

عن النبی صلے اللہ علیہ وسلم قال اذا ضل احدکم
شیئا او اراد احدکم عونا وہو بارض لیس بہا
انیس فلیقل یا عباد اللہ اعینونی فان للہ عبادا لا تراہم
قال فی مجمع الزوائد ورجالہم وثقوہم علی ضعف
فی بعضہم لان زید بن علی لم یدرک عقبة انتہی و
اخرج البزار من حدیث زید بن علی ان رسول اللہ
صلے اللہ علیہ وسلم قال ان للہ ملائکة فی الارض
سوی الحفظة یکتبون ما سقط من ورق فاذا اصاب
احدکم شئی بارض فلاة فلیناد اعینونی قال فی مجمع
الزوائد رجالہ موثقون وفی الحدیث دلیل علی
جواز الاستعانة بمن لا یراہم الانسان من عباد
اللہ سبحانہ من الملائکة وصالحی الجن ولیس
فی ذلک باس کما یجوز للانسان ان یستعین ببنی
آدم اذا عثرت دابتہ او انفلتت انتہی پس غایت ما فی
الباب اس حدیث سے یہی ثابت ہوا کہ جن امور مین مخلوق سے
استعانت لیجاتی ہے اون مین ملائکہ اور صالح الجن سے
بھی لے سکتے ہین اس سے وہ استعانت جو جہلا اموات سے
کرتے ہین ہرگز ثابت نہین ہوسکتی بلکہ نصوص قطعیہ اسکے نہی
پر موجود ہین خدایتعالے فرماتا ہے ایاک نعبد وایاک نستعین

اور آن حضرت نے فرمایا ہے اذا استعنت فاستعن باللہ اور شیخ عبد القادر جیلانی اپنے ملفوظات کے ۳۴ مجلس مین فرماتے ہین سلوا اللہ ولا تسئلوا غیرہ واستعینوا باللہ ولا تستعینوا بغیرہ انتہے یہان سے وہ حکایت جسکو مؤلف بہجۃ الاسرار نے بہجۃ الاسرار مین آپ کی طرف نسبت کی ہے کہ آپنے فرمایا کہ من استعان بی فی کربۃ کشفت عنہ ومن نادی باسمی فی شدۃ فرجت عنہ ومن توسل بی الی اللہ عز وجل فی حاجۃ قضیت الخ جھوٹھ ہونا ثابت ہوگیا اور مؤلف بہجۃ الاسرار کو شیخ عبد القادر جیلانی کے ساتھ کمال محبت تھی اسی فرط محبت کی وجہ سے بہت کچھ اباطیل اور اکاذیب اونکی طرف نسبت کی ہین ابن رجب نے طبقات مین بہجۃ الاسرار اور اوسکے مؤلف کا پورا حال لکھا ہے اور کشف الظنون مین ہے قال الشیخ عمر بن عبد الوہاب الفرضی الحلبی فی ظہر نسخۃ من نسخ البہجۃ ذکر ابن الوردی فی تاریخہ ان فی البہجۃ امورا لا تصح ومبالغات فی شان الشیخ عبد القادر لا تلیق الا بالربوبیۃ انتہے +

جوابات صفحات مختلفہ

قولہ صـ۴۲ ایک بار حضرت قبلہ بہت علیل تھے آپ نے فرمایا

کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا تشریف لائین تھین مجھ سے فرمایا
کہ تمھاری زندگی بہت ہے **اقول** یہہ بات محض خلاف ہے اسلئے
کہ اولاً حضرت عائشہ کا آنا باطل ثانیاً حضرت عائشہ کو بعد الوفات
اس کشف کا ہونا کہ تمھاری زندگی بہت ہے یہہ بھی باطل ہے
قولہ صـ۶۳ آن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اپنی جنت کو فرمایا
ہے کہ لا فیہا حور ولا قصور بل ربی ضاحک یہہ حدیث
نالہ عندلیب مین نظر سے گذری **اقول** کتاب وسنت سے اس
حدیث کا موضوع ہونا ثابت ہوتا ہے مؤلف تا وقتیکہ اسکی سند
نقل نہ فرمائینگے مقبول نہوگی اور نالہ عندلیب ایک افسانہ ہے
علم حدیث کی کتاب نہین ہے اور نہ اوسکے مؤلف شمار اہل علم
بالحدیث مین تھے مجرد صوفی منش تھے کتاب مذکور کے اکثر اقوال
ضعیف اور غیر ثابت ہین کما لایخفی **قولہ** صـ۶۸ تاویل متشابہات
بعض اکابر نے فرمائی ہے اور حضرت مجدد رضی اللہ عنہ علماے
راسخین کو تاویل متشابہات سے بہرہ وافر فرماتے ہین اور وجہ
کو ذات سے اور ید کو قدرت سے جو بعض علمانے مراد لی ہے
آپ کے نزدیک مناسب نہین اور حروف مقطعات کو اسرار خفیہ
عاشق ومعشوق مین سے فرمایا ہے **اقول** تاویل متشابہات جائز نہین
اور نہ علماے راسخین کو متشابہات کا علم ہے قال اللہ تعالے
وما یعلم تاویلہ الا اللہ والراسخون فی العلم یقولون آمنا بہ

الا اللہ پر وقف حنفیہ کا مذہب ہے اور یہی امر دلیلون سے راجح
ہے اور حروف مقطعات کا بھی علم علماے راسخین کو نہین ہے
مجدد الف ثانی کے نزدیک مذہب امام اعظم بنظر کشفی راجح ہے
پھر کیون یہان آپ کا مذہب ترک کیا گیا **قولہ** ص۷۹ حضرت پیرو
مرشد نے فرمایا کہ حضرت خواجہ میر درد رضی اللہ عنہ حقہ پیتے
تھے ایک بار حضرت شاہ عبد العزیز صاحب نے آپ سے کہا کہ جو
کوئی حقہ پیتا ہے آن حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم اُس سے
مُنھ پھیر لیتے ہین آپ نے حقہ منگایا اور ایک کش لیکر او سیدم حضوری
مین پہونچے دُھوان مُنھ سے نکل رہا تھا آنحضرت صلے اللہ علیہ و
سلم نے فرمایا کہ آؤ درد پاس بیٹھ جاؤ شاہ صاحب یہہ کیفیت دیکھکر
قائل ہوئے **اقول** یہہ جناب شاہ عبد العزیز صاحب پر بہتان
ہے طرز حکایت اسکی دلیل ہے اسلئے کہ آن حضرت کا فرمانا کہ آؤ
درد پاس بیٹھ جاؤ محض خلاف ہے اور پھر کیا دلیل ہے کہ وہ قول
آن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کا تھا یہہ کرامت نہین ہے بلکہ
شعبدہ اور استدراج ہے آن حضرت نے آکلین ثوم وبصل
کو مسجد مین آنے سے منع فرمایا ہے پھر حُقّہ نوش حق پوش کو کیون
اپنے پاس بٹھانے لگے مجھے خوب یاد ہے کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے
کسی کتاب مین اپنا منام یا کشف بیان کیا ہے کہ آنحضرت حقہ نوشون
سے مُنھ پھیر لیتے ہین گو منام وکشف حجت نہین مگر یہان صرف حکایت

مؤلف کی مخالفت کے لئے بیان کیا گیا **قولہ** صـ۸۲ حضرت پیر و مرشد نے فرمایا کہ حضرت خلیفہ اعظم علی شاہ صاحب کو کشف ہوا کہ حضرت شاہ آفاق رضی اللہ عنہ کی عمر پوری ہو گئی حاضر خدمت اعلے حضرت کے ہوئے کہ عمر میری حاضر ہے آپ نے قبول نہ فرمائی ہمارے حضرت قبلہ بھی یہہ سنکر نذر کرنے کو حاضر ہوئے حضرت شاہ آفاق رضہ نے دو برس آپ کی عمر مین سے لے لئے اور بعد دو برس کے انتقال فرمایا حضرت قبلہ فرماتے ہین کہ میری عمر جو زیادہ ہے اُسی کی برکت ہے **اقول** عمر کا دینا اور لینا مجال بشر سے خارج ہے اِس قسم کا تصرف ولیون مین ثابت کرنا محض خلاف ہے حضرت آدم علیہ السلام نے چوچالیس برس اپنی عمر مین سے حضرت داؤد کو دیا تھا تو خود نہین دیا تھا بلکہ خدائے تعالے سے اس امر کی التجا کی تھی چنانچہ ترمذی کی روایت سے ثابت ہے روایت ترمذی کی یہہ ہے وعن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط عن ظهره کل نسمة هو خالقها من ذریته الی یوم القیمة وجعل بین عینی کل انسان منهم وبیصا من نور ثم عرضهم علی آدم فقال ای رب من هؤلاء قال ذریتك فرای رجلا منهم فاعجبه وبیص ما بین عینیه قال ای رب من هذا قا

داؤد فقال ای رب کم جعلت عمره قال ستین سنة قال رب زده من عمری اربعین سنة الحدیث پس اس حدیث سے اسقدر ثابت ہوتا ہے کہ اگر کوئی اپنی عمر کسیکو دینا چاہے تو خدا سے التجا کرے یعنی یون کہے کہ اے اللہ فلان شخص کو میری عمر مین سے اسقدر دیدے اور اس حدیث سے یہہ بھی ثابت ہوا کہ عمر کا دینا اور لینا طاقت مخلوق سے باہر ہے بلکہ یہہ کام خدا تعالے کا ہے اور مؤلف کے حضرت کی عمر مین سے جب شاہ آفاق نے دو برس لے لئے تو پھر مؤلف کے حضرت کا یہہ قول کیسے صحیح ہوگا کہ میری عمر جو زیادہ ہے اوسی کی برکت ہے انھین حرکاتو سے کہا جاتا ہے کہ مؤلف نے جتنی کرامتین نقل کی ہین اکثر صحیح نہین ہین۔ اصول شرع اکثر ان کرامتون کو رد کرتے ہین **قوله** ص۱۸ حضرت پیر و مرشد نے فرمایا کہ جب حضرت شاہ عبد القادر صاحب رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا تو ایک بزرگ صاحب کشف نے دیکھا تھا کہ جو کوئی ان کے آس پاس پانچ پانچ کوس تک مدفون ہوگا مغفور ہوگا ۞ **اقول** اولاً کشف حجت نہین ہے ثانیاً پیر و مرشد نے نہ کسی کتاب کا حوالہ دیا ہے اور نہ اوسکو بسند بیان کیا ہے ثالثاً جن بزرگ نے یہہ دیکھا تھا معلوم نہین کہ وہ کون ہین ایسی باتون کا ذکر مضحکہ طفلان

نہین ہے تو کیا ہے **قولہ** صـ۵۷۰ حضرت قبلہ نے فرمایا کہ حضرت
ایشان کے مزار پر ایک بزرگ جو اونکے رشتہ دار بھی تھے متوجہ
ہوئے پھر مُنھ پھیر کر چلے کہ وہ تو اپنی بی بی سے صحبت مین مشغول
ہین **اقول** یہہ کشف خلاف کتاب وسنت ہے اسلیئے کہ کتاب
وسنت سے جنت مین بی بیون اور حورون سے صحبت کرنا
ثابت ہے قبر اس فعل کا محل نہین ہے اور پھر اس حکایت
حق خرافہ کے صحت کی کیا دلیل ہے مؤلف نے کرامات الاولیاء
سے شاید یہی سمجھ لیا ہے کہ جو فعل خوارق سے ہوگا وہ کرامت
کہا جائیگا عام ازین کہ وہ کتاب وسنت کے موافق ہو یا نہو اور
عام ازین کہ وہ مسلمان سے صادر ہو یا کافر سے صفحہ ۳۹ مین
مؤلف فرماتے ہین کہ منشی سالک رام صاحب نے ذکر کیا
کہ حضرت میر علی شاہ صاحب علیہ الرحمۃ کے دو برہمن مرید تھے
لا اِلٰہ مین غائب اور الا اللہ مین موجود ہو جاتے تھے پھر جب
کرامت اسی کا نام ہے تو پھر کیا ہے چین ہے مؤلف کی
تحریر سے یہہ سارے جوگیان ولی ہو گئے اور نیز کل شعبدے
اور استدراج کرامت ہو گئے اور نیز اولیاء الرحمٰن اور
اولیاء الشیطان مین مؤلف کے نزدیک کوئی فرق باقی نہ رہا
اس باب مین رسالہ الفرقان بین الاولیاء الرحمٰن واولیاء
الشیطان مؤلفہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ عجیب جامع ومانع ہے

واضح رہے کہ مؤلف نے رسالہ حسن معاملہ اور اسرار محبت مین بہتیری کرامتون کو ذکر کیا ہے اگرچہ مسئلہ عقائد مشہور ومعروف ہے کہ (کرامۃ الاولیاء حق) مگر کرامت کے واسطے یہہ بھی ضرور ہے کہ وہ شخص جس سے کرامت صادر ہو اہل اوس کا ہو شرح عقائد نسفیہ مین ہے والولی ہو العارف باللہ تعالے وصفاتہ حسب ما یمکن المواظب علی الطاعات المجتنب عن المعاصی المعرض عن الانہماک فی اللذات والشہوات وکرامتہ ظہور امر خارق للعادۃ من قبلہ غیر مقارن لدعوی النبوۃ فما لا یکون مقرونا بالایمان والعمل الصالح یکون استدراجا انتہے بقدر الضرورۃ اس عبارت سے معلوم ہوا کہ ولی صاحب کرامت کو ضرور ہے کہ مومن و عامل عمل صالح کا ہو منہیات وشہوات نفسانیہ سے مبرہ ومنزہ ہو مؤلف نے جن صالحین کی کرامات نقل کی ہین معلوم نہین کہ وہ حضرات کیسے تھے نیز یہہ بھی ضرور ہے کہ ناقل کرامت ثقہ عادل ضابط ہو قرآن پاک مین ہے اذا جاءکم فاسق بنباء فتبینوا مؤلف نے اکثر کرامتون کو اپنے پیر و مرشد سے نقل کیا ہے معلوم نہین کہ وہ کیسے ہین علاوہ اسکے مؤلف کے پیر و مرشد نے جو کرامتین مؤلف سے بیان کی ہین بلا سند